

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_232815

UNIVERSAL
LIBRARY

ماشاراند لا قوۃ الا باللہ

بتوفیق خداوند انام حسب اجازت مترجم علام

L. 1.
1877

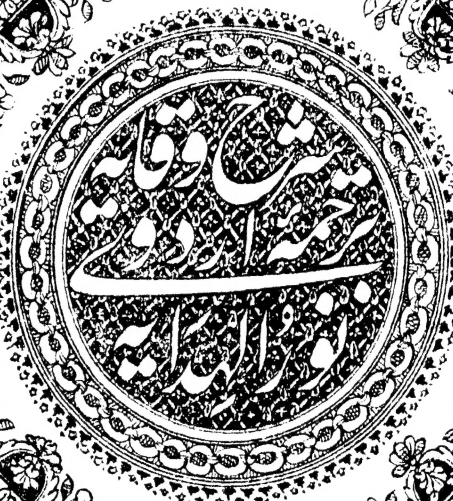
جلد سوم و چهارم ترجمہ اردو شرح وقایہ

مطبع نظامی واقع کانپور میں حبسٹری ہو کر چھپی

۲۹۳ جلد سہم

مَنْ شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ

از حسن الطبعات بکار و درانی کمالی همان ملانا حاجی و حیدر الزمان و امیر طالعان علیهم السلام



بسم الله الرحمن الرحيم

مطبع دارالکتاب و المطبعه

بسم الله الرحمن الرحيم

کتاب البیع

بیع کہتے ہیں مال کا تبادلہ کو اور وہ منقذ ہوتی ہو یا حجاب و قبول سے جب نہ ہون نہی کے صفین سے ہوں ف جانا چاہیے
 کہ حلت اور جواز بیع کا کلام اللہ سے ثابت ہو فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا یعنی اللہ نے بیع کو حلال
 کیا اور ربا کو حرام کیا اور روایت کی امام احمد نے سنہ یلمین ہزار نے رفاعہ بن رافع سے کہ یث سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کہ کوئی سائست بیع نہ فرمایا آپ نے کہا نامہ دکان اپنے ہاتھ سے اور جب یہ فروخت ہو چکی ہو تو بیع کیا اس میں کہ حاکم نے اور بیعت
 کی ابو داؤد و ترمذی نسائی ابن ماجہ نے فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اگر وہ سودا گروں کے تحقیق کہ خرید و فروخت میں لغو
 اور بیعت ہوتی ہو تو ملا دو دو کو تم تصدق سے یعنی بیع میں اکثر کیا یا تین چھوٹی قسمیں صا اور ہو جاتی ہیں تو اس گناہ کے اٹھانے کے لیے
 صدقہ دیا کرو اور بیعت ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حال آنکہ لوگ خرید و فروخت کیا کرتے تھے تو اجماع ہو گیا اور پہلو
 عقل بھی یہی چاہتی ہو کہ بیع جائز ہو کیونکہ آدمی محتاج ہو کہ کپڑے کا تو اگر کھانے کے لیے کھیت کا جو ترنا پھر او میں بیع بونا
 پھو اور سکا پھو اورو حفاظت کہ بنا پھر کھیت کا کاٹنا اور اناج کا صاف کرنا پھر مینا اور خرید کرنا اور روٹی کا پکانا سارے سبکی
 ذات سے متعلق ہو تو اوست ہرگز نہ ہو سکے گا اور سطح کپڑے میں کوئی کے درخت بونا اور او میں سے روٹی کھانا اور
 کاٹنا اور بننا یہ سب کام اس سے بات خاص ممکن نہیں اس واسطے ضرور ہو گا کہ اپنی حاجت روائی کے لیے چھیر کرے اور کھچکے پ
 کرے کیونکہ اگر خرید نہ ہو تو اس کے لیے چیز کو زبردستی سے بیع لینا یا بھیک لیتا یا صبر کر کے بیچہ رہتا اور ہر طرح خرابی
 کی کہانی الفی اور دونوں طرف مال کی قید اس واسطے لگائی کہ جو چیز مال نہیں ہو مثلاً شخص آزاد یا مٹی تو اسکی بیع جائز نہیں
 آویزا جاتے ہیں اور بات کو جو پہلے کسی جانے اور قبول ہو اس کے جواب میں دو سال کے مثلاً اگر پہلے بائع نے کہا میں نے
 بیع یا بعد اس کے بیعتی نے کہا میں نے خرید یا تو بائع کا قول صحیح ہے اور مشتری کا قول قبول اور جو پہلے مشتری نے کہا میں نے
 خرید یا بعد اس کے بائع نے کہا میں نے بیع تو مشتری کا قول صحیح ہے اور بیع کا قول قبول اور یہ بھی شرط ہے کہ دونوں

لے کر بیع
 بیعت بیعت
 سوا اور بیعت
 بیعت بیعت

لفظ ماضی کے صیغے ہوں یعنی بیع کے ثبوت پر دلالت کریں تو اگر مشتری نے صیغہ امر کہا یعنی بیچ میرے ہاتھ اور بائع نے کہا بیجا تو اب بیع صحیح نہ ہوگی جب تک پہرہ مشتری نہ کہے خرید **ف**تقص اور رضامندی کی قید بیع میں اس واسطے نہ لگائی گئی مگر یہ کہ بیانی جس پر زبردستی کیا ہو اسے مال بیچنے پر مستعد ہوں اور اسکا بیان کتاب الاکراہ میں آویگا **ص** اور بھی بیع جائز ہو جاتی جو اس طرح کہ بائع اپنی چیز مشتری کو ادا کر دے اور مشتری دام اس کے حوالہ کرے اور زبان سے کچھ نہ کہیں اور اسکو بیع تعاطی کہتے ہیں اور جائز ہو یہ عمدہ نفیس چیزوں میں اور ذیلیں چیزوں میں بھی اور کرخی کے نزدیک یہ خیس یعنی ذیلیں چیزوں میں جائز ہو اور عمدہ نفیس چیزوں میں جائز نہیں **ف** ذیلیں چیزیں ہلکی قیمت کی جیسے ترکاری لکھا نش وغیرہ اور نفیس جو بھاری چیزیں جیسے کپڑا لکھوڑا وغیرہ **ص** اور بیع تعاطی میں شرط ہو کہ دونوں جانب ہو ورنہ اس کے نزدیک ایک جانب سے بھی اگر ہو ورنہ تو بھی جائز ہو جیسے گھوڑا کا رخ کیا اور ناپ کر لے لیے اور اس کے پاس کوئی ظرف نہ تھا کہ اس میں گھوڑا ہو بلکہ لپکا دیا اور اس کے ظرف لایا اور قیمت حوالہ کی اور گھوڑا لیکیا **ف** تو اس میں تعاطی صرف مشتری کی جانب سے ہوئی **ص** اور پوچھا کہ گھوڑا کیونکر پوچھا ہو تو اس نے کہا ایک چنانہ ایک سم کو اور وہ پانچ پیانے پوچھ کر لے گیا تو بیچ ہوگی اور مشتری پر پانچ پیانے لازم ہونگے **ف** تو اس میں تعاطی صرف بائع کی طرف ہوئی لیکن بیع تعاطی میں ہر حال شرط ہو کہ کسی جانب سے نہ ماننا نہ دیکھا جائز ہو ورنہ اگر مشتری نے روپیہ دیا اور خریدنے والے نے اٹھا لیا تو بائع کہتا ہو کہ میں اس قیمت پر نہ دونا تو بیع مستند نہ ہوگی **د** مختلف **ص** پھر جب ایک شخص نے ایجاب کیا تو دوسرے نے قبول کر لیا اور اسکو اسی مجلس میں **ف** یعنی مجلس ایجاب میں بیع کر لیا اور مجلس ایجاب کے قبول کرنے سے بیع ثابت نہ ہوگی یہاں تک کہ اگر بائع ایجاب کے بعد دوسرے آدمی سے اپنی کسی چیز کا کلام کر لیا تو ایجاب باطل ہو گا کہ انی البیہ طحاوی نے لکھا ہو کہ مجلس سے دوسرا آدمی جو حسین نہ ہو قول اور فعل پابیا ہو جو اعراض پر دلالت کرے اور وہ مستغنی نہ ہو پیش ہو ورنہ ایجاب کو فوت کر دے اگرچہ اعراض کے واسطے نہ ہو کہ انی البیہ تو اگر اعراض یا مستغنی مذکور پائی جاوے گی تو ایجاب مذکور باطل ہو جاوے گا اگرچہ بائع اور مشتری کا مکان شہر سے دور ہو **ص** یعنی کل بیع کو ساتھ کل قیمت کے چھوڑ دیے مگر جب کسی چیز میں ہون اور ہر ایک کی بائع الکل لگ قیمت بیان کرے تو بعض کالے لینا مشتری کو جائز اور جب تک سے قبول نہیں کیا ہو تو ایجاب کرنا لا اگرچہ کیا کوئی اس مجلس سے کھڑا ہو گیا تو بائع باطل ہو جاوے گا **ف** اس واسطے کہ اگرچہ ہو جانا دلیل یونیٹ لینسکی **ص** اور جب تک ایجاب قبول و نون پائے تو بیع لازم ہوگی کہ بیس کو اختیار نہیں مگر اختیار عین اختیار رویت **ف** یعنی جب ایجاب و قبول اتنے شرائط کے ساتھ حاصل ہو تو بیع لازم ہوگی اب لینس کا اختیار مشتری کو نہیں رہا اور شدت کا بائع کو اختیار رہا اسکی اختیار عین یارویکے کو اور بیع نون کا بیان آگے آویگا اور امام شافعی کے نزدیک بیع صحیح و قبول کے اختیار جب تک مجلس میں ہے اور شافعی کی وہ حدیث جو مسکور دایت کیا بخاری سلم بن ان عمر رضی اللہ عنہما کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب یہ روئے فرما کر فرمایا کہ ہر ایک اختیار رکھتے ہیں جب تک کہ جدا ہوں اور تیل کی اسکی یہ حدیث میں نے ساتھ حدیثی اقوال کے اور دلیل ہمارے قول پر اندیشہ کیا **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوفُوا بِالْعُقُودِ** اسی ایمان والوں کو کہ وعقدوں کو اور بیع عقد جو قبول اختیار کے اور قول اللہ تعالیٰ **وَاشْهَدُوا** اِذَا تَبَايَعْتُمْ یعنی گواہ کرو کہ جب باہم بیع کرو تو اس آیت میں حکم ہو اذنی علی بیع کا ساتھ گواہی کے اور بیع صادق آتی ہو ایجاب اور قبول کے تو اگر اختیار ثابت ہو اور بیع لازم نہ ہو تو ان آیتوں کی ابطال ہوتا ہو **ف** دوسری دلیل امام مس

کی یہ جو کہ باخبر روایت کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اختیار دیا ایک عربی کو بوجہ بیع کے اخراج کیا اور سکا تر مذی نے کہو نکاح جس شے سے معلوم
 ہوا کہ بعد بیع خیار دم نہ ثابت نہیں ہوتا **ص** اور دم اگر سلسلے میں کہ مشتری و سکا طیف اشارہ کرے تو ضرورتاً بیان راہ و بیعت کی
 نہیں انرا اشارہ کرے تو حکمی اقل اور وصف بیان کرنا چاہئے یعنی اگر قیمت کی رقم سننے موجود ہو سکا اور مشتری اشارہ کرے
 کہ میں ان دنوں کو عین چیز لیتا ہوں تو ضرورت بیان ان کے نقد اور اوصاف کی نہیں انرا اشارہ کرے تو اولی اقل اور دس و پانچ اور
 اوصاف یعنی سکہ شاہی یا عالمگیر یا کچھ اور **ص** اور درست ہو نقد ہون چنانچہ اور اوہ حارین یا بشطیکہ اور دساک کی مدت معلوم
 ہو **و** مثلاً کہدے کہ ایک دین اس کے پر دین دین کا سوا سکل مدت اگر معلوم نہ ہوگی تو مشتری اور بائع میں جس کا
 ہو گا بائع دم جلدی طلب کرے گا اور مشتری دیر میں دیکھا اور دلیل اس کے جواز کی یہی کہ قول اللہ تعالیٰ کا **وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ**
وَسَحَرَهُمُ الرِّبَا مطلق جو اوہ میں یہ قید نہیں کہ دم نقد دیوے اور رویت کی بنا برمی سلمت حضرت عایشہ سے کہ حضرت صلی
 علیہ وسلم نے غلہ خریدا ایک یہودی سے میعاد پر اور اگر ذکر دی اور س کے پاس نہ اپنی **ص** اور اگر بیع میں دم کے اوصاف ذکر نہ
 کیجئے **و** مثلاً دس من صم کا نام لیا اور یہ نہ کہ ایک مصری ہی یا دمشق **ص** تو اگر دس ام کی سبب میں قیمت میں برابر بن تو
 جو کسی قسم چاہے دینے اور اگر قیمت ہر ایک کی مختلف ہو تو ہر کل رواج زیادہ ہو وہ دنیا چڑیگا اور اگر رواج میں بھی برابر ہوں تو بیع
 فاسد ہو جائیگی **و** اس کے کہ اس صورت میں بائع اور مشتری میں نزاع ہوگی بائع اور مشتری کا دم مانگیگا جو قیمت میں زیادہ
 ہو اور مشتری کم قیمت دیکھا **ص** اور جائز میں بیع کھانے کی چیز کو بھی گیسو غیر دینے میں ناپ کرف ہو سکتا کہ
 روایت کی جماعت نے عباد و دین صامت شے کے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چھ سو ناپ لے سونے کے اور چاندی کے چھ طینتی
 کے اور گیسو بد لے میں گیسو کے اور بجر بد لے میں جو کے اور کھجور بد لے میں کھجور کے اور نمک بد لے میں نمک برابر برابر ہاتھ
 دے اور غلہ لے **ص** اور ڈھیر لگا کر اگر غیر جنسیت ہو **و** مثلاً غلہ عوص میں روٹی یا شرنی یا بیسوں کے پیچے یا گیسو
 بد لے میں جانول کے یا جو کے اور اگر ایک خست ہو مثلاً گیسو بد لے میں گیسو کے تو ڈھیر لگا کر چھ سو دست نہیں سو سکل کے سین
 احتمال جو زیادتی کا اور زیادتی میں بیع جواز ہو اور غلہ جنسین کا شمال نہیں کیونکہ اسی حد میں عبادین کی سبب میں ان طین تو جس طرح
 چاہو پیچو مگر دست بدست **ص** ایک برتن خاص یا عین بانٹ سے ناپ تو لکڑی یا دست تو اگر چہ سکا ان ازاہ معلوم ہو
 اور اگر اناج کا ڈھیر صاع پیچھے ایک درم ٹھہر کر بیٹے تو صرف ایک صاع کی بیع ہوگی کل ڈھیر کی نہوگی مگر جب جتنے صاع ہوں سب کا
 ذکر کر دیئے مثلاً یون کے کہ یہ ڈھیر اناج کا دس صاع جو ہر صاع بد لے میں یک درم کے **و** اور صاحبین کے نزدیک ان صاعوں
 میں کل ڈھیر میں بیع جائز ہو جائیگی اور صاع ایک پیمانہ کا نام ہے جو قیمت سبب پونے چار سیر اناج سہا تا ہی رسی روپے کے سیر سے
ص اور اگر بکر کو ٹکا گا یا بکرت کا تمناں ہر بکری یا گوز پیچھے درم ٹھہر کر بیٹے تو بیع کل کی فاسد ہوگی **و** یعنی ایک کی
 اور ایک گز کی بھی صحیح نہوگی اس کے کہ بیان افراد بکری کے مختلف ہوں کہ چونکہ مشتری موٹی بکری لیک اور بائع و بلی دیکھا
 بخلاف اناج کے کہ وہاں سب نے برابر ہوں اور صاحبین کے نزدیک سین بھی جائز ہو اور یہ سارا اس کی طے میں جو صاحب ایک
 گوز بکر یا موجب نقصان کا ہو جو نہ ہو تو اتمام صاحب کے نزدیک بھی جائز ہوگی **ص** اور یہی حکم ہے ہر سکہ و مثلاً
 تین **و** یعنی جو چیز عین شکر کر کے بھی جاتی ہیں ان افراد اور ان کے بڑائی چھوٹائی میں مختلف ہیں جیسے خر بوزہ انار وغیرہ **و**

اگر بائع نے ایک ڈھیراناج کا بیچا کہ مگر کہ سوصاع ہیں تو درہم کے اور وہ بٹکانوے نکلا تو مشتری چاہتا تو سدرہم دیکھ لے
یا راضی نہ تو واپس کر دے اور جو سوسے زیادہ نکلیں تو وہ بائع کا جو اس واسطے کہ اسے صرف سوصاع بیچے تھے اور اگر ایک کپڑے
کے تھان کو اس طرح بیچا یعنی مثلاً کہا کہ یہ دس گز دس روپی کا ص اور وہ ایک گز کم نکلا تو مشتری چاہتا تھا
دس روپی کو لے لیوے خواہ سارا پھیر لے لیوے اور جو زیادہ نکلا تو وہ مشتری کا ہی اور بائع کو اختیار نہیں کہ چاہے دے اور چاہے نہ
و مشتری کو یہ نہیں پہونچتا کہ نو کو لے لیوے اور دلیل اسکی اصل کتاب میں مذکور جو ص اور اگر تھان کی قیمت میں ملنے نے
یون آمد یا کہ یہ دس گز دس روپی کو گز ایک روپی کو تو اب اگر ایک گز کم نکلا تو مشتری کو پہونچتا ہی کہ جسے رسد ہو چکی لیوے یا وہیں
کر دیوے اور ایسا ہی ہو اگر زیادہ نکلا ف مثلاً ایک گز کم نکلا تو نو روپی کو لے سکتا ہی اور اگر ایک گز زیادہ نکلا تو گیارہ کو
لیسکتا ہی اور دو تین توں میں مشتری کو اختیار بھی بیع کا اور اگر ساڑھے نو گز نکلا یا ساڑھے دس گز تو اس کا حکم آگے
آتا جو ص اور ایک گھر سو گز کا ہو اور دسین سے دس گز زمین بھی چکی جگہ معلوم ہو تو بیع فاسد ہی اور اگر مکان کے سو سے
ہوں اور دسین سے دس گز تو جائز ہی اور صاحب بیع کے نزدیک و نوں صورتوں میں بیع فاسد و دلیل سبکی ہا پرین طہور
ص اور اگر ایک گھر ہی اس شرط پر بیچے کہ او میں مل تھان ہیں اور دسین کم زیادہ نکلیے تو وہ و نوں صورتوں میں بیع فاسد ہی اور
اسی صورت میں اگر ہر تھان کے دم کہ دسے تو جب مل سے کم نکلیں بیع صحیح ہوگی اور مشتری کو اختیار ہو چاہے حصہ رسد
دیکھ لے لیوے یا پھیر دے اور اگر دس سے زیادہ نکلیں تو بیع فاسد ہوگی اسلئے کہ اس صورت میں معلوم نہیں کہ دس مل تھان چھپکے ہیں
کو نہی ہیں اور اگر ایک تھان کو بیچا اس شرط پر کہ دس گز ہو گز ایک دم کو اور وہ ساڑھے دس گز نکلا تو مشتری مل سے کم کو
لیوے بغیر اختیار کے ف یعنی اسکو پھیرنے کا اختیار نہیں ہو اس واسطے کہ اس یاقی میں مشتری کا نفع جو کچھ نقصان ہیں
ص اور اگر ساڑھے نو گز نکلا تو نو روپی کو لے لیوے اگر چاہے اور چاہے مل پھیر دیوے اور یہ مذہب امام صاحب کا ہی اور ابوبکر
نزدیک اگر مشتری چاہے تو اول صورت میں گیارہ روپی کو لیوے اور دوسری صورت میں مل کو اور امام محمد کے نزدیک اگر مشتری
چاہے تو اول صورت میں ساڑھے دس روپی کو اور دوسری صورت میں ساڑھے نو کو لے لیوے ف و مختار میں لکھا ہے کہ فتویٰ امام صاحب
کے قول پر جو تکین بہت عمل نے بلحاظ عرف کے قول امام محمد کا اختیار کیا ہی ہو اسطے قاضی کو اختیار ہے جس ایت پر فتویٰ دے
ہو سکتا ہو ص اور صحیح جو چنانچہ یوں کہ بانی میں ف اور امام شافعی کے نزدیک ایک نقل میں ناجائز ہو اور دلیل ہماری یہ ہے کہ ہم
کیا حضرت علی رضی اللہ عنہ علیہ وآلہ وسلم نے بیچنے سے گھبرائے کہ بانی میں ہی انک کہ سفید ہو جاوے اور محفوظ ہو جاوے آفت زہریت کیا
اسکو جماعت نے سوای تجارتی کے ص اور اسطے طرح باقلے کا اور چانول کا اور تل کا چھکون مل میں اسطے طرح اخروٹ اور بادام
اور پستے کا پہلے چھکون میں یعنی اوپر والے پوست میں اور امام شافعی کے نزدیک ست نہیں اور دس چھکون میں یعنی انکے
پوست میں بالاتفاق جائز ہو اور پھل کا بیچنا دخت پر خواہ وہ کارآمد ہو گیا ہو یعنی کھانے کے قابل ہو گیا ہو یا نہ ہو درست ہو
اور مشتری کا دسیو وقت اسکا توڑ لینا واجب ہو ف اور دلیل اسکی فتح القدیر میں مذکور جو ص اور اگر مشتری نے یہ شرط لگائی
کہ میں ان چھکون کو دخت پر پہننے دوں گا تو بیع فاسد ہوگی جیسے پھل دخت پر بیچے اور کچھ رطل اور دسین سے نکال لیے ف مثلاً
یو کہ کہ میں پھل اس دخت کے بیچتا ہوں مگر چار سیر نہیں ہے تو نکلا دیکھو نہ بیچوں گا تو یہ بیع ناجائز ہو اور ہا یا دور مختار میں

کہ باعتبار ظاہر روایت جائز ہوا اور یہی صحیح ہوا سو اسطے کہ حدیث جابر بن عبد اللہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع میں کچھ نکال لینے سے گریہ کر معلوم ہوا کہ بیع میں معین کر کے کہ اس میں سے اس قدر نہیں خرچ ہو گا روایت کیا اسکو ترمذی نے **فصل** بیع میں مزدوری نانچنے والے اور تولنے والے اور گنے والے اسباب کی بنا پر ہوا اور مزدوری قیمت تولنے والے اور پر کھنے والے کی مشتری ہر بیع اور ایک روایت میں روپیہ کھنے والے کی اجرت بنا پر ہو لیکن صحیح اول ہو **خلاصہ** ص اور اگر اسباب کو بدلے روپیہ مشتری کے خیر یا قبیلے مشتری کو حکم ہو گا کہ قیمت جو لے کرے بعد اس کے بنا کر اور اگر اسباب کو بدلے میں سبب کے پار روپیہ مشتری کو بدلے مشتری کے خیر یا تو دونوں کو حکم ہو گا کہ معا ایک دوسرے کو دیوین ۔

باب اخیر

ف یعنی جا کر بیچنے کے بیان میں خواہ بنا کر اختیار ہو یا مشتری کو یا دونوں کو **فصل** بیع اور مشتری و ذون کے خواہ ایک تین کا یا اس کم کا اختیار دست ہوا اور اس زیادہ کا دست نہیں **ف** اور صاحبین کے نزدیک جائز ہو ایک تہ معلوم نہ کیا کہ ہر چیز دن کا ہو یا خواہ ایک مینے کا یا ایک سکا اور اس اختیار کو خیال شرط کرتے ہیں دلیل امام صاحب کی وہ حدیث جو بحکمر وایت کیا دارقطنی اور یحییٰ بن زکریا کہ جان بن مسعود بن عمرو انصاری فحوا کا دیے تھے خرید و فروخت میں تو فرمایا واسطے اور ان کے حضرت علی بن ابی طالب نے کہ جبے کے اگرے تو تو گنہ میں نہیں ہے اور مجھے اختیار ہوتا ہے دن تک اور روایت کی عبد الرزاق نے ابان بن ابی عیاش سے انھوں نے اس سے کہ ایک شخص نے خیر یا ایک دن اور شرط کی اختیار کی چار دن تک بطل کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع کو اور فرمایا کہ اختیار تین دن تک ہو لیکن ابان بن ابی عیاش ضعیف ہو گیا صاحب ہوا اور روایت کی دارقطنی نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اختیار تین دن تک ہوا اور اس کی اسناد میں احمد بن مسعود مشرک لایعین ہو اور صاحبین کی دلیل امام صاحب ہر لینے بیان کی ہو کہ ابن عمر نے جائز رکھا اختیار کو دو مینے تک و اس امر کا کہ کتب حدیث میں نشان نہیں ملتا **فصل** اگر بیع ہوئی او تین است زیادہ کا اختیار شرط ہو اتوا امام صاحب و زفر کے نزدیک بیع فاسد ہوا و معتقد کے نزدیک جائز ہو چھ اگر تین دن کے لئے انھوں نے اجازت دی ہے **ف** یعنی بیع کو نافذ اور لازم کر دیا **فصل** امام صاحب کے نزدیک جائز ہو جاوگی اور امام زفر کے نزدیک جائز نہوگی **ف** یعنی امام صاحب کے قول پر جو **فصل** اور اس شرط پر خرید یا کہ اگر تین دن تک ام نہ دیا تو بیع نہوگی تو یہ شرط جائز ہو اور چار دن کی اگر قید لگا دیا تو درست نہوگی نزدیک خرید یا کہ امام زفر کے نزدیک مست ہوگی لیکن چار دن کی قید لگا کر اگر تین دن کے اندر قیمت ادا کر دیا تو سبب نزدیک بیع ہوتا جاوگی مسئلہ بیع کا اختیار مشتری کو ملک بانے سے نہیں نکالتا بلکہ وہ مشتری اختیار تک بانے کی ملک میں ہوتی ہوتا اگر بائع کے اختیار کی صورت میں وہ مشتری مشتری کے پاس تلف ہو گئی تو مشتری پر قیمت اس شرط کی لازم آوے گی **ف** یعنی اگر کہتے ہیں جو بیع اور مشتری کے درمیان ٹھہری ہوا و قیمت ہوا و سکا خرچ یا بار ہو یا مثلاً ایک کپڑا زینہ عمرت چار روپیہ کو خرید اتو چار روپیہ میں ہو لیکن قیمت تین حال سے خالی نہیں یا چار روپیہ میں بلکہ بیع میں دل صورت میں خیر قیمت مقدار میں سامی ہیں اور دوسری صورت میں بیع زیادہ اور قیمت کم ہوا اور تیسری صورت میں بیع کم اور قیمت زیادہ ہو تو اس مسئلے کی مثال یہ ہو کہ زینہ عمرت کے ساتھ ایک کپڑا چار روپیہ یا اس شرط پر کہ زینہ عمرت کے واسطے تین دن کا اختیار

ابن ابی عیاش
احمد بن مسعود

یعنی ایسا ہو سکو پھر نہیں سکتا اور امام صاحب کے نزدیک اختیار باقی ہو یعنی اس کو پھر سکتا ہو **ف** ان اٹھوں سالوں میں جب اختلاف وہی ہو جو اوپر بیان ہو چکا **ص** اور جس شخص کو اختیار ہو وہ اجازت دے سکتا ہو معاملے کی اگرچہ طرف ثانی اس وقت حضور نہ ہو اور جس نہیں کر سکتا جب تک طرف ثانی حاضر نہ ہو اور امام ابی یوسف رحمہ اللہ اور شافعی کے نزدیک نسخ بھی کر سکتا ہے بلکہ حضور کے اور اگر جس شخص کو اختیار تھا اس نے نسخ کیا پٹھہ بھیجے طرف ثانی کے اور مدت خیار میں طرف ثانی کو خبر نسخ کی پونہی تو معاملہ نسخ ہو جاوے گا اور اگر مدت خیار میں اس کو خبر نسخ کی نہیں پونہی تو معاملہ تمام ہو جاوے گا اور جس شخص کو اختیار تھا یا اختیار تین ہو دس اور وہ مردے تو اس کے وارث کو بھی خیار رہیگا اور اگر اس کو خیار الشرط یا خیار الرویۃ تھا اور وہ مر گیا تو اس کے وارث کو نہ ہوگا **ف** خیار الشرط تو معلوم ہوا اور خیار الرویۃ اسے کہتے ہیں کہ بن دیکھے ایک چیز خریدی اور دیکھنے کے بعد وہ پسند نہ آئی تو اس صورت میں مشتری کو اختیار بھیج دینے کا اور خیار العیق ہو کہ بعد خریدنے اور قبضہ کرنے کے بیچ میں کوئی عیب نکلا تو اس میں بھی پھرنے کا اختیار ہوتا ہے اور خیار التبعین کہ مثلاً دو غلاموں میں سے ایک کو خریدنا اس شرط پر کہ جو پسند آوے گا ہزار کو لے لیوے گا اور پھر وہ شخص مر گیا تو اس کے وارث کو بھی اختیار معین کے لئے لینے کا باقی رہیگا **ص** اور اگر مشتری دوسرے کے اختیار کو شرط کرے مثلاً کہ اگر بیگلوں کے لے لیا تو بیع منعقد ہوگی ورنہ نہ ہوگی **ص** تو درست ہوا اس صورت میں جو بیع کو جائز یا نسخ کرے یا درست ہوگا اور اگر ایک لڑکے اور دوسرے نسخ کرے تو پہلے والے کی بات معتبر ہوگی اور اگر دونوں باتیں معاً ہو وین تو بیع نسخ ہو جاوے گی اور اگر دو غلاموں کو سچا اس شرط پر کہ ایک غلام میرے مجھے اختیار ہو تو اگر ہر ایک کی قیمت جدا گانہ بیان کر دی ہو اور جس غلام میں اختیار ہو اس کو معین کر دیا تو بیع جائز ہو ورنہ فاسد ہو **ف** مثلاً قیمت جدا گانہ بیان کی اور نہ محل خیار معین کیا یا قیمت جدا گانہ بیان کی لیکن محل خیار معین نکلیا یا محل خیار معین کیا لیکن قیمت جدا گانہ بیان نہیں کی **ص** اور اگر دو باتیں کہ پڑوں میں سے ایک کو خریدنا اس شرط پر کہ جسکو چاہیگا معین کر لیگا تین دن کے عرصہ میں صحیح ہو اور چار کپڑوں میں جائز نہیں **ف** یعنی اگر چار کپڑوں میں سے ایک کو خریدنا اس شرط پر کہ تین دن میں لکھ کر کر کے لے لوں گا تو جائز نہیں کیونکہ یہ بیع خلاف قیاس استثناء جائز ہوئی تو بظہر حاجت کے طرف نسخ عین کے اور تین کپڑوں حاجت مند نہ ہو جاتی تو اس واسطے کہ غالباً ایک عمدہ ہوگا ایک وسط ایک ناقص تو چار کی ضرورت نہیں **ف** ایلہ **ص** اور اگر ایک گھڑیہ بشرط خیار بعد اس کے مد کے اندر ایک گھڑی قریب اس گھڑی کے بکا اور اس شفعہ کی راہ سے اس کو لیا تو دوسرے گھڑی کا لینا بطریق شفعہ رضا مندی شمار کیا و سگی پہلے گھڑی خرید میں **ف** استیسا کہ اگر پہلے گھڑی خریدی کو تمام نکریں تو دوسرے گھڑی شفعہ کا دعویٰ کب ہو سکتا ہو **ص** اور اگر دو شخصوں نے ملکر ایک چیز بڑی لی بشرط خیار اور ایک انین سچے راضی ہو گیا تو دوسرا بھی واپس نہیں کر سکتا یعنی اس کا بھی اختیار جاتا رہا اور اس شرط خیار اہل ارب خیار الرویۃ میں **ف** یعنی دو شخصوں نے ملکر خریدنا بعد اس کے عیب نکلا ایک لٹا ہی ہو گیا تو دوسرا اگرچہ ناراض ہو پھر نہیں سکتا یا بن دیکھے دو نوٹ خریدے دیکھنے کے ایک لٹا ہی ہوا تو بھی دوسرا جو ناراض ہو نہیں پھر سکتا اور صاحبین کے نزدیک یہ صورتوں میں جو ناراض ہو رہے بیع کر سکتا ہو **ص** اور اگر ایک غلام کو خریدنا اس شرط پر کہ یہ نان پہنچو یا تو پسند نہ ہوا تو اس خلاف نکلا تو مشتری سچا کل ثمن کو لے لیوے یا پھر دیکھ اس لیے کہ یہ موراد و صاف ہیں لیکن عوض میں ثمن میں نقصان نہ ہوگا

افضل خیار رویت کے بیان میں

یعنی دیکھنے کے اختیار کے بیان میں **ص** حبیروں کو مشتری نے نہ لکھا ہوا دیکھا خریدنا درست ہو اور جب لوگوں کو دیکھ کر تو اختیار ہوا
 اوی امون کو خرید لیا سو اس کے لیے اگرچہ قبل دیکھنے کے راضی ہو چکا ہو اور اس کی کوئی مدت مقرر نہیں ہے تو بھی واسطے اس کے
 منفعہ سے تمام عمر تک اس کے لیے دیکھنے کے کوئی بات ایسی نہیں کہ یا کوئی فعل ایسا لکھ جو دالالت کرتا ہو رضامندی سے اور جو منہج کے نزدیک ہو
 ہو وقت ہکان منفعہ یعنی جب دیکھ کے قادر ہو منفعہ پر اور منفعہ تک تو اختیار منوط ہو جاتا ہے لیکن منفعہ اول ہی اور امام ثنائی کے نزدیک منفعہ
 نہیں ہو اور دلیل ہماری وہ حدیث ہے جسکو روایت کیا اور قطنی نے ابو ہریرہ سے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص شیئہ لے کر
 کہہ کر لکھا ہو اسکو تو واسطے اس کے اختیار ہونے کی وجہ سے اس کے عمر میں برابر ہم کر دی جو نسبت کیا گیا کہ طرف منفعہ حدیث کے لیے رویت
 کیا اسکو امام ابو حنیفہ نے نہیں سے انھوں نے محمد بن سیرج انھوں نے ابو ہریرہ سے نقل اس کے اور بھی ہو چکا ہے وہ جو روایت کی ابن ابی
 اور بھی نقل کی اسکو سزا کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص کوئی ایسی چیز مال سے جسکو نہیں لکھا تو اسکو اختیار ہوتا ہے
 اگرچہ تو اسے اور نہ چاہے تو ترک کرے اور حدیث میں اس حجت کو اکثر علماء کے نزدیک رہی مذہب ہر امام مالک و امام احمد کا **ص** اور اگر مشتری
 نے معاملہ سے منفعہ کیا قبل دیکھنے کے تو منفعہ جاری ہو جاتا دیکھنے کے وقت اگرچہ معاملے کی اجازت نہ لگتا تو جائز نہ ہوگی اور جو شخص
 بچا اپنی شے کو بغیر دیکھ کر ہو تو اسکو اختیار نہیں ہے **و** اور پہلے امام صاحب کے نزدیک نہ کو بھی حیار تھا لیکن پھر اوس طرح لکھا
 کیونکہ روایت کی طحاوی نے پیچھے ہی نے علقمہ بن ابی وقاص سے کہ طلحہ نے کچھ مال خریدا حضرت عثمان سے تو کہا کیا اونے کہ نقصان پایا
 نے اس میں کہا حضرت عثمان نے کہ مجھ کو اختیار ہوا سو اس کے میں نے بچا ایسی چیز کو جسکو نہیں لکھا تو کلمہ بنایا اور ان دونوں چیز میں حکم
 تو فیصلہ کیا انھوں نے اس بات پر کہ اختیار طلحہ کو ہو اور نہیں لکھا تو اختیار حضرت عثمان کو **ص** اور خیار الشراہ و نوبل ہوتا
 ہیں جب شے بیع میں مشتری کے پاس آئے کہ کچھ عیب ہو جائے یا مشتری اس شے میں ایسا تصرف کرے جو قابل منفعہ کے نہ ہو دیکھ
 غلام کو آزاد کر دیں یا مہر کر دیں یا ایسا تصرف کرے کہ غیر کا حق اوس سے متعلق ہو جائے جیسے بدن خیار کے اسکو بیع و لکھا کر
 رکھ دے یا کر لینے میں دیے وغیرہ تصرفات کیجئے کے پہلے ہوں یا بعد ہر طرح خیار رویت باطل ہو جاتا ہے اور ہر طرح خیار الشراہ و اگر
 ایسا تصرف کرے جس سے غیر کا حق متعلق نہ ہو چاہے بیع بشرط خیال اسکو بیع **ف** کیونکہ بیع بشرط خیار میں وہ شے ملک میں ہے
 نہیں نکلتی **ص** یا بازار میں اس کا نزع کرادے یا کسی کو ہبہ کرے بدون تسلیم کے تو اگر یہ تصرفات قبل دیکھنے کے ہو گئی تب
 خیار باطل نہ ہوگا اور اگر بعد دیکھنے کے ہو گئے تو خیار باطل ہو جائیگا اور غلطی کے و غیر کو اور لونڈی غلام کے مٹے کو اور جانور کے
 مٹے اور مٹے کو اور مٹے کو ہبہ کرے یا کسی کو اگر دوسرے نقش و نگار منہو دیکھ لیا تو خیار الرویۃ ساقط ہو جائیگا اور اگر
 کہلے میں نقش و نگار ہو تو جس جگہ نقش ہو اسکا بھی دیکھنا ضروری نہیں اور اس کے دیکھنے خیار ساقط نہ ہوگا **و** اور غماز
 ہو کہ ہر کہلے کو اندر سے دیکھنا کھول کر ضروری ہو اور بھی غماز ہی خیار خیرا کتب متبرہ میں **ص** مشتری اگر کسیکو بیع پر
 کرنے کے لیے اپنا دوکیل کیا تو دوکیل کے دیکھنے سے بھی خیار ساقط ہو جائیگا نہ مشتری کے قاصد کے دیکھنے سے **ف** یعنی اگر
 مشتری نے ایک شخص سے کہا کہ تو یہ ایہام پونہ چائے قبضہ کر لیا یا نہ سے اور اس نے پیام پونہ چائے کو دیکھ لیا تو یہ دیکھنا
 اسکا خیار کو ساقط نہ کر لکھا اور اگر مشتری نے کسی کو ایک شے کے خریدنے کے واسطے وکیل کیا تھا تو اس کے دیکھنے سے خیار ساقط

بیخ بنیاد رویت کے بیان میں

بیخ بنیاد رویت کے بیان میں

بیخ بنیاد رویت کے بیان میں

بیخ بنیاد رویت کے بیان میں

بیخ بنیاد رویت کے بیان میں

بیخ بنیاد رویت کے بیان میں

بیخ بنیاد رویت کے بیان میں

بیخ بنیاد رویت کے بیان میں

بیخ بنیاد رویت کے بیان میں

بیخ بنیاد رویت کے بیان میں

بیخ بنیاد رویت کے بیان میں

بیخ بنیاد رویت کے بیان میں

ہو جاوے گا اور ہر ایسے میں ہو کہ سپر لچھا ہو، مام صاحب فرما جین کا البتہ وکیل بالقبض من اختلاف ہی اور غایت الاطارین جو خزان
وکیل خرید میں اور اتفاق وکیل بالقبض میں لکھا ہو بالکل مسوہ ص اس نے میں نزل دار یعنی گھر کا صحیح دیکھنا اندر کے ضرور
کیونکہ زمانہ سابق میں جس پواریں گھر کی یاد خست مانگ کے باہر سے دیکھ لیتا تھا کافی ہوتا تھا اس واسطے کہ گھر اور باغ ان کا یکساں
تھے اور اب بہت فرق ہونے لگا **ف** اور مام نے فرمے کہ نزدیک فقط صحیح دیکھنا کافی نہیں بلکہ اسکے والا ان کو ٹھہران کرے بھی کیے
اور یہی صحیح ہو اور اسی پر فتویٰ ہی اس نے میں اور سطر حکم ہو باغ کا **د** اختصار میں اٹھا کر بیچ یا خریدے تو درست ہو اور اگر
تو اسکو اختیار ہو گا اور اگر اسکو قبول لیگا یا سونگھ لیا جائے لیگا تو چند ساقط ہو گا اور جنہوں میں جو ٹھوسے یا سونگھے یا چکھے سے لگا
حال معلوم ہو جائے **ف** جسے بکری غطر حلو **ا** ص اور زمین یا کان اگر اندھا خرید کرے تو اسکا خیار ساقط نہ ہو گا جب تک کہ اسکے
اوصاف بیان نہ کیے جائیں اور مام نے فرمایا کہ اگر ایسی جگہ میں کھڑا ہو جائے کہ دوسرے میناں اسکو دیکھ لیتا تو
خیار اسکا ساقط ہو گا **ف** جب بھی کہ میں اضنی ہو گیا اور کہا حسن بن یاد نے کہ اپنا ایک کیل بالقبض کر دیوے اور وہ کچھ
لیوے اور یہ شاہزادہ ہی قول مام صاحب کیونکہ ان کے نزدیک دیکھنا وکیل بالقبض کا بنظر لہ سو کل کے ہر ہدایہ **ص** اگر کوئی
میں شیک کو دیکھے وہ دونوں کو لے لیا اور پھر دوسرے کو دیکھا تو ان دونوں کو چھیر سکتا ہے نہ ایک کو جس کو نہیں دیکھا تھا اور اگر شتر ہی اپنی بیچی
ہوئی چیز کو مول لیا پس اگر اسکا حال ل گیا تو اسکو اختیار ہو گا ورنہ نہ ہو گا پھر اگر شتر سے کہیں کا حال مل گیا ہو یا باغ کے کہیں
بالا ہو تو قول باغ کا معتبر ہو سکتا ہے اور اگر کہنے میں اختلاف ہو یعنی باغ کے کہنے دیکھے خریدے ہو اور شتر ہی کہی کہ میں بن دیکھے خریدے ہو تو قول شتر
ساتھ قسم کے معتبر ہو اور اگر ایک گھر ہی تھا تو ان کی مول لی اور ان میں سے ایک تھان بیچ ڈالا یا سیکو بہرے کے اسکو حوالہ کر دیا
تو خیار الرویہ اور خیال الشط ساقط ہو گیا البتہ اگر اسے عین کے تو جو باقی رہا ہو اسکو چھیر سکتا ہے **ف** ہر ایسے میں دراصل کتاب میں
اسکی وجہ یہی لکھی ہو کہ خیال الشط اور خیار الرویہ مانع ہیں تمامی صفقہ کے بھان خیال العین بعض بیچ چھیرنے میں تفریق صفقہ ہوتی
ہو اور تفریق صفقہ جائز ہو بعد تمام عقد کے نہ قبل اس کے اور یہی ہر ایسے میں لکھا ہو کہ اگر وہ تھان پھر شتر ہی پاس لے آ یا مثلاً بیچ
فنیہ ہو گئی یا یہ مرد و دیو گیا تو خیار الرویہ پھر مرد کر لیا اور مام ابو یوسف نے فرمایا کہ اگر بعد سقو کے پھر عود کر گیا مثلاً خیال الشط
کے اور اسی پر اعتماد کیا تو وہی نے دور و فترت میں ہو کر صحیح کہا اسکو قاضی خان نے اور اگر کوئی چیز خریدے بدو نہ دیکھے تو باغ
مشرقی سے قبل دیکھنے کے قیمت نہیں طلب کر سکتا ہے اور اگر عاقدین نے یا بہ خرید و فروخت کی عین کی بوجہ عین کے مثلاً گلاب
مہل لکھا ہے یا کھوٹے سے کیا تو دونوں کے واسطے خیال الرویہ ثابت ہو گا اور اگر شتر ہی ہو اور عین ضابط ہو اسکو حال ہو گا اور عین ضابط

نہج خیابار و مہیت بیان
اور اگر کوئی چیز خریدے بدو نہ دیکھے تو باغ
مشرقی سے قبل دیکھنے کے قیمت نہیں طلب کر سکتا ہے

فصل خیابار عیب کے بیان میں

یعنی عیب لکھنے کے سبب جو اختیار ہوتا ہو اسکے بیان میں **ص** شتر ہی اگر بیچ میں لیا عیب سے جس اسکی قیمت تیار ہو کر
نزدیک کم ہو جاتی ہو تو اسکو اختیار ہو چھیر دینے اور چھپ پورے مام ابو یوسف **ف** دلیل اس خیابار کے ثبوت کی وہی ہے جو عورت
کی بخاری نے تعلیقاً عابد بن غالب سے کہ بیچ مسلمان کی ساتھ مسلمان کے نہیں عیب ہو اور عین خبانت اور نہ فریب اور پوت
ابن شامین میں جو بیع المسلم بالمسلمہ ما کان سلیمان بن مسلمان کی ساتھ مسلمان کے وہ جو سالم ہو عیب آؤن
الی داود میں جو حضرت عائشہ سے کہ ایک شخص ایک غلام خریدے اور وہ اسکے پاس پہنچا اور عین عیب پایا تو بھڑا دیا آنحضرت

نابالغ لڑکے کا کچھ اسیا بعد اس کے عیب معلوم ہوا تو اب نقصان کے دم نہیں چھوڑ سکتا اسکا او اگر بالغ لڑکے کا سیاق تو نقصان کا
 عوض چھوڑ سکتا ہو **ص** اگر ایک غلام خریدہ اور اسکو آزاد کر دیا مفت یا مدد کر دیا یا نوٹھی خرید کی اسکو اتم ولد بنایا یا بیگیا
 بعد اس کے عیب معلوم ہوا تو نقصان کا بدلہ بالغ سے چھوڑ سکتا ہو اور اگر مال کے عوض میں اسکو آزاد کیا یا اسکو قتل کر ڈالا یا کھا
 خرید اور کھل یا بعض اوسیت کھال یا کچھ خرید کے اسقدر پہنا کہ بھٹ گیا بعد اس کے عیب معلوم ہوا تو نقصان کا عوض چھوڑ سکتا
ص اگر انڈیا یا خربوزہ یا لکڑی یا کھیر یا اخروٹ خریدی اور توڑنے کے وقت ایسا خراب نکلا کہ کچھ کارآمد ہو تو کل قیمت بالغ
 سے چھوڑ سکتا اور اگر کچھ کارآمد ہو تو موافق نقصان کے دم چھوڑ سکتا **ف** اور اگر بہت ہی کم خراب نکلا تو بیع جائز ہو جاوے گی
 جیسے سوا خروٹوں میں ایک یا دو جو بے نکلے ہوں ایسے **ص** اگر مشتری نے بیع کو بیچ ڈالا اور مشتری ثانی کو اس میں عیب
 معلوم ہوا اور اسے گواہ قائم کیے اس بات پر کہ مشتری اول نے اقرار کیا تھا یا عیب کا یا انھوں نے دیکھا تھا اس عیب کو جب بیع
 مشتری اول کے پاس تھی یا مشتری اول سے قسم طلب کی اس بات پر کہ میرے پاس بیع عیب تھا اور اسے انکار کیا قسم سے اور ثانی
 نے بیع کو مشتری ثانی سے مشتری اول کو بچھڑا دیا تو اب مشتری اول اپنے بالغ پر اس بیع کو چھوڑ سکتا ہو اور اگر مشتری اول نے
 اپنی رضامندی سے مشتری ثانی سے وہ بیع چھوڑ لیا تو با اپنے بالغ پر بیع چھوڑ سکتا **ف** اور دلیل اسکی اصل میں مذکور ہو
ص اور جس شخص نے بیع پر قبضہ کیا بعد اس کے اوس میں عیب کا دعویٰ کیا تو قاضی مشتری بیع واسطے ادائی قیمت کے جبر نکالے گا
 تک کہ بالغ حلف کرے اس بات پر کہ میرے پاس بیع عیب نہ تھی یا مشتری گواہ قائم کرے کہ بیع بالغ پاس عیب نہ تھی **ف**
 اس واسطے کہ اول صورت میں قاضی ثمن بالغ کو مشتری سے دلا دیوے اور دوسری صورت میں وہ ثمن بالغ کو بچھڑا دے لے گا تو بیع
 ان دونوں صورتوں میں بیع کو فی انہ بنایا جائے قاضی مشتری سے ثمن نہیں دلا سکتا کیونکہ احتمال ہو کہ بالغ قسم سے نکال کرے اور مشتری گواہ
 عیب نہ ہونے پر قائم کر دے تو اب قضای قاضی باطل ہو جاوے گی **ص** اگر مشتری نے کہا کہ میرے گواہ غائب ہیں تو ثمن
 بالغ کے حوالہ کرے بشرطیکہ بالغ قسم کھائے عیب نہ ہونے پر اور اگر بالغ نے قسم سے نکال کرے تو بیع ثابت ہو جاوے گا اور وہ مشتری کے
 پاس سے بالغ کو بچھڑا دے گا **ف** تو اگر بالغ نے عیب نہ ہونے پر قسم کھالی اور مشتری کے گواہ غائب تھے اس صورت میں ثمن مشتری سے
 دلا دیا جائے گا اب اگر بچھڑا دے گواہ آگئے اور انھوں نے گواہی دی اس شخص کے عیب نہ ہونے پر بالغ پاس تو ثمن بچھڑا دے لے گا
 مشتری کو دلا دی جائے گی اور بیع بالغ کو کھائیے **ص** اگر مشتری نے بعد غلام خریدنے کے اور قبضہ کر لینے کے دعویٰ کیا
 اس بات کا کہ یہ بچھڑا جو تو بالغ سے قسم نہ لیا جائے گی جب تک مشتری گواہ نہ لائے اس بات پر کہ یہ غلام میرے پاس سے بھاگا
 اور جب وہ گواہ پیش کر دیوے تو قاضی بالغ کو اس طرح سے حلف دیوے قسم اللہ کی بیشک بچا اوس نے اس غلام کو اور سپر کیا
 اسکو مشتری کے اور جب تک کبھی نبھا گا تھا یا اس طرح سے کہ قسم اللہ کی مشتری کو دعویٰ کرے کہ انہیں ہونچتا اور پتیرے جس طرح سے وہ بچھا
 کرتا تھا یا اس طرح سے کہ کبھی نہ بھاگا تھا تیرے پاس **ف** کیونکہ ان تین صورتوں میں بالغ کو گواہ پیش تاویل اور بات بنانے کی نہیں ہو کہ اس طرح
 قسم سے بچھے **ص** اور اس طرح سے قسم نہ کرے کہ جو قلم اس نے بچھا تھا اس وقت غلام بیع عیب نہ تھا اس وقت بچھا اور تسلیم کیا تھا
 اس وقت یہ عیب نہ تھا **ف** اس واسطے کہ دونوں صورتوں میں بالغ کو گواہ پیش بات بنانے کی ہو کہ اول صورت میں
 ثمن بچھڑا جائے گا عیب بیع کے قبل تسلیم کے حادث ہو گیا ہو اس صورت میں اس کا کلام سچا ہو سکتا ہے اور دوسری صورت میں

ہو سکتا ہو کہ او اس بائع کی اس کلام سے یہ ہو کہ بھاگنے کا عیب سے اتو تسلیم دونوں کے وقت میں نہ تھا بلکہ ایک کا ساتھ تھا
صل اور اگر مشتری کے پاس گواہ نمودین بھاگنے پر اور بائع نے قسم طلب کرے تو صاحبین کے نزدیک اول تقاضی بائع سے
 قسم لیے اس بات کی کہ اللہ من نہیں جانتا اس بات کو کہ یہ غلام مشتری کے پاس بھاگا ہو تو اگر اس نے قسم کھالی تو وہ مشتری کا
 گالو ہو گیا اور اگر بائع نے اس قسم سے انکار کیا تو پھر دوسری قسم دیکھی جو بعد گواہوں کے پیش ہوئے کے دیجاتی تھی **ف** یعنی ہاؤتین
 طرح سے **صل** امام صاحب نے نزدیک قول میں مشتری کے پاس گواہ نمودین تو بائع کو قسم بالکل ندیجا دیگی **ف** اس واسطے
 کہ قسم مرتب ہوئی تو دعویٰ صحیح پر اور دعویٰ صحیح نہیں ہوتا بغیر خصم کے اور مشتری خصم نہیں ہوتا بائع کا جب تک غلبہ نہ کرے ہم
 میں گواہوں کا اور اگر دعویٰ بائع غلام کے بھاگنے میں ہو تو تقاضی بائع کو اس واسطے قسم دیو گیا کہ اللہ نہیں جانتا کہ عیب
 پانچویں یہ مردوں میں شریک ہوا یعنی بائع ہوا اس واسطے کہ چھوٹے میں بھاگنا سبب نہیں دکا عیب بلوغ کے ہدایہ **صل** اگر
 قول میں قسم دیکھا و گئی موافق مذہب صاحبین کے **ف** ان ہی مختاروں **صل** اگر ایک شخص نے ایک نڈی خریدی اور مشتری نے نو بی
 پر قبضہ کیا اور بائع نے اس کے سن پر اور بعد قبضہ کر لینے کے مشتری کو اس میں عیب معلوم ہوا اور بائع اپن بھرتے کو لیا گیا اور بائع
 کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ سے اس کو بیٹھ لیا ہے تبین تعین ایک تیرہ جلا اور ایک سری اور مشتری نے کہا کہ میں نے تو نے یہی لیا اس
 داموں میں بیچتی تھی تو قول مشتری کا ساتھ قسم کے معتبر ہو گا اور اگر بائع اور مشتری کا اتفاق ہوا اس بات پر کہ دو لونڈیاں بچیں
 تعین لیکن مشتری یہ کہتا ہو کہ یہ قبضہ میں ایک ہی آئی تھی اور بائع کہتا ہو کہ تو دونوں نے لیا تھا تب بھی قول مشتری کا
 قسم سے معتبر ہو گا اور اگر دو غلاموں کو ایک ہی مرتبے میں خریدا اور ان میں سے ایک پر قبضہ کیا اور کسی میں عیب معلوم ہوا تو چنانچہ
 دونوں کو رکھے اور چاہے دونوں کو پھر دے **ف** اور یہ نہیں کر سکتا کہ ایک کے پھر دے ایک کو رکھے اس واسطے کہ ابھی مصفیق
 تمام نہیں ہوا عیب سبب عدم قبضہ مشتری کے دونوں غلاموں پر تو ایک کے پھر دے میں تفریق صفت لازم آتی جو قبل تمام کے اور وہ
 جائز نہیں ہدایہ **صل** اگر دونوں قبضہ کر لیا تھا تو صرف عدل کو پھر سکتا **ف** اس واسطے کہ بیان صفت سبب قبضہ
 کے تمام ہو گیا جو تو تفریق میں چھو قباح نہیں **صل** چنانچہ ملکہ بکتی ہو **ف** جیسے غلہ و زیتون **صل** اگر وہ سب سے قدر شریک
 پایا تو خواہ سارے کو پھر نہ دے خواہ سب کو رکھے **ف** مثلاً گن بھر کیوں خریدے اور سیر بھر میں اور سیر بھر میں عیب معلوم
 ہوا تو پتے کل کو واپس کرے چاہے کل کو رکھے اور یہ نہیں ہو سکتا کہ متنا عدل ہی اسکو واپس کرے اور باقی کو رکھے **ف** یہ
صل یہ بے شک کہ وہ سارے چیز ایک ہی طرف میں ہو اور جو طرف میں علیحدہ علیحدہ ہو **ف** بیسے دو بوسے
 گہوٹ ہو دین میں من بھر کے **صل** جن میں عیب نکلا اور طرف کو پھر سکتا ہو اور اگر بیچ میں کسی قدر دوسرے کا حق نکال آئے
 اور مشتری میں پھر قبضہ کر چکا ہو تو اسکو یہ اختیار نہیں کہ قبضہ استحقاق سے باقی رہے بائع کو پھر دیو اور اگر قبل قبضہ کے
 استحقاق ثابت ہو تو مشتری باقی کو واپس کر سکتا ہو ان میں اگر کپڑا ہوئے اور او میں تھوڑا کپڑا دوسرے کا نکلا تو مشتری
 کو اختیار ہو گا کہ باقی کو بائع پر واپس کرے **ف** اس واسطے کہ بیچ اگر کپڑا نہیں ہو بلکہ اناج وغیرہ تو تو بین تھوڑا کھانا
 مشتری کو ضرر نہیں کرتا اس واسطے کہ اس کے دم بائع سے پھر لیا گیا اور کپڑے یا بین بقتل و قات اگر تھوڑا سا کھانا تو ضرر کرتا ہو
 اس واسطے کہ مشتری نے جن چیز کے بنائے کے لیے لیا تھا وہ اب بن سکے گی **صل** اگر ایک گموڑا خرید کر اس میں عیب پایا دیکھ

۴
 فہم فیہ
 اسے نکال
 کہ کو بائع
 سب میں
 حکم

اوسکا علاج کیا یا اپنی حاجت کے واسطے اوسپر سوار ہوا تو خیار ساقط ہو جاوے گا اور اگر سوار ہوا اوسکے پھرنے کے لیے یا پانی پلانے کے لیے یا چارہ خریدنے کے لیے جب بغیر چڑھے چارہ خریدنا اور پانی پلانا ممکن نہ ہو فاسد ہوگا مثلاً وہ گھوڑا شریر ہو یا بغیر سوار ہونے پہلے یا مشتری چال سے عاجز ہو صلیق خمار ساقط نہ ہوگا اگر عتلام نہ لائے کے پاس چڑھ کر ہی کی تھی یا خون کیا تھا اور مشتری کے پاس نہ لگا اوسکا ہاتھ کاٹا گیا یا خون کے عوض میں گردن مارا گیا تو اول صورت میں مشتری غلام کو پھر نہیں اور دونوں صورتوں میں بائع سے ثمن پھر لیوے امام صاحب کے نزدیک رصاصہ میں کے نزدیک و سکی قیمت و دونوں حالت کی لگا کر جو بڑے وہ پھر لیوے فاسد یعنی اوسی غلام کی اگر سارق نہ ہو تو کیا قیمت ہو اور اگر سارق ہو تو کیا قیمت ہو لگا کر اول چونا پھر بڑے اوسقدر بائع سے پھر لیوے اور اسطرح غیر قابل موصوم الدم کے ساتھ قابل مباح الدم کے صلیق ہے ایک لونی حاملہ خیر می اور مشتری کے پاس نہ لگا سبب نہ چکی کے مرگنی فاسد تو امام صاحب کے نزدیک مشتری کل ثمن پھر لیوے اور صاحب کے نزدیک حاملہ اور غیر حاملہ کی قیمت جتنی بڑے اوسقدر پھر لیوے ہذا یہ صلیق اگر بائع نے وقت بیع کے کم دیا کہ میں بیع کے سبب پھر بڑے بری ہوں اور مشتری نے اسکو منظور کیا تو یہ کتنا درست ہوگا اگر کسی عیسائی جیسے پھر بیسے گا اگرچہ بائع نے ہر ہر چیک نام نہ لیا ہو کہ اور امام شافعی کے نزدیک رست نہیں تو بیع صحیح ہے بڑی بیگنا خواہ وہ بیع وقت بیع ہو یا قبل قبض کے بعد بیع کے حادث ہو یا جو نزدیک امام ابو یوسف کے اور امام محمد کے نزدیک جو عیب بعد بیع کے قبل قبض کے حادث ہو ہو اوسے بائع بری نہ ہوگا فاسد اور یہی قول جو زفر دہکا اور مختار قول امام ابو یوسف کا ہو

باب بیع باطل اور فاسد کے بیان میں

فاسد بیع میں یہ کہ کن بیع یعنی ایجاب اور قبول اور محل بیع یعنی بیع اگر ہر ایک خلل سے سالم ہو تو بیع صحیح ہو اور اگر سالم نہ ہو اس طرح ہر کہ ایجاب اور قبول میں خلل ہو عداہ اہلیت متصرف سے سبب بیع کا عقد صحیح غیر مزید یا مجنون یا بیع میں خلل پر سے سبب بیع یا خون یا شراب ہونے کے تو بیع باطل جو سبب فساد ارکان بیع کے اور اگر ایجاب قبول بیع میں خلل ہو لیکن اوسکے ثمن میں خلل واقع ہو کہ اسطرح ہر کہ ثمن شراب ہو یا سوز یا بیع خلل ہو کہ بیع مقدور تسلیم نہ ہوا اوسمیں ایسی شرط ہو کہ بیع عقد کے خلاف ہو تو وہ بیع فاسد ہوتا باطل کیونکہ کن اور محل بیع خلل سے محفوظ ہو اور اصل کتاب میں ہو کہ مال دہیز جو چیزیں آدمیوں کی رغبت ہو اور اسکو لوگ خراج کرین تو بیعی اور خون اور جو جانور آپسے مر جاؤ اور شخص آزاد وہ مال نہیں ہو لیکن وہ جانور جو لگا لگھوٹا جاوے یا اور کسی جگہ زخمی کر کے قتل کیا جاؤ جیسا کہ بعض کفار کی عادت ہو اور ذبیحہ جو کسی کے مال میں لیکن شرع میں چیزیں من متقوم نہیں ہیں جیسے شراب اور خمر اور مال شرع میں غیر متقوم ہوتی ہے قیمت اسکی امانت اور ذلیل کرنے کا حکم حکم ہوا لیکن وہ اگر دینوں میں مال متقوم ہو تو چیزیں بالکل مال نہیں ہیں جیسے مٹی خون فضل ادا اور آپسے جانور ہوا تو اوسمیں بیع بالکل باطل ہو برابر تو کہ اوسکو بیع بناوین یا ثمن اور جو مال غیر متقوم ہو یا شرع میں جیسے شراب یا سوز یا ذبیحہ جوئی تو اسکو اگر بدلے میں روپیہ یا شرنی کے پھین تو بیع باطل ہو اور اگر اسباب کے بدلے میں چھین یا اسباب کو ان چیزوں کے بدلے میں چھین تو اسباب میں بیع فاسد ہو اور ان چیزوں میں باطل تو باطل وہ بیع ہو کہ جسکی اصل اور وصف دونوں فاسد ہوں اور فاسد وہ جو جسکی اصل صحیح ہو کہ اور وصف فاسد ہو کہ اور امام شافعی کے نزدیک باطل اور فاسد میں کچھ

فرق نہیں ہوا اور تحقیق اسکی اہول نقص میں ہوا انتہی آدھو ابے میں جو کہ بیج بطل میں وہ شمشیری کے ملک میں کس طرح نہیں آتی تو اگر وہ شمشیری کے پاس تھ ہو جاکو اور اسکا تاوان شمشیری پر ہو گا اور بیع فاسد میں جب شمشیری اویس شمشیر پر قبضہ کر لیتو تو ابو مالک ہو جاتا ہو اور اوس شمشیر کی قیمت شمشیری کو دینا لازم آتی ہو اسکی مثال یہو کہ یہ نے مثلاً ایک گھوڑا اپنے لیے خریدا ہو یا خون کے خرید اور وہ گھوڑا یا زید کے پاس آنکر ملاک ہو گیا تو اوسکی قیمت زید پر لازم نہ آوے گی کیونکہ یہ بیع بطل ہو اور اگر زید نے ایک گھوڑا بد سے پیش اب یا سونے کے خریدنا تو زید پر اوسکی قیمت لازم آوے گی اور جب زید اوپر قبضہ کر لیکو تو وہ گھوڑا زید کی ملک میں آوے گا اور بیع اسکو کہ یہ بیع فاسد ہو اسقاعہ کلیکہ کو یاد رکھنا ضرور ہو کہ اسباب میں سببائل مذکور میں کام آوے گا حص بطل ہو بیع اور چیز کی جو مال نہیں ہو جیسے خون یا مردہ اسواسطے کہ بیچہ میں مال نہیں ہیں و سبب کیہ حرام کیا انکو اللہ تعالیٰ نے فرمایا **حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَحُمُومٌ وَآلُهَا** یعنی حرام ہو تیسرہ جانور اور خون اور گوشت سونے کا اور جس جانور پر وقت فوج کے نام کسی شخص کا سوا ہی خدا کے بکارا جاکو اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے **يُحْكَمُ بِعَيْتِكَ** اور کرنا ہو اسی قوم پہلے ناکا جیکو کہ تو حرام کرنا ہو اوپر قیمت اوسکی روایت کیا اسکو ابو داؤد نے ابن عباس سے اور روایت کی بخاری اور سلمہ نے جابر بن عبد اللہ انصاری سے کہ فرماتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سال فسخ مکہ کے اور آپ کے پیچھے کہ اللہ اور رسول نے اوسکے حرام کی بیع شراب اور مردہ اور سونے اور تہو کی سوسکی نے کہا یا رسول اللہ فرمائیے چربی کو مرنے کی کہ روغن کرتے ہیں اوسے ناؤن کو اور جب کبھی اتی ہیں اوسکے کھالیں اور روشنی کرتے ہیں اوس کو سفر فرمایا نہیں وہ حرام ہو لست کہ اللہ یہو کو کہ اللہ تعالیٰ نے جب حرام کی اوپر چربی جانور کی کی کھلایا اوسکو بھی چربی اوسکو بھی کھائے دم اوسکے صا آزاد شخص کی بیع اسواسطے کہ آزاد شخص مال نہیں ہوا و صحیح بخاری میں مروی ہو اوس پر یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تین آدمی ہیں کہ غز ہوں گا میں انکو ان قیامت کے ایک وہ شخص کہ اسے عہد کیا اور پھر فریب سے توڑ ڈالا اور ایک وہ شخص جس نے بیچا آنا کو اور کھائی قیمت اوسکی اور ایک وہ شخص جس کا کام لیا مردہ سے اور نہی اوسکو مردہ سی اوسکی صا اسطرح ان چیزوں کے عوض میں بیچا بھی بطل ہو اور بھی بطل جو بیع ام ولد کی ف اسواسطے کہ روایت کی ابن ماجہ نے شریکین کہ ذکر آیا مار فیہ بطین کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس فرمایا آپ نے کہ آزاد کو دیا و سکو دے کے اوسکے یعنی ابراہیم نے اور روایت کی بیہقی اور مالک نے ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت عمر نے بیع سے ام ولد کے تو کہا کہ بیع کیچا و اور نہ ہر کیچا و اور نہ میراث میں لے خدیجہ اوس مالک کا بیچا بیچ چھپ مر گیا تو وہ آزاد ہو صا ہر برکی ف یعنی مدبر مطلق کی اور مدبر مقید کی بیع جائز ہو ہذا یہ مدبر مطلق اوسکو کہتے ہیں جس مالک نے کہا کہ تو بعد میرے مرنے کے آزاد ہو اور مدبر مقید وہ جو جیسے مالک کے کہ اگر میں اس سفر سے آؤں تو تو آزاد ہو یا اس بیماری میں اگر مردہ جو آزاد ہو اور ام شامی کے نزدیک بیع مدبر مطلق کی بھی جائز ہو اور دلیل ہماری وہ حدیث ہو جو بکری کتابا اتفاق میں کہ نہ بیع کیا جاوے گا مدبر اور نہ مہبہ کیا جاوے گا اور آزاد ہو جاوے گا ثالث مال سے روایت کیا اوسکو مدبر مطلق نے صا مکاتب کی ف اور بھی صحیح مذہب ہو شامی کا اور بعض مالکیہ کا اور امام احمد کے نزدیک بیع مکاتب کی جائز ہو اور مدبر میں ہو کہ اگر مکاتب ماضی ہو جاکو بیع ہو تو اوس میں درویشین میں اصح اور لظہر یہ ہو کہ جائز ہی اسواسطے کہ روایت کی ابو داؤد نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ فرمایا آپ نے مکاتب غلام جو جب تک کہ باقی رہے اوسکی ایک رہم اور فضل کیا اوسکو بخاری نے حضرت

عائشہؓ اور زید بن ثابتؓ اور عبداللہ بن عمرؓ اور بھی روایت کی بخاریؓ کہ انہی میں سے ایک نے حضرت عائشہؓ سے اپنے بطن کی بات
 میں سنا کہ حضرت عائشہؓ نے لگا کر تیرے مالک اصنی ہو جاوین اس بات پر کہ سب بطن میں لڑکوں ایک فریدوں اور لڑکوں آزاد کردوں تو میں ایم
 کو لگی تو ذکر کیا برسر اس بات کا اپنے مالک اپنے گما اور خوب نہیں بانی اصنی ہیں ہم اس پر کہ یہ کہ ترک تیرا ہمارا واسطے ہو تو ذکر کیا حضرت
 عائشہؓ نے اس بات کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے تب فرمایا آپ نے کہ خرید کر تو تم اس کو اور آزاد کردو اور ترکہ اس کو ملیگا جو آزاد
 کر لیا اور اس سے بیعت صاف معلوم ہوتا ہے کہ مکاتیب کی بیعت جب غصبی ہو جائے بیعت پر درست ہو اور یہی موافق قیاس کے ہے **ص**
 باطل میں ہے اور بطل کی جو قسمیں ہیں ثقیات ہی جیسے شراب شور و زنی اشرفی کے بدلے میں **ف** یعنی اور چیزوں کے بدلے میں
 جو شمن ہیں جیسے روپیہ اشرفی اور پیسے جنکا چلن ہو اس واسطے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیشک اللہ تعالیٰ چھوٹو کر لے گا
 کوئی غصبی حرام کہ تا جوشن اس کی روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ترمذی اور حاکم اور بیہقی اور پر بیہقی جابر بن عبد اللہ انصاری نے اپنے نسخہ
 میں لکھا ہے اور ابو یوسف کی **ص** اگر باغی نے آزاد اور غلام کو ملا کر بیچا یا زوج کی بیوی بکری اور مردار کو **ف** جس کی قصد اللہ کا
 نام تک کیا گیا ہو یا کسی کے نام پر نہ کیا جائے **ص** تو دونوں کی بیعت باطل ہوگی اگرچہ ہر ایک کی قیمت علیحدہ کسے نہ ہو
ف مثلاً یوں کہ کہ بیچا بیعت ان دونوں کو بدلے میں جو روپے کے ایک روپیہ قیمت ہو نہ ہو کہ اور ایک روپیہ خریدی **ص** اگر غلام کو
 مدبر کے ساتھ خواد بیگانے غلام کے ساتھ ملا کر بیچا یا اپنے ملک کو شے وقفی کے ساتھ ملا کر فروخت کرے تو غلام اور اپنی ملک کی
 بیعت درست ہو جائیگی اور مدبر اور مدبر غلام کی اور وقف کی بیعت جائز نہ ہوگی **ف** اگرچہ ہر ایک کی قیمت علیحدہ علیحدہ بیان
 نہ کی ہو کہ ہدیہ **ص** اسباب کا بیچنا بدلے میں شراب یا شراب کے بدلے میں اسباب کا فاسد یعنی یہ بیعت فاسد ہو اسباب
 میں تو اگر بیعت سے اسباب پر چند کر لیا اس صورت میں اس کی قیمت اس پر لازم آوے گی اور اس کا مالک ہو جائیگا ایک بیعت باطل
 میں یہاں تک کہ میں شراب مالک نہیں ہو سکتا تو کسی طرف سے شراب مجھے ہی ہو وہ اس کی قیمت دیگا **ص** باطل میں ہے مجھلی
 کی دین میں قبل ہزار کے اگر روپیہ اشرفی کے بدلے میں ہو تو اس فاسد ہی اسباب کے بدلے میں **ف** اس واسطے کہ روایت ہے
 ابن سبغہ و سنی اللہ عنہما کہ کہا کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہ خرید و بچلی کو پانی میں بیشک و سین نظر ہوئی
 و جو کا نیز روایت کیا اس کو امام احمد نے اور اشارہ کیا اس طرف کہ موقوف ہونا اس کا صواب ہے اور روایت کی امام ابو یوسف
 نے کتاب اخراج میں عمر بن خطابؓ کہ فرمایا انھوں نے نہ بیعت تم مجھلی کو پانی میں بیشک و سو کا پانی اور انکا اصل اس کا بیعت ہو
ص اور اگر مجھلی کو نہ لیا کر کے ایسے گھٹ میں ڈال دیا کہ بغیر جال وغیرہ کے اس کو پکڑ سکتے ہیں تو اس کی بیعت جائز ہے اور اگر بغیر
 جال یا شے نہ لیا کہ پکڑ سکتے ہیں تو فاسد ہے اور اگر مجھلیاں یا ایسے ایک طرف گڑھے میں آکر جمع ہو رہیں اور ان کی راہ دریکی
 بند کر دی تو بیعت ان کی جائز ہو ورنہ باطل ہے اور بھی باطل ہے بیعت ہوا میں اور مرنے جانور کی **ف** اس واسطے کہ قبل پکڑنے کے وہ
 ملک میں نہیں آیا اور بعد پکڑنے کے اگر چھوڑ دیا تو بھی جائز نہیں اس واسطے کہ اس کی تسلیم پر قمار نہیں ہوا اور منع کیا حضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دھوکے کی بیعت سے روایت کیا اس کو سلم نے ابو ہریرہؓ سے اس واسطے کہ وہ پکڑ جانور ایسا ہو کہ باغ سے
 ہلا جاوے اور اس کے ہلانے سے چلا آتا ہو کہ بغیر کھٹ کے تو جائز ہے بیعت اس کی ورنہ نہیں **ف** اور باطل ہے بیعت بچے کی پٹ میں **ف**
 اس واسطے کہ حدیث ابی سعید میں ہے کہ میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خریدنے سے اس پر کہ بیعت میں ہو یا یوں کہ یہاں تک کہ نہیں روایت کیا

اوسکو ابن ماجہ نے اور روایت کی ہزار نے ابو ہریرہؓ کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منہ کیا بیچ اور چہرے کے جوڑ کی پشت میں ہو سکا اور
ماؤ کے شکم میں **ص** ان بچے کے بچے کی **ف** یعنی جیسے پیسے بچے کی بیچ بادل ہو ویسے ہی اوس بچے کے بچے کی جھکوعی بن تاج اور
جبل الجملہ کہتے ہیں وہیت کی بخاری اور مسلم نے ابن عمرؓ کہنے کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیچ سے جبل الجملہ کے یعنی ولہ الولد
اور ابن عمرؓ سے جبل الجملہ کے ہی معنی مصنف عبد الرزاق میں بسند صحیح منقول ہیں اور یہی موافق ہرینسٹ کے اور قریب میں ازرومی لکھا
اور اسطیرٹ کے ابن امام احمد اور امام شافعی اور مالک نے اس حدیث کے معنی بیان کیے ہیں کہ کسی چہرہ کو خریدے اس کو جس کے کہ جبل اسٹونٹی کا
بچہ ہو جو کما اور کچھ بچہ کماچہ اوس وقت میں ام دو کا تو یہ بیچ بسبب جبلت میں اس کے فاسد ہو قسط لانی **ص** ان جائز نہیں
بیچ دودہ کی تھن میں جانور کے **ف** اس واسطے کہ حدیث ابی سعید میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیچ سے اوجھنے کے
جو تھنوں میں جانور کے ہوا اور وہیت جو ابن عباسؓ کے لکھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس بات سے کہ یہی چاہا کہ میرا بھائی کے
کھانے کے قابل ہو تو اوٹھی جاؤ ان کو بھیر کی پیٹھ پر اور دودہ تھن میں ایت کیا اس کو طہرانے معجز اسطیرٹ میں اور دقطنی نے اور
نکالا اس کو بود و نہ مرسل میں مکرہ کے اور یہی راجح ہو اور کچھ نکالا اس کو موقوف ابن عباسؓ سے اوستا قوی سے اور ترجیح ملی و کچھ ہتی نے
اور روایت کی ابن ابی شیبہ نے مصنف میں مکرہ سے انھوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ منہ کیا اپنے اس بات سے کہ یہی چاہا کہ دودہ
تھن میں اور گوشت بکری میں باجری اوسکی یا شہرین اوسکے پائے اوسکے یا کھالیں اوسکی جب زندہ ہو یا اٹا گھوٹ میں یا گھی
دودہ میں **ف** فتح نہا چاہے کہ دودہ کی تھن میں بیچ جائز نہوے کی وجہ میں یہی کہ کتب کے علوم نہیں ہوتے ہوا بیچ تو اس
صورت میں بیچ باطل ہونی چاہیے اس واسطے کہ اوسکے وجود میں ٹھیک پڑ گیا دوسری وجہ یہ ہو کہ دودہ تھوڑا تھوڑا بھتا تا
تو بیچ بیچ دوسرے کے پہلے اگر ہو سکیا تو ملک لے کی شترسی کی ملک سے مخلوط ہو جاوے گی اور یہ وجہ چاہتی ہو کہ بیچ فاسد ہو **ف**
اس واسطے ہم نے اوسکو جائز نہیں لکھا تا دودہ نون صورتوں کو شامل ہو جاوے **ص** ان فاسد ہو بیچ اؤن کی بھیر کی پیٹھ پر **ف** بسبب
حدیث ابن عباسؓ کہ جو اوپر گدڑی **ص** ایک ایک لمبی کی چھت میں اور ایک گڑی کہ پڑے میں اگرچہ اوسکے کھانے کی جگہ بیان کی
ہو ویسا بیان کی ہو اور صحیح ہو جاوے گی یہ بیچ اگر باٹن نے قبل فسخ کرنے شترسی کے کر ٹی کو اوسکا پڑا یا ایک گڑی کہ پڑا کات
دیا اور باطل ہو بیچ اوس چیز کی جو شکاری کے ایک بار جال لگانے میں بھٹنے **ف** اس واسطے کہ اس میں کو کھاتا ہو اوس میں کیا ہو
حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حدیث ابی سعید میں روایت کیا اوسکو ابن ماجہ نے **ص** ان فاسد ہو بیچ مزا بنہ اور وہ یہ ہو
کہ درخت پر کی کھجور کو ساتھ ٹوٹی ہوئی کھجور کے چنے اٹکل سے **ف** اور اس طرح سے محتاط نہیں گھوٹ کو بالی میں بیچے اور گھوٹ کو
بدلے میں جو کٹے ہوئے الگ رکھتے ہیں اٹکل سے اور یہ حکم ہر جگہ کو شامل ہو اس واسطے کہ اس میں گن ہلیج کا جو کھینچنے زیادتی
کے اور اس واسطے کہ منہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیچ مزا بنہ اور محتاط سے روایت کیا اوسکو مسلم نے ابو ہریرہؓ سے
اور روایت کیا اوسکو ابو داؤد اور ترمذی نے انسائی نے جابر سے اور صحیح کہا اوسکو ترمذی نے **ص** ان فاسد ہو بیچ ملا مسہ
اور بیچ حصاة اور مٹا بنہ **ف** یہ تینوں بیچ مروج تصدیر مانہ جاہلیت میں بیچ ملا مسہ اسے کہتے ہیں کہ باٹن اور شترسی فرخ
کرین ایک چیز کا اس شرط پر کہ جب اوسکو شترسی چھو لے تو بیچ لازم ہو جاوے اور بیچ حصا کا ہے کہتے ہیں کہ شترسی جلیب

نیز ہلال

صاحب
من کے لئے
تہجد کے لئے
چھوٹے کے لئے
حالت تہجد کے لئے
سنت پر تہجد
جہاں کھڑے
گن جو اور کچا
بندہ مستحق

عیدین کی
عیدین کی
بدرہ درود کے لئے
گن جو اور کچا
چھوٹے کے لئے
نہیں چھوٹے کے لئے

کنکر رکھ دیوے تو بیع لازم ہو جاوے اور بیع منابذہ یہ کہ بائع جب بیع کو مشتری کے پاس پہنچانیکہ بیع تو بیع لازم ہو جاوے اور بیع
کیا حضرت صلی اللہ علیہ آلہ وسلم نے ان بیوع سے روایت کی بخاری نے حدیث انس بن مالک کی منس کیا حضرت صلی اللہ علیہ آلہ وسلم نے
ملا مکہ اور منابذہ سے اور روایت کی مسلم اور چارون اصحاب سنن نے ابو ہریرہ سے کہ منس کیا حضرت صلی اللہ علیہ آلہ وسلم نے بیع حصا
ص ان باطل ہو چکا لکھا لشکرا زمین میں اور اسکو ٹھیکہ دینا **ف** اسلئے کہ روایت کی ابو داؤد و سنن بیہقی و ابن ماجہ انھوں نے
ابن خراش بن حبان بن زید سے انھوں نے ایک مرد صبی بی سے کہا کہ جہاد کیا میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ آلہ وسلم نے بیع تہ
سنا تھا میں آپ کے فرماتے تھے مسلمان شریک بین میں چیزوں میں پانی اور لکھا لشکرا زمین میں اور روایت کیا اسکو امام ابو یوسف
مسند ابی راہن ابی شیبہ مصنف بیہقی کہنا کی ابن عدی نے کامل میں جامعہ ابی داؤد ابن عیینہ کے جریرو امی اصحیث کا نقار
مبول ہوا صحابی کا مضر نہیں **ف** **ص** اور باطل ہو بیع شہد کی کھینوں کی مگر جب ایک تن میں شہد اور کھینا انون پون
تو بیع کھینوں کی بھی قیمت شہد کے جائز ہو جاوے گی اور امام محمد اور شافعی کے نزدیک بیع شہد کی کھینوں کی جب مجموعہ مقدور
التسلیم ہوں جائز ہو **ف** اس پر فتویٰ ہو ڈرختاد **ص** اور شہد کے کیردن کی اور اس کے تخم کی **ف** یعنی جسکے اندیشہ کا لکھا
پیدا ہوتا **ص** امام صاحب کے نزدیک امام ابو یوسف کے نزدیک جب ان کیرٹوں میں پیشہ منحل آیا ہو تو بیع کیرٹوں کے شہد کی
تبیہ میں درست ہو اور امام محمد کے نزدیک ہر صورت میں درست ہو **ف** ہی قول حواہیہ لکھا اور اسی پر فتویٰ ہو درختاد
ص اور بھاگے ہوئے نام کی بیع فاسد ہو **ف** اسلئے کہ حدیث ابی سعید میں ہو کہ منس کیا حضرت صلی اللہ علیہ آلہ وسلم نے بھاگے ہوئے
غلام کی بیع روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے جس مگر اس شخص سے جسکے پاس گن ہو اور اس غلام کے بٹو کا **ف** اسلئے کہ وہ مشتری کے
من میں بھاگا ہوا نہیں ہو بلکہ اس کے قبضہ میں ہو **ص** اور باطل ہو بیع عورت کے دو دو حکم اگرچہ بڑی بین ہو یا لونڈی کا دو دو
ہو اور امام ابی یوسف کے نزدیک لونڈی کے دو دو حکم کی بیع جائز ہو اور امام شافعی کے نزدیک طلاق جائز ہو **ف** اور بھاگے ہوئے
مذہب کی طرف سے ہیں امام احمد اور مالک فتح القدیر میں ہو کہ نفع اور ٹھکانا بھی عورت کے دو دو سے حرام ہی یہاں تک کہ بعض مشایخ
نے لکھ میں ڈالے کہ یہ بھی منس کیا ہو اور بعض نے جائز رکھا ہو واکے واسلئے **ص** ان باطل ہیں بیع سوز کے بالون کی **ف**
اسلئے کہ وہ نجس العین ہو اور موزہ سینے کے لیے اس سے انتفاع جائز ہو اور اگر کہیں مدون خریدے سے غلط تو بضرورت کی خرید
اوکی جائز ہو اور باطل کو اسکی بیع مکروہ ہو تو اسکی قیمت طلال نہیں بلے کے لیے اور مال و سکا پانی کو بول بیع کر پتا واما انی پون
کے نزدیک بخلاف امام محمد کے درختاد **ص** اور حرام ہو نفع اور ٹھکانا اس سے اور بھی باطل ہو بیع جانور مرنے کے کھال کی
قبل و باغت کے **ف** اسلئے کہ روایت کی ترمذی اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ نے عبد اللہ بن عکیم سے کہ انی ہمارے پار
کتاب سوال اللہ صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کی اس مضمون کی کہ نفع نہ اور ٹھکانا ہو اسکی کھال سے قبل و باغت کے اور نہ اس کے چمکون
ص ان بعد و باغت کے اسکو چھپنا اور کام میں لانا درست ہو **ف** اور دلیل اسکی کتاب لطافۃ بین گذرین اور قومی سہیل
یہ ہو کہ روایت کی بخاری سلم نے عبد اللہ بن عباس سے کہ حضرت میمونہ کی ایک لونڈی کو ایک کبریٰ بی صدقہ میں اور دو کھنٹی
تو گندے اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ آلہ وسلم اور نہ پایا آپ کیون نہیں لی تم نے کھال اوکی اور باغت کر کے نفع نہ اور ٹھکانا
کہا صبی ہے کہ وہ مردہ ہو یا یا آپ نے نہ دیکھا صرف کھانا حرام ہو **ص** اس طرح مردار جانور کی ہڈی اور میاں و ریت چھپاؤ

عقد جو اور تیل کی قیمت واسطے مثال کے ہوا اور روزنی پر بیج ہی حکم ہو **صل** اگر کسی کے بیج خریدیا اور مشتری جب کچا پھیرے گیا تو وہ بیج کا حکم بابت بائع نے کہا کہ میرا کچا اور تھا اور وہ تو حالی سیر کا تھا اور مشتری نے کہا کہ میری کچا تھا تو قول مشتری کا ساتھ قسم کے معتر ہو گا **ف** اس واسطے کہ گنے پر قاضی مشتری تھا اور قول قابض کا معتبر ہو گا **ھ** ایسا اور یہاں بھی قید گمی کی اتفاقی ہو بلکہ جو روزنی ہو اوسین ہی حکم ہو **صل** باطل ہو سبیل یعنی پانی بہنے کی جگہ کی بیج اور بہہ دسکا اور صحیح ہو بیج اور بہہ راہ کا **ف** یعنی ایک شخص کی زمین سے دوسرے کی زمین پر پانی بے سکے جاتا ہو تو جس شخص کی زمین پر پانی بے سکے جاتا ہو اور اتنی زمین حق کی تو باطل ہو اور اگر ایک شخص کے مکان کا راستہ دوسرے کی زمین سے ہو کر ہو اور اسے راستہ چھو تو صحیح ہو **صل** بعض علماء نے کہا کہ سبیل سے یا رقبہ سبیل مراد ہو یعنی وہ مکان حسین پانی بہتا جو **ف** جیسے نہریاں یا چھت **صل** اور راہ سے بھی رقبہ راہ یعنی اتنی جگہ حسین سے گذرنا ہو تو پانی بہنے کی مقدار مجبول ہو لہذا اوکی بیج اور بہہ جائز نہیں **ف** یہ جب ہو کہ اس کا طول و عرض معین معلوم نہ ہو اور جب اس کا طول و عرض بیان کر دیوے اس طرح کہ وہ ایک زمین کا ٹکڑا ہو جاوے تو جائز ہو بیج اس کی جیسا کہ ذکر کیا سرخسی نے یا پانی بہنے کی جگہ کے لیکن اس کی حدود اور جگہ بیان کر دیوے تب بھی جائز ہو ذکر کیا اس کو قاضی خان نے چلپی **صل** اور رقبہ راہ معلوم ہو اگر کسی کے حدود بیان کرنے اور اگر نہیں بیان کیے جب بھی وہ مقدر ہو دروازے کے عرض سے جیسے تقسیم زمین میں تو جائز ہو اوسین حق اور بہہ اور نیاسیل سے حق تیسیر یعنی پانی بہنے کا حق مراد ہو تو اگر زمین پر ہو تو مجبول ہو اور اگر چھت پر ہو تو وہ حق لعلی ہو یعنی ایسا حق جو کہ متعلق ہو ایسی چیز سے جو باقی نہیں رہتا **ف** جب چھت گر جاوے **صل** اور راہ سے بھی حق گذرنے کا مراد ہو تو اوسین دروایتین میں **ف** ایک روایت میں ہے اس کی صحیح ہو اور دوسری روایت میں باطل ہو وخصار میں ہو کہ اگر فقہائے روایت اول سے اخذ کیا ہو اور روایت ثانی کو فقیہ ابو اللیث نے صحیح کیا تو **صل** بطران یہ ہو کہ وہ صرف حق ہو اور مال نہیں ہو اور وجہ صحت یہ ہو کہ اس کی طرف احتیاج ہو اور وہ ایک حق معلوم ہو متعلق ہو اس چیز سے جو باقی ہو **ف** جب ہو کہ حق گذرنے کا زمین پر ہو اور جو چھت پر ہو تو بائع کا حق باطل ہو **صل** صحیح ہو کہ لیل کر دینا مسلمان کا ذمی کو واسطے بیچنا یا خریدنے شراب و سرور کے اور احرام بانہے ہوں کا غیر محرم کو واسطے بیچنا شکار لینے کے نزدیک مام صاحب **ف** لیکن مکروہ ہو کہ اگر است شدیدہ تو مسلم کو وہ جب ہو کہ وہ ضرورت خریدنے شراب کو کہہ کر جاوے یا کو بہا دے اور سرور کو چھو دے اور ضرورت بیع اس کے ثمن کو صادق کہ طحاوی **صل** وخصار کے نزدیک صحیح نہیں **ف** وخصار میں ہو کہ یہی ظاہر تر ہو **صل** بیان پر بیع بالشرط کے قواعد کلیہ مذکور ہوتے ہیں **ف** جانا چاہیے کہ حدیث اول آثار شرط بیع میں مختلف وارد ہوئے ہیں نظرائی نے اس میں روایت کی عمرو بن عبید عن ابی وجیہ کہ میں نے کہا حضرت علی اند علیہ السلام نے بیع سے اور شرط سے اور اس حدیث سے باطل ہونا بیع اور شرط دونوں کا معلوم ہوتا ہے اور حدیث دیگر کہ میں نے کہا حضرت علی اند علیہ السلام نے کہا حضرت عائشہ سے کہ خریدیو میری کہ کو اور شرط کر لو اس کے مال کو بیچنے والے اور وہ اس کے مال کی جو آرا کہ اسے معلوم ہوتا ہو کہ بیع جائز ہو اور شرط باطل ہو بھی اگر گزری پیش خیار بالشرط کی اور اسے معلوم ہوتا ہو کہ بیع اور شرط دونوں جائز ہیں بیع بالشرط کی تقسیم کردی **صل** اور بیع ایسی شرط کے ساتھ جو عقد منقض ہو کہ جیسے شرط ملک

واسطے مشتری کے یا اسکو عقد مقتضی نہ ہو کیلین اور میں نفع کسی نہ ہو **ف** یعنی نفع بان کو بیو نہ مشتری کو نہ حقو
 علیہ کو یعنی حقیقت کی بیو بیو ہی ہو اسکی مثال بلایے میں لکھی ہو کہ بان ایک بنو کو اس شرط پر بیچے کہ مشتری بچو اسکو بیچے کہ
ص جائز ہو **ف** اور وہ شرط انو ہی مثلاً اس صورت میں مشتری کو اختیار رہے گی کہ جانور کو بیچے **ف** اس ص بیچ
 ایسی شرط کے ساتھ جسکو عقد مقتضی نہ ہو اور اس میں بان کو نفع ہو یا مشتری کو یا حقو علیہ کو فاسد ہی اول کی
 مثال یہ ہو کہ بان ایک غلام اس شرط پر بیچے کہ ایک مہینہ تک میری خدمت کرے کیونکہ اس صورت میں بان کو نفع ہو و دوسرے
 کی مثال یہ ہو کہ مشتری ایک کپڑا اس شرط پر خریدے کہ بان اسکو قطع کر دیے یا اسکی قباضی دیے یا چھڑا کر خیرک اس شرط پر
 کہ اسکی جو بی بیادیک یا اسکا شہرہ لگا دیے کیونکہ ان صورتوں میں مشتری کا نفع ہی بیسے کی مثال یہ ہو کہ بان ایک غلام
 اس شرط پر بیچے کہ مشتری اسکو آزاد کرے یا دیر یا سکا تب کرے کیونکہ ان صورتوں میں حقو علیہ کو نفع ہی اور فاسد ہی
 بیچ نوڈی کی بدون حل کے **ف** یعنی ایک نوڈی حاملہ کو بیچا بغیر حمل کے یعنی بان نہ کہا کہ حمل میرا ہو اور نوڈی میری
 ہی تو بیچ فاسد ہی اس واسطے کہ صرف حمل کا بیچنا درست نہیں تو اسکا استثنائ بھی درست نہ ہو گا **ص** اگر مشتری بیچت
 اور کونے کے لیے یہ کہا کہ نوڈی تک یا ہر گان تک یا نصاری کے روزوں تک یا بیو دیوں کی عید تک دون کا
 اور بان اور مشتری کو یہ دن معلوم نہ ہوں تو یہ بیچ فاسد ہو **ف** اس واسطے کہ اس صورت میں بان اور مشتری بیچت
 ہوگی بان قیمت جلدی مانے گا اور مشتری دیرین دیگا اور اگر ان دون کو دونوں چلنے ہوں تو جائز ہی ددھنٹا اور روزوں
 دیکھو کہ میں جب جائز ہو کر دن رات برابر ہوتا ہوں تو ہر گان وہ دن تو جب کرنی تمام ہو کر دن رات برابر ہوتا ہوں **ص** بان کہا
 کہ حاجیوں کے آنے تک رکھیں گے پھر رکھیں گے یا دین چلے نہ لکے بیوہ توڑنے تک رہا تو رکن کی پیٹھ پرست اور کانٹے ہنوں کا کو بھی
 بیچ فاسد ہو **ف** اس واسطے کہ یہ اور کبھی جلدی کبھی دیرین ہوتے ہیں تو بان اور مشتری میں نفع ہوگی **ص** اگر ان دون تک بیچ
 اور قبل ان قوتوں کے آنے کی مدت کو ساقط کر دیا تو بیچ صحیح ہو جاوے گی اور اگر ان مدتوں تک کسی کی ضمانت کی تو صحیح ہی

فصل احکام بیع باطل اور بیع فاسد کے بیان میں

بیع باطل میں بیع مشتری کے یا اسکی حالت ہوتی ہو اور بیع صحیح نہ ہو کیلین اس کے باعث ہو جائے سے مشتری پر ضمان نہ واجب ہو گا
 بضمن کے نزدیک مشتری پر ضمان اسکی قیمت کا لازم ہو گا **ف** یہی خسار ہو اور اسی پر فتویٰ ہو **ق** یہ **ص** بیع فاسد
 میں اگر مشتری نے بیع قبضہ کر لیا بان کی رضا خواہ اسکی صراحت ہو **ف** مثلاً بان چاہے کہ تو اس پر قبضہ کرے **ص**
 یا دلالت حال سے **ف** مثلاً بان کے سامنے جماعت میں قبضہ کیا **ص** بیع اور نون دون مال ہوں تو مشتری بیچ کا
 مالک ہو جاوے گا اور مشتری پر بیع کا مثل لازم ہو گا خواہ وہ مثل حقیقہ ہو یا معنی **ف** مثل حقیقہ اون چیزوں میں جو مثل میں
 جیسے گیون چانول اور اناج وغیرہ اور مثل معنی اون چیزوں میں جو غیر مثل میں جیسے جانور کچھ اختیار وغیرہ ان چیزوں کا مثل
 حقیقہ نہیں ہوتا کیونکہ جانور جانور کا سبب و صاف میں ایک ہونا دشوار ہی ہو **ف** طبعاً کما مثل معنی قرار دیا گیا ہو
ص اور جب ہر ایک بان اور مشتری بیع کرنا بیع فاسد کا قبضہ قبضہ کرنا بیع مشتری کی ملک میں ہو اور سبب و صاف میں
 کے اگر فاسد ذات میں ہو یعنی احد المؤمنین میں بیع و بیع کی بد میں ہم **ف** اور اسکی فضیلت میں حکم قاضی شرط نہیں اور اگر کوئی

و اگر مشتری بیچے کہ ایک مہینہ تک میری خدمت کرے کیونکہ اس صورت میں بان کو نفع ہو و دوسرے کی مثال یہ ہو کہ مشتری ایک کپڑا اس شرط پر خریدے کہ بان اسکو قطع کر دیے یا اسکی قباضی دیے یا چھڑا کر خیرک اس شرط پر کہ اسکی جو بی بیادیک یا اسکا شہرہ لگا دیے کیونکہ ان صورتوں میں مشتری کا نفع ہی بیسے کی مثال یہ ہو کہ بان ایک غلام اس شرط پر بیچے کہ مشتری اسکو آزاد کرے یا دیر یا سکا تب کرے کیونکہ ان صورتوں میں حقو علیہ کو نفع ہی اور فاسد ہی بیچ نوڈی کی بدون حل کے

فسخ میں انکار کرے تو قاضی حیران کر دیوے درختدار صاں اگر نسا کسی شرط کے سبب ہو تو شلابلان نے یہ شرط لگا لی ہو کہ مشتری جب کو ایک یہ دیکھ تو حق شرط لگا لی ہو کہ او کو فسخ واجب ہو امام محمد کے نزدیک و شیخین کے نزدیک ہر ایک کو جب ہو تو اگر مشتری نے بیع فاسدین بیع کو بیچا لایا بہرہ کر یا اسلیم کر دیا سو ہو کہ کو با بیع غلام تھا او کو آزاد کر دیا تو یہ تصرفات مشتری کے صحیح ہو جاوینگے اور او پر قیمت لازم آوے گی اور حق فسخ کا سلف ہو جاوے گا فاسول سے کہ بیع سے حق غیر کا تعلق ہو گیا اور فسخ تھا بسبب حق اللہ کے اور حق العباد مقدم ہے حق اللہ پر کیونکہ اللہ تعالیٰ غنی ہے اور بندہ محتاج ہے صاں بیع کا اگر فسخ کی گئی تو بائع بیع کو مشتری سے نہیں لے سکتا جب اس کی شے بیچ دیے تو اگر بائع بعد فسخ کے مر جاوے تو پہلے اس شے کو بیچ کر مشتری کی شے اور اگر بیچا لے لے اور قرض خواہوں کو جو بیچے گا دیا جاوے گا فاسول جیسے جن میں گراہن جاوے تو شے ہو کہ بیچ کر او را روپیہ مہر کا اور اگر بیچا لے لے جو بیچے گا بعد تجنیہ تکلفین کے اور قرض خواہوں کو بیچے گا ہدایہ صاں بیع فاسدین اگر مشتری نے بیع کو بیچا اور او بین نفع کا یا تو مشتری کو یا نفع حلال نہیں تو او کو صدقہ دیدیے او بائع نے جو نفع کمایا تھا او کو حلال ہو گیا اور دلیل اسکی یہ ایسا اور اصل کتاب میں مذکور ہے صاں اسی طرح ہر اگر ایک شخص نے دعویٰ کیا کچھ روپیوں یا شے نو روپے پر اور مدعا علیہ مدعی کو وہ روپیہ مشتری اور اگر بیچا لے لے مدعی نے اقرار کیا کہ میرا کچھ مدعا علیہ پر نہ تھا اور مدعا علیہ روپیوں میں نفع کمایا تھا تو وہ نفع مدعی کو حلال ہو جاوے گا فاسول مدعا علیہ سے جس قدر روپیہ لے لے تھے وہ بیچ کر پانچ گنا کر اور اگر بائع نے بیع فاسدین ایک میں بھی اور مشتری میں او میں ہر مکان بنا یا تو مشتری پر اسکی قیمت لازم ہوگی اور حق فسخ کا سلف ہو جاوے گا اور صاحبین کے نزدیک مکان گرایا جاوے گا اور زمین بائع کو واپس کی جاوے گی اور مشتری اپنا عملہ لجاوے گا فاسول یا اگر مشتری نے او میں بین میں دخت ہوئے تو امام صاحب کے نزدیک قیمت زمین کی لازم آوے گی اور بائع فسخ نہیں کر سکتا اور صاحبین کے نزدیک مشتری کو حکم ہو گا کہ دخت و لکھاڑ لیوے اور زمین خالی کرے نکال الدین ابن الہمام نے مذہب میں کو ترجیح دی ہے اور نہ الفانی میں مذہب امام صاحب کو اور وہی مختار ہے اس زمانے میں صاں

فصل مکروہات بیع میں

مکروہ جو لازمی یا مباح کی قیمت زیادہ کم دینی اس عرض سے کہ دوسرا شخص اسکی خرید میں رغبت کرے اور لپنے کو خریدنا منظور نہ ہو اسکو عربی میں نجس کہتے ہیں روایت کی بخاری اور مسلم نے ابو ہریرہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیع نجس کو رو صاں قبول کرنا اور بیع چیز پر جب کا کوئی اور مولیٰ کہ جبکا بیوی بیعت پر بائع راضی ہو چکا ہو فاسول اگر اس نے ابھی مول نہیں چکا یا تو جائز ہے صحاح ستہ میں ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مول نہ چکا نہ کوئی اپنے بھائی کے مول چکے پر اور نہ بیع کرے اپنے بھائی کی بیعت پر اور نہ پیام نکاح کا اپنے بھائی کے پیام پر اور قید بھائی کی اتفاقی ہو اسطے زیادتی قدرت اور قباحت کے ورنہ یہی حکم ہو اگر غیر ذی ہوا یا ستارہ چھٹا اور مکروہ ہے اناج کی بھرتی کو آگے بڑھ کر لینا جب مشرہ والوں کو ضرر کرے فاسول یعنی اناج لیکر بیچا سے چلے آتے ہیں تو مشرہ کے باہر جا کر ادن سے خرید لینا مکروہ ہے اسکی کراہت کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ مشرہ میں قحط ہو اور یہ شخص قافلے میں جا کر ملا اور ادن سے سب غلہ خرید کر لیا اور مشرہ میں

لاکڑیاں خواہ بیا اور اگر شخص نہ جاتا اور قافلہ بنجارہ دن کا شہر میں آتا تو اہل شہر کو غافلہ ہوتا دوسرے کے کہ شہر میں
 قحط اور تنگی نہ ہو مگر یہ کہ قافلہ والوں کو منہ شہر کا معلوم نہ ہو وے اور یہ شخص اون سے جا کر سسے تاخیر کیے
 قریب بیکر اگر یہ دونوں صورتیں نہ ہوں تو مکرہ نہیں ہدایہ صحیحین میں می جو ابن عباسؓ کہ منہ کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 علیہ وآلہ وسلم نے تلقین جلب سے اور اس کے بھی معنی میں جو اد پر گزرتے صلی اللہ علیہ وسلم نے جو بیچ حاضر کی واسطے
 باوی کے زمانہ قحط میں منگے دامن کی طرح سے **ف** حاضر وہ شخص جو شہر میں رہتا جو بادی و جو میری
 شہر دیات کا رہنے والا ہو تماقت اس بیچ کی حدیث سے ثابت ہو روایت کی بخاری نے ابن عمرؓ سے منہ کیا
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیچ حاضر سے واسطے بادی کے اور اس حدیث کے دو معنی ہیں ایک کہ شہر کا بنیا
 بقال شہر کے لوگوں کے ہاتھ نہ پہنچے بلکہ جو باہر سے لوگ آتے ہیں اون کے ہاتھ پہنچے تاکہ دم زیادہ ملین اور سیکھنا
 کیا ہو بادی میں دوسرے یہ کہ باہر کا شخص غلہ لادے اور اس کے طرف سے شہر میں دلال ہو گا اور کہے کہ تو جلدی مکر میں جھگو
 گران بیچ دون کا تو بانی بادی ہوا اور حاضر دلال اور یہی معنی اختیار کیے ہیں معتبی اور دینار اور اصل کتاب میں درمقل
 یہیہ تفسیر ابن عباسؓ سے اور مناسب جو اسکے آخر حدیث کہ چھوڑو لوگوں کو تا اللہ تعالیٰ روزی و بلعنے آدمیوں کو جنوں
 روایت کیا اسکو سب سے جائز ہے **ص** اور مکر وہ بیچ وقت آذان جمعے کے تحرک **ب** اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ علی بل شانے
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُضِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ قِيَامِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ وَأُولَٰئِكَ
 جموعت پھر اجاب واسطے نماز کے دن جمعے کے پہن وڑو واسطے یاد خدا کے اور چھوڑو سودا کرنا اور واسطے کین کرنے میں خلل
 آتا ہو سعی میں اور وہ واجب ہو بہان تک اگر اگر سعی میں خلل نہ آوے بلکہ سعی بھی ہوتی جاوے اور بیچ بھی جیسے بلانے اور شہر
 ایک کشتی میں سوار ہیں اور وہ کشتی چلی جاتی ہو سب جان کو تو مضایقہ نہیں درمختار **ص** جن دو مردوں میں
 قرابت قریب محرم ہو یعنی ہر ایک دوسرے کا قریب محرم ہو تو محرم غیر قریب جیسے باپ کی جو یا قریب غیر محرم جیسے چچا
 کی اولاد دونوں نکل گئے ہدایہ **ص** و ہون صغیر سن ہوں یا ایک صغیر سن تو او نہیں چاہی انہا مکر وہ جو کسبی حق کے
 سب سے نہ ہو کہ نزدیک طرفین کے اور امام ابی یوسفؒ کے نزدیک جب و ن و نون میں نما و لاوت کا ہو تو ایک کی بیچ بن
 دوسرے کے جائز نہیں **ف** اور بعضوں نے کہا کہ طلاق امام ابو یوسفؒ کے نزدیک بیچ جائز نہیں ہے انما و لاوت کا ہو
 یا و طرح کا اور یہی قول جو زفر اور امین ثلثہ کا اور اصل سبب میں قول ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جو روایت کی ترمذی نے
 ابی یوسفؒ نے کہ اگر کسی نے بیچ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے فرماتے تھے جس شخص نے بانی و دلی و میانین والدہ اور اسکے ولی کے
 بانی و دلی کا اللہ تعالیٰ درمیان اس کے اور درمیان و ستون اس کے کے قیامت کے اور کہا کہ یہ حدیث حسن ہے غیر متواتر و صحیح کیا اسکو حکم نے
 شرط مسلم پر اور لفظی و میں می بیچ کے اسکو سنا دین بھی عن اللہ ہی نہیں ہے اچ کیا اسکو صحیح میں اختلاف کیا گیا اور یہی اختلاف
 کے نہیں ہے کیا اسکو ترمذی نے اور روایت کیا اسکو امام احمد نے ایک شخص کے ساتھ اور روایت کی حکم نے مت رک میں عن ابن جحش سے کہ
 فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ملعون ہو وہ شخص جس نے بانی و دلی درمیان میں والدہ اور اسکے ولی کے اور کہا کہ ہذا وکی صحیح ہو
 اور روایت کی ترمذی اور ابن جحش حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ یہ شخص مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دو غلام کہ اس میں بھائی تھے بیچا

میں نے ایک کوٹھ پر آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پائی کیا ہوا ایک غلام تیرا کہ امین بنے بچہ الا او سکوتو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھیرے او سکوتو پھیرے او سکوتو کما ترندی نے یہ حدیث حسن غریب ہو اور روایت کی حاکم اور ذہبی نے دوسرے طریق سے عبد الرحمن بن ابی بلیس سے انھوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہا کہ اے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھ ہی تو حکم کیا ہوگا ساتھ بیچ دو بھائیوں کے تو بیچا میں دونوں کو الگ الگ کر کے بیچنے آکر یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تو فرمایا اپنے کو پھیرے اونکو اور بیچ اونکو ایک تھا اور نہ جدا کر دیا میں ان کے صحیح کیا او سکوتو حاکم نے اور بشر بن عمار نے اور سلم کے اور نفی کی ابن قطان نے غریب کو اس حدیث سے اور کہا کہ یہ اولیٰ ہو اور ان حدیثوں میں جنہر اعتماد ہی اسباب میں اور روایت کیا او سکوتو احمد اور بنانے دوسرے طریق سے لیکن ابوعبید اللہ انقطاع ہو اور وہ حضرت زینب ہمارے نزدیک صل اول اگر جدائی اون دونوں کی کسی حق کے سبب ہو جو جیسے ایک نے کوئی جنایت کی او میں دیا گیا ایک کے سبب سے روکا گیا تو مکہ و مدینہ اور جازہ جو بیچنے یزید بنی سلام ف جسکو ہر آج کہتے ہیں اس واسطے کہ روایت کی صاحب شہل بن بھہ انس بن مالک سے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک انصاری سوال کرنے کو آیا تو حضرت نے فرمایا کیا تیرے گھر میں کوئی چیز نہیں ہے کہ میں ایک کسل ہر جسکو چھینے میں اور چھین چھاتا ہوں اور ایک کسل چھین میں بانی پیتا ہوں فرمایا کہ او سکوتو میرے پاس آؤ وہ دونوں چیزیں آیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے او سکوتو فرمایا کہ کون شخص ان دونوں کو خرید کر تا ہی سو ایک مرنے کے کہ میں انکو جو صل کیا و ہم کے خرید کر تا ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو بار یا تین بار میں یہ بیچنے کی چیز ہوں ہی جو ایک ہر ہم سے زیادہ تو ایک ہے کہ کہ میں ان دونوں کو دو درم کو لیتا ہوں جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں چیزیں کو دو درم ہر انصاری کو دیے اور فرمایا کہ ایک سلطام خرید کر کے اپنے اہل و عیال کو اور دوسرے سے کھڑی یہ پاس خرید کر لا سو وہ لایا اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دست مبارک سے امین لڑی لگا لی اور فرمایا کہ جا کر نایان لایا کہ اور بیچ کر اور میں تجھ کو پندرہ دن تک یوں اسے ایسا ہی کیا پھر وہ اور او سکوتو دن و ہم حاصل ہوے سو او سے کچھ درہم جو کچھ کپڑا خرید کیا او کچھ سے لے لیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ تیرے حق میں بہتر ہے تیرے آنے سے ان قیامت کے اور داغ سیاہی کا تیرے منہ پر ہوگا بسبب ال کے ص

باب اقالہ کے بیان میں

ف اقالہ کا جواز ثابت ہے حدیث سے فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جو پھر سے مسلمان کی بیع رد کرے گا اللہ تعالیٰ انہیں اور سب کی قیامت کے دن روایت کیا او سکوتو ابو داؤد ابی داؤد ابی ماجہ ابو ہریرہ سے اور صحیح کہا او سکوتو ابن حبان اور حاکم نے ص جانا چاہیے کہ اقالہ یعنی پہلی بیع کا توڑنا بالغ اور مشتری کے حق میں تو فسخ بیع ہو اور سوا ان کے اور خصوصاً حق میں مانع بیع جدید کے ہو تو اگر فسخ بیع بالغ اور مشتری کے حق میں نہ ہو تو اقالہ باطل ہو گا ف اقالہ رسول کی لگائی ہوئی اور یہ جو معلوم ہو کہ اقالہ غیر بالغ اور مشتری کے نزدیک ناخذ بیع جدید کے ہی تو او سکوتو فائدہ یہ ہو کہ وقت اقالہ کے شفیع کو دعویٰ ہونچا خوف مثلاً نہیں ہے ایک مکان اپنا عمر کے ہاتھ بیچ کیا اور شفیع نے اپنی ضمانت سے اس وقت حق شفیع ساقط کر دیا بعد اس کے اقالہ بیع ہو تو زید اور عمرو کے حق میں تو یہ اقالہ فسخ بیع شمار کیا جاوے گا اور شفیع کے حق میں بیع جدید تو اب بھر او سکوتو دعویٰ شفیع ہونچ سکتا جو د رختار ص اور اگر ایک لونڈی کی بیع ہوئی اور بعد اس کے

اقالہ بیع ہوتا ہے پھر لوہی پر استبراج ہوگا یعنی اسطرح اول کو دینی اور کسی جائزہ کو بغیر استبراج کے صلہ ابو یوسف کے نزدیک اقالہ بیع ہوگا اگر بیع نمونہ کے کی تو بیع شاکہا جاوے گا اور امام محمد کے نزدیک بیع ہوگا اور اگر بیع نمونہ کے کی تو بیع شاکہا جاوے گی صلہ بطل ہے اقالہ بیع اوس لوہی میں جو بعد بیع کے مشتری کے پاس نہ کرے بیع شاکہا ایک قوی خریدی اور وہ مشتری کے پاس نہ کرے قبض کے چنے تو اس اقالہ کو بیع نمونہ بنا سکتے ہو اسطرح کہ بیع میں زیادتی ہو گئی اور وہ مانع بیع ہو تو اقالہ بطل ہوگا کھنڈیہ صلہ امام صاحب کے نزدیک صاحبین کے نزدیک بطل نہیں ہوگا کیونکہ اقالہ کو بیع بنا سکتے ہیں اور اقالہ دینی ہی قیمت کو درست ہو جاوے اور مقرر ہوئی تھی تو اگر روپے کے برسے میں بیع ہوئی تھی اور اقالہ میں مشتری نے بیع ہی یعنی جس پر قیمت کی بل گئی یا قیمت کم و بیش پہلی قیمت سے تھوڑی تو یہ شرط بطل ہوگی اور باقی پہلی قیمت کا صرف پھرینا لازم آوے گا امام صاحب کے نزدیک صاحبین کے نزدیک شرط صحیح ہو اسو اسطرح کہ امام صاحب کے نزدیک اقالہ بیع اول ہو اور بیع نمونہ ہو تا مگر پہلی قیمت پر اور صاحبین کے نزدیک بیع جدید ہو تو کم و بیش قیمت پہلی قیمت سے درست ہوگی الا کمی قیمت کی اوس صورت میں درست ہو جب بیع میں مشتری کے پاس نہ کر کوئی عیب نہ گیا ہو اور صحت اقالہ کا ہلکا نہیں مانع نہیں ہو البتہ ہلکا ہو جائنا بیع کا مانع صحت اقالہ بیع یعنی اگر بیع اول مانع کے پاس نہ ہو جائے تو یہ اقالہ مانع نہیں ہوگا اگر بیع نمونہ کے بیع میں اصل بیع ہو اور وہ موجود ہو اسو اسطرح کہ بیع تلف ہو جاوے گی مشتری کے پاس نہ کر اقالہ کا ہلکا ہوگا مثلاً زید نے غلام خریدیا اور وہ زید کے پاس نہ کر گیا تو اقالہ کا ہلکا ہو سکتا یا غلام خریدیا اور وہ بھاگ گیا اور اگر بیع اقالہ کے ہلکا ہو گیا تو اقالہ بطل ہو کر اصل بیع قائم ہو جاوے گی پھر صلہ اگر بیع میں کسی قدر کم ہو گیا تو وہ بیع کا اقالہ نہ ہو سکتا تھا درست ہوگا غلط نہیں کو خرید کیا کھیر کے ساتھ اور کھیر کاٹ لیا پھر اقالہ کیا تو زمین میں بقدر اوس کے حصے کے اقالہ صحیح ہو مسائل حی قیہ اقالہ میں منامندی مانع اور مشتری کی شرط ہو اور اقالہ نکاح اور طلاق اور عتاق کا زمین ہو سکتا اور وہ جبکہ اقالہ عقد قاسد مکروہ کا اگر اقالہ ہوا اور پھر وہ چیز مہموبہ کے پاس نہ گئی تو وہاں بیع کو حق بیع ثابت ہوگا صلہ ابو یوسف اور وہ سو کہہ گیا تو اقالہ جائز ہو اسو اسطرح کہ کل بیع باقی ہو صحیح ہو اقالہ کا کہنا تو بیع اول کو اولت اولی گرا اقالہ مسلم کا انا بیع نمونہ کے باغ بیچا اور تسلیم کیا سو مشتری نے اوس کا پھل کھا یا سال بھر تک پھر دونوں نے اقالہ کیا تو اقالہ صحیح نہیں دھڑھکا

باب مباحہ اور تولیہ کے بیان میں

مباحہ کہتے ہیں چیز کے بیچنے کو اصل لاگت پر ایک نفقہ یعنی کر کے اور تولیہ کہتے ہیں صرف لاگت پر بیچنے کو بانیف کے ف جانا چاہیے کہ بیع چار طرح پر ہوتا ہے مباحہ اور تولیہ اور مباحہ اور رضیہ مباحہ اور تولیہ تو معلوم ہو چکا ہے اور مباحہ کہتے ہیں اوس بیع کو جس میں بیع پر مانع اور مشتری راضی ہو جاوے میں بیع کا پہلی قیمت کے اور رضیہ کہتے ہیں اصل لاگت سے نقصان پر بیچنے کو اور مباحہ اور تولیہ کا جائز عطا ثابت ہو اور نفقہ بھی بدلیل اور حدیث کے جس کو ذکر کیا ابن اسحاق نے سیرت میں کہ حضرت ابو بکر نے دو اونٹ خریدے اور ان میں سے جو افضل تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے واسطے سوار کی کے پیش کیا اور گنا آپ سوار بیو بیع صدقہ ہون آپ پر مان بآپ میرے تب فرمایا آپ نے میں نہیں سوار ہوں گنا اوس اونٹ پر جو میری ملک میں نہیں ہو تو لکھا ابو بکر نے کہ وہ اونٹ آپ کا ہو گیا فرمایا آپ نے نہیں لکھا

بیع نمونہ کے بیع میں زیادتی ہو گئی اور وہ مانع بیع ہو تو اقالہ بطل ہوگا کھنڈیہ صلہ امام صاحب کے نزدیک صاحبین کے نزدیک بطل نہیں ہوگا کیونکہ اقالہ کو بیع بنا سکتے ہیں اور اقالہ دینی ہی قیمت کو درست ہو جاوے اور مقرر ہوئی تھی تو اگر روپے کے برسے میں بیع ہوئی تھی اور اقالہ میں مشتری نے بیع ہی یعنی جس پر قیمت کی بل گئی یا قیمت کم و بیش پہلی قیمت سے تھوڑی تو یہ شرط بطل ہوگی اور باقی پہلی قیمت کا صرف پھرینا لازم آوے گا امام صاحب کے نزدیک صاحبین کے نزدیک شرط صحیح ہو اسو اسطرح کہ امام صاحب کے نزدیک اقالہ بیع اول ہو اور بیع نمونہ ہو تا مگر پہلی قیمت پر اور صاحبین کے نزدیک بیع جدید ہو تو کم و بیش قیمت پہلی قیمت سے درست ہوگی الا کمی قیمت کی اوس صورت میں درست ہو جب بیع میں مشتری کے پاس نہ کر کوئی عیب نہ گیا ہو اور صحت اقالہ کا ہلکا نہیں مانع نہیں ہو البتہ ہلکا ہو جائنا بیع کا مانع صحت اقالہ بیع یعنی اگر بیع اول مانع کے پاس نہ ہو جائے تو یہ اقالہ مانع نہیں ہوگا اگر بیع نمونہ کے بیع میں اصل بیع ہو اور وہ موجود ہو اسو اسطرح کہ بیع تلف ہو جاوے گی مشتری کے پاس نہ کر اقالہ کا ہلکا ہوگا مثلاً زید نے غلام خریدیا اور وہ زید کے پاس نہ کر گیا تو اقالہ کا ہلکا ہو سکتا یا غلام خریدیا اور وہ بھاگ گیا اور اگر بیع اقالہ کے ہلکا ہو گیا تو اقالہ بطل ہو کر اصل بیع قائم ہو جاوے گی پھر صلہ اگر بیع میں کسی قدر کم ہو گیا تو وہ بیع کا اقالہ نہ ہو سکتا تھا درست ہوگا غلط نہیں کو خرید کیا کھیر کے ساتھ اور کھیر کاٹ لیا پھر اقالہ کیا تو زمین میں بقدر اوس کے حصے کے اقالہ صحیح ہو مسائل حی قیہ اقالہ میں منامندی مانع اور مشتری کی شرط ہو اور اقالہ نکاح اور طلاق اور عتاق کا زمین ہو سکتا اور وہ جبکہ اقالہ عقد قاسد مکروہ کا اگر اقالہ ہوا اور پھر وہ چیز مہموبہ کے پاس نہ گئی تو وہاں بیع کو حق بیع ثابت ہوگا صلہ ابو یوسف اور وہ سو کہہ گیا تو اقالہ جائز ہو اسو اسطرح کہ کل بیع باقی ہو صحیح ہو اقالہ کا کہنا تو بیع اول کو اولت اولی گرا اقالہ مسلم کا انا بیع نمونہ کے باغ بیچا اور تسلیم کیا سو مشتری نے اوس کا پھل کھا یا سال بھر تک پھر دونوں نے اقالہ کیا تو اقالہ صحیح نہیں دھڑھکا

قیامت پر جتنے کو قہر نے خریا تو قبول کیا اور کو حضرت ابو بکر نے اور سوار ہو کر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اوس اونٹ پر اور ریت کی عبدالرزاق نے سعید بن المسیب سے کہ سلا کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تولیہ اور اقالہ اور شرکت میں برابر نہیں ہے
 حجاج ان میں درمرسلات سعید کے مقبول ہیں فتح صلی اللہ علیہ وسلم نے وہی قیامت جو بانی نے وہی تھی مثلی ہونے
 یا غیر مثلی لیکن وہ چیز وقت مراہم کے مشترک کی ملک ہو چاہے مثلی جیسے روپی شرفی اور مکمل موزون یعنی جو چیز میں
 مثل کرکتی ہیں اور جو جن کے بقی ہیں لیکن مقدار میں یکساں اور قریب ہوتے ہیں اور مثلی اس واسطے شرط ہونی کہ اگر مثلی
 غیر مثلی ہو چنانچہ کپڑا البعض غلام کے خرید کیا تو بانی راہجہ اور تولیت قیامت غلام پر ہو گا اور حال آنکہ قیامت مقبول ہی ان اگر مثلی
 ثانی اوس ہی چیز کا مالک ہو چاہے کہ بانی نے قیامت میں دیا تھا تو غیر مثلی سے بھی مراہم جائز ہو صورت اوسکی یہ ہو کہ گھر خرید
 کیا جو من کہے کے اور اوس کو تسلیم کر دیا پھر گھر کے بانی نے وہی کہہ کر اسٹارڈ کیو بطریق بیع یا ہبہ کے دیا پھر گھر کے مشترک ہی لکھ چکا
 زبیک کے ہاتھ میں ہونے کی کہے کے اور کچھ شفقت کے تو جائز ہو کیونکہ زبیک میں اول کہنے پر قیامت اور نہ ہی اصل
 کی طرف احتیاج اس واسطے کہ جو شخص ناواقف اور نادان ہو خرید و فروخت میں وہ شخص اقل کے ایمان پر خواہ نفع دیکر یا اصل
 لاگت پر خرید کر سکتا ہو اور اس سے اپنے جی کو خوش کرتا ہی اس واسطے ان دونوں میں کمال امانت اور دیانت پر ہوا ضرور
 تو تین احراز خیانت اور شبہ خیانت سے مسألا واصل لاگت میں شریک ہو کی ضروری و صلہ الی اور رنگائی اور جھپٹائی
 کے پیش میں اور یہ طرح دوسرے میں بانی کی ضروری اور غلٹین برابر داری کی ف اور بھیڑ بیکر یون کے ملنے کی ضروری
 اور شائبہ اور درخت کی ضروری اور پھشاک اور طعام میں کابون اسراف کے اور سبوائی بانی کی کھیت میں اور سونوں کی
 صفائی کی اور بلیا میں نہت لگانے کی اور گھر کے چوڑے کاری کی ان سب چیزوں کی ضروری ان اصل لاگت میں گنی جاوین گی
 اسطرح موقوف میں منوع کچھ بیگ کی ضروری اور لکڑی میں روانہ بنانے کی درخت کا دھنسا دھنسا ہلے میں اس کا قاعدہ کلیہ لکھا
 تو اگرچہ صاف کی لاگت میں ملائے کا مستحق ہو چکا میں اور اس کے سبب بیع میں یا قیامت میں زیادتی ہو تو وہ لاگت میں
 ملائے جائے کہ اصل لیکن ان چیزوں کی اجرت اور ضروری جب لاگت میں ملائی جاوے تو بلیوں کے لئے اتنے دہون کو
 نہتے ہر چیز میں اور یہ ان کے لئے کو یہ چیز خریدنا ہو ف کہ جو ٹھکانہ جو اور حین مکان میں اسباب کما ہو گا اور ان کا
 اگر ایہ یا چرولے کی ضروری یا غیر غلام اور لونڈی کی ضروری اصل لاگت میں داخل نہو گی ہدایہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 وہ کہہ معلوم ہو اگر مشتری اول نے مراہم میں خیانت کی تو اس کو اختیار ہی چلتے اون دامن پر جو مشتری اول نے
 بیان کیے ہیں خرید لیوے اور چاہے پیچیدہ لیوے اور تولیہ میں اگر خیانت معلوم ہوئی تو بقدر مشتری اول نے خیانت کی رتبہ
 اس لاگت پہنچا مگر ہر سال ہو گئی نہ کہ باقی دام دیدیوے اور امام ابو یوسف کے نزدیک مراہم اور تولیہ میں دونوں صورتوں میں
 کا لیوے اور امام محمد کے نزدیک دونوں صورتوں میں چاہے مشتری اول کے جانے دامن پر سے لیوے یا پیچیدہ لیوے
 ف اور فتویٰ امام صاحب کے قول پر جو اصل اور جس شخص نے ایک چیز خرید کر نفع پہنچا دیا پھر اس کو چھینا تو اس سے
 کہہ خرید لیا تو اب اگر اس کو پھر مراہم یا تولیہ سے بیچے گا تو مقدار نفع کو اصل لاگت سے مجر کرے اور اگر نفع پوری لاگت کو کم کرے
 لیوے یعنی وہ غرضی صفت پڑ جائے تو اب اس کو بطریق مراہم نہ بیچے ف مثلاً ایک گھوڑا دس روپے

نعت مراد اور توہین کی نہیں
 حجاج ان میں درمرسلات سعید کے مقبول ہیں
 یا غیر مثلی لیکن وہ چیز وقت مراہم کے مشترک کی ملک ہو چاہے مثلی جیسے روپی شرفی اور مکمل موزون یعنی جو چیز میں
 مثل کرکتی ہیں اور جو جن کے بقی ہیں لیکن مقدار میں یکساں اور قریب ہوتے ہیں اور مثلی اس واسطے شرط ہونی کہ اگر مثلی
 غیر مثلی ہو چنانچہ کپڑا البعض غلام کے خرید کیا تو بانی راہجہ اور تولیت قیامت غلام پر ہو گا اور حال آنکہ قیامت مقبول ہی ان اگر مثلی
 ثانی اوس ہی چیز کا مالک ہو چاہے کہ بانی نے قیامت میں دیا تھا تو غیر مثلی سے بھی مراہم جائز ہو صورت اوسکی یہ ہو کہ گھر خرید
 کیا جو من کہے کے اور اوس کو تسلیم کر دیا پھر گھر کے بانی نے وہی کہہ کر اسٹارڈ کیو بطریق بیع یا ہبہ کے دیا پھر گھر کے مشترک ہی لکھ چکا
 زبیک کے ہاتھ میں ہونے کی کہے کے اور کچھ شفقت کے تو جائز ہو کیونکہ زبیک میں اول کہنے پر قیامت اور نہ ہی اصل
 کی طرف احتیاج اس واسطے کہ جو شخص ناواقف اور نادان ہو خرید و فروخت میں وہ شخص اقل کے ایمان پر خواہ نفع دیکر یا اصل
 لاگت پر خرید کر سکتا ہو اور اس سے اپنے جی کو خوش کرتا ہی اس واسطے ان دونوں میں کمال امانت اور دیانت پر ہوا ضرور
 تو تین احراز خیانت اور شبہ خیانت سے مسألا واصل لاگت میں شریک ہو کی ضروری و صلہ الی اور رنگائی اور جھپٹائی
 کے پیش میں اور یہ طرح دوسرے میں بانی کی ضروری اور غلٹین برابر داری کی ف اور بھیڑ بیکر یون کے ملنے کی ضروری
 اور شائبہ اور درخت کی ضروری اور پھشاک اور طعام میں کابون اسراف کے اور سبوائی بانی کی کھیت میں اور سونوں کی
 صفائی کی اور بلیا میں نہت لگانے کی اور گھر کے چوڑے کاری کی ان سب چیزوں کی ضروری ان اصل لاگت میں گنی جاوین گی
 اسطرح موقوف میں منوع کچھ بیگ کی ضروری اور لکڑی میں روانہ بنانے کی درخت کا دھنسا دھنسا ہلے میں اس کا قاعدہ کلیہ لکھا
 تو اگرچہ صاف کی لاگت میں ملائے کا مستحق ہو چکا میں اور اس کے سبب بیع میں یا قیامت میں زیادتی ہو تو وہ لاگت میں
 ملائے جائے کہ اصل لیکن ان چیزوں کی اجرت اور ضروری جب لاگت میں ملائی جاوے تو بلیوں کے لئے اتنے دہون کو
 نہتے ہر چیز میں اور یہ ان کے لئے کو یہ چیز خریدنا ہو ف کہ جو ٹھکانہ جو اور حین مکان میں اسباب کما ہو گا اور ان کا
 اگر ایہ یا چرولے کی ضروری یا غیر غلام اور لونڈی کی ضروری اصل لاگت میں داخل نہو گی ہدایہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 وہ کہہ معلوم ہو اگر مشتری اول نے مراہم میں خیانت کی تو اس کو اختیار ہی چلتے اون دامن پر جو مشتری اول نے
 بیان کیے ہیں خرید لیوے اور چاہے پیچیدہ لیوے اور تولیہ میں اگر خیانت معلوم ہوئی تو بقدر مشتری اول نے خیانت کی رتبہ
 اس لاگت پہنچا مگر ہر سال ہو گئی نہ کہ باقی دام دیدیوے اور امام ابو یوسف کے نزدیک مراہم اور تولیہ میں دونوں صورتوں میں
 کا لیوے اور امام محمد کے نزدیک دونوں صورتوں میں چاہے مشتری اول کے جانے دامن پر سے لیوے یا پیچیدہ لیوے
 ف اور فتویٰ امام صاحب کے قول پر جو اصل اور جس شخص نے ایک چیز خرید کر نفع پہنچا دیا پھر اس کو چھینا تو اس سے
 کہہ خرید لیا تو اب اگر اس کو پھر مراہم یا تولیہ سے بیچے گا تو مقدار نفع کو اصل لاگت سے مجر کرے اور اگر نفع پوری لاگت کو کم کرے
 لیوے یعنی وہ غرضی صفت پڑ جائے تو اب اس کو بطریق مراہم نہ بیچے ف مثلاً ایک گھوڑا دس روپے

کو خریدہ اور پھر پندرہ کو بیچا اور پھر دس کو خرید لیا تو اب اگر اسکو مراحجہ سے بیچے گا تو یہ کہے کہ مجھ کو پانچ روپے کو پڑا ہو اور اگر دس روپے کو خرید لیا اور بیس کو بیچا اور پھر دس کو خرید لیا تو اب اسکو مراحجہ کے طور پر بالکل شیعہ بلکہ ساوئے یا اوسط جہت پڑا لے یہ خلاف صاحبین کے کہ ان کے نزدیک نون صورتوں میں خرید پر مراحجہ بیچنا جائز ہو اور صاحبین کا قول خلق پر آن ہو اور امام کا قول مضبوط تر ہو تو جس قول پر چاہے عمل کرے **ص** اگر اس غلام نے جسکو کوئی نے اذن تجارت کا دیا ہو اگرچہ وہ قرضدار ہو یا ایک کپڑا خرید اور دس روپے کو اور کوئی نے اس سے پندرہ کو خرید لیا تو مولیٰ اگر اس پر طے کو مراحجہ سے بیچے تو چاہے کہ اصل جمع دس ہی ہو یا تھکاو اور ایسا ہی اسکا اولیٰ یعنی اگر کوئی دس روپے کو پڑا لیکر ایسی غلام کے ہاتھ بندہ کو بیچے اور وہ غلام مراحجہ سے بیچنا چاہے تو دس روپے لاگت بتلا دے اور پندرہ نہ کہے **ف** اور دلیل اسکی اصل کتاب درہ الیہ میں مذکور ہو اور قرضدار غلام میں جب صورت ہوئی تو اگر قرضدار نہ ہو گا تو بطریق اولیٰ مولیٰ کو یا غلام کو نو بیس دام بتلانا پڑیں گے جس میں مولیٰ یا غلام نے اس شے کو لیا ہو یعنی دس روپے ان دونوں صورتوں میں **ص** اور اگر قرضدار کے پاس دس روپے تھے مثلاً آدھے نفع کے قرار دیا ہو دس روپے کے بدلے میں مضارب نے ایک پڑا خرید اور پندرہ روپے کو مالک مال کے ہاتھ بیچا تو اگر مالک مال دسکو مراحجہ سے بیچے تو سارے بارہ قیمت کہے کی تباہی **ف** اس واسطے کہ نصف نفع یعنی اڑھائی روپیہ ملک ہو صاحب مال کی اور اڑھائی روپیہ ملک ہو اس کے اولیٰ میں کم ہو یعنی جبکہ صاحب مال ہوگا اور مضارب مشتری بیچنا چاہے ذکر اسکا کتاب مضاربہ میں آویگا **ص** اگر کوئی مشتری صحیح و سالم اور شستر کی پاس آنکر کافی ہو گئی **ف** کسی آفت سماوی سے **ص** یا وہ لونڈی شیعہ تھی اور مشتری نے اس سے جماع کیا اور بچہ اپنے چچا ہو اسکو مراحجہ سے تو اپنی اصل لاگت بیان کرے اور اسکا بیان ضرور زمین کہ یہ لونڈی اچھی تھی میرے پاس آنکر کافی ہو گئی یا اس سے بیچے جماع کیا ہو **ف** اور ابو یوسف اور شافعی کے نزدیک بیان اسکا ضرور ہو اور یہی مذہب ہوناقی امیہ کا فقہ ابو الیث نے کہا ہم اسی سے اخذ کرتے ہیں اور اسی کو ترجیح دیا کہ مال الدین ابن الوہام نے **ص** اگر مشتری نے خود آنکر اور کسی چھوڑ دی یا کسی اور نے اسکی آنکر چھوڑ دی اور مشتری نے اس شخص سے دیت لے لی یا وہ لونڈی باکرہ تھی اور مشتری نے اسکا ازالہ بکارت کا کیا جماع سے تو ان صورتوں میں جب وقت مراحجہ سے بیچے تو یہ کیفیت بیان کر دے اگر ایک کپڑا خرید اور خود آنکر اسکو چھوڑ دیا کہیں سے کات گیا یا لگ سے جل گیا تو اب اگر اسکو مراحجہ سے بیچے تو بیان کرنا اسکا ضرور نہیں اور اگر اسکی پچھتے اور کھولنے سے کپڑا کی ٹکڑی ٹوٹ گئی تو مشتری ثانی سے بیان دے کا ضرور ہو اگر ایک غلام خرید ہزار روپے کو اور دھار ایک تہ پر پھر اسکو کھنم پر اسے فروخت کیا بیغیہ **ف** یعنی مشتری ثانی سے یہ نہ کہہ کر میں نے ہزار روپے دیا اور دھار کولیا ہو **ص** تباہی شانی کو اختیار ہے جب معلوم ہو کہ اسکو بیات چاہے اس غلام کو بچہ دیے چاہے رکھ لے **ف** لیکن اگر رکھ لیا تو اسکو گیارہ سو روپے نقد دینے پڑینگے نہ جو **ص** تو اگر مشتری ثانی نے وہ غلام تلف کر دیا تو اسکو گیارہ سو روپے پورے دینا لازم آوے گا نقد اور یہی حال تو ایک ہو **ف** لہذا اگر بیع کے ہوتے ہوئے مشتری دوم کو خیانت مشتری اول کی معلوم ہوگی تب تو اختیار ہوگا چاہے اس چیز کو رکھ لے اور چاہے واپس کر دے اور اگر بعد بیع کے تلف کرنے کے خیانت مشتری اول پر اطلاق ہوگی تو جتنے دم ٹھہرے تھے پورے دینا پڑیں گے **ص** اگر زمین فروخت کرے کہہ کہ جتنے کو یہ چیز مجھ کو پڑی ہو اتنے کو تیرے ہاتھ بیچنا ہوں اور عمر کو معلوم نہیں

کہ نہ کوئی چیز بڑی ہی تو بیچ فاسد ہو اور اگر عرو کو اسی مجلس میں معلوم ہو چکا کہ تو یہ چیز بڑی ہی ہو تو وہ کو
 اختیار ہو گا چاہے اسے چاہے بھیر دیے تو اگر مجلس میں بھی حال شن کا معلوم نہ ہو تو بیچ ہل ہو جائے گی
 دھتار **ص** جرجہ کو خریدے تو ٹیگ اور قبضہ نہ کر لےوے بیچ اس کی جائز نہیں مگر عقار میں **ف** جاننا چاہیے
 کہ بیع و قسم جو ایک منقول جو ایک جگہ سے دوسری جگہ لایا گیا ہے چاندی سونہار بن مگوڑا اسباب غیرہ اور ایک غیر
 منقول کسی نقل و تحویل مکانی متغیر ہو سکے جیسے زمین کان بلخ وغیرہ اور اسکو عقار کہتے ہیں دلیل اس باب میں وہ روایت
 جو ہر اخراج کیا اسکا شیخی اور مالک نے ابن عمر سے کہ نہ سچے کوئی غلو کو یہاں تک کہ قبضہ کرے اور بیچ اور طعام وغیرہ منقولات
 بیعت ہو اور مجاہد نے نزدیک خواہ منقول ہو یا عقار کسی کی بیعت قبل قبض کے جائز نہیں لیکن دلیل اس حدیث کے جسکو روایت کی نسائی
 نے منہن کہ ہری میں حکیم بن خراشم سے کہ اس نے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں خرید و فروخت کیا کرتا ہوں تو بتا دیجیے
 کہ کون سی خرید و فروخت حلال ہو اور کون سی حرام ہو تب فرمایا آپ نے کہ بیچ تو کسی شیئ کو یہاں تک کہ قبضہ کرے تو اوپر اور بھی
 روایت کیا اسکو احمد نے مسند میں اور ابن جراح اور کما کہ حدیث مشہور ہو یوسف بن مانہ سے انھوں نے حکیم بن خراشم سے
 اور اس نے بیچ میں بن عصفہ نہیں ہو اور صالح نو کہ مخرجین اس حدیث کے بعض ابن عصفہ کو داخل کرتے ہیں یہاں بن ہز
 اور حکیم کے اور بعض نے نہیں اور ابن عصفہ ضعیف ہے نہایت دبیج کا لانا ابن خرم نے عبداللہ بن عصفہ سے بول دیا اور صحیح کہا اور انھوں نے حدیث
 کو بروایت یوسف بن ماجہ جو حکیم سے واسطے کہ اس نے تصحیح کر دی اپنے سماع کی حکیم سے روایت قائم بن الصنع میں اور صحیح ہو
 کہ عبداللہ بن عصفہ ان دونوں بیچ میں تو ذکر کیا اور کوا بن حبان نے ثقات میں اور عبداللہ اور ان قطان نے اسکو ضعیف
 کہا اور دونوں خطا کی واسطے کہ یہ عبداللہ بن عصفہ شعی جازمی ہو اور وہ جو ضعیف ہے عبداللہ بن عصفہ بھی ہے اور کوئی
 جو توفیق یہ ہو کہ یہ حدیث حجت ہو اور ابن حبان نے اپنی تصحیح میں اور کما کہ مسترک میں نقل کی زید بن ثابت کہ سنہ کیا حضرت علی رضی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے بیچنے سے اسباب یہاں تک کہ لیا دین اسکو تھما اپنی منزلوں تک اور بیچ کر اسکا اسکو بیچ دین میں جو کاسنہ
 ہو اور یہ حدیث دلالت کرتی ہے اس بات پر کہ وہ اسباب یہاں منقول ہو کیونکہ منقولات کا لیا جانا اپنی منزلوں تک ممکن ہے نہ
 غیر منقول کا البتہ حدیث نسائی کی عام ہے تو اس کا جواب امام صاحب دیتے ہیں کہ مراد اس سے بھی شیئ منقول ہو اسلئے کہ کتاب
 اس نہایت ہی ہو کہ یہ تک بیچ پر قبضہ نہیں کیا احتمال ہو اس کے تلف اور ہلاک ہونا یا کما اور تلف و ہلاک عقار میں نہایت نادر ہے
 واسطے اگر عقار بالا خانہ بویا زمین ہو دیر یا کہ کتا کے پتہ مل لہو ط اور مانڈا کے چنانچہ خون ہو زمین یا گھر کے چھ چاہے کا رہے
 تو ہوتے میں غیر منقول بھی مانہ منقول کے ہو گا عدم حتم میں قبل قبض کے ختم و دھتار **ص** اور جس شخص کوئی
 آجیس سے خریدی جو چپ کر یا بل کر یا گن کر بکتی **حوف** جیسے غلہ کہ پ کر عرب میں اور حوالی مدراس میں بکتا ہو اور ہونا چاندی
 نقل کر بکتا ہو اور اخروت وغیرہ گن کر **ص** تو بیچے اسکو اور نہ لکھا یہاں تک کہ لپے اسکو یا تو بے یا گے **ف** اور اگر کوئی
 کھانے کا یا بیچ کر یا تو کو کوہ و تھوہی جو دھتار **ص** اور طلبا سکایہ جو کہ بالغ مشترک کے سامنے اسکو ناپ
 یا تول یا گن دیتے اس بیچ ہے کہ بالغ کا اس معیت میں ناپنا اور تولنا اور لگنا کافی ثواب پھر شری کو ضرور نہیں **ف**
 یہاں تک کہ اگر بالغ نے قبل بیچ کے اسکو ناپ یا تول یا گن رکھا ہو تو یہ کافی نہیں اگرچہ شری کے سامنے ہو یا

فہم فیہ
 فیہم فیہ
 فیہم فیہ

بیع کے لیکن مشتری کے غیبت میں اور اس سے جو چیزیں نکل گئیں جو بطور تحن اور اکل کے تھیں یا ان کا کرکمی میں تو وہ کھانا
اور پنا لازم نہیں اصل اس باب میں روایت عیون ماجہ کی جاہز سے نہیں بلکہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم عن سید الطحان
یحییٰ فیہ صاعان صاع البانعم و صاع المشتري یعنی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے طعام کی بیع سے منع فرمایا تا قبی لکھو
و صاع جاری نمون ایک صاع بالغ کا اور دوسرے صاع شتر کا اور اس سے نہ نکلو اسحاق و ابن ابی شیبہ و زبیر و عبد الرزاق نے الفاظ
مختلفہ نقل کیا تو اگرچہ اس میں کئی ہادوں میں بیعت ہو لیکن سبقت و طرق اور قبول ایسے کج تھی اور عمل حدیث و دیگر مشتری
نے ایک چیز خریدی یا پٹا تول کے اور اب اس کو بیع کرنا تو پھر مشتری نامی کے رو پر نہ پائے اور تو نے تو مشتری اول وقت یا
خریدے مشتری تھا اور اب بالغ ہو گیا یعنی یا وہ صورت جو جسکو شائع بیان کرتا ہوں کہ ایک شخص نے عقد کیا ایک کلو
گھوٹ کے مثلاً ایک تھیں پھر تو ہر گاہ مدت گزری تو مسلم الیہ ایک کہ کہ ہوں کا ایک شخص سے خرید کر کے ربہ المسلم کلمہ لکھا
قبضہ کر لیا اس کو پھر پٹہ مسلم الیک طرف سے پھر اپنے لیے تو پٹہ ربہ المسلم او کہ ہوں کو مسلم الیک لیے ناپا پھرنے یا پٹا تو
جاہز ہو گا اس صورت میں صاع بالغ تو مشتری کے جمع ہو ٹھوس اور جو چیزیں گروہان کی کرکمی میں ان کا استعمال
قبضہ کے قبل ناپٹہ کے درست ہو اور شریعت میں تصرف کرنا جسے رو پر میں شرفیان مقرر کرنا یا کھانا یا اونٹ یا گھوڑا
یا شتر کا ہر کر دینا یا بیچنا یا وصیت کرنا یا تصدق کرنا یا اجارہ دینا یا فسخ قبل اس کا کہ بالغ ہو پھر ہر گز
درست ہو ف کیونکہ شریعت میں جو چیزیں فروغ و فسخ عقد کا نہیں سبب ہلاک شریعت کے اس واسطے کہ وہ متعین نہیں ہیں بجز
بیع کے ہذا ایہ عبد اللہ بن عباس سے روایت ہو کہ کہا میں نے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا ہے کہ ہوں و فسخ میں
تو بیچنا ہوں عوض میں دینا ہوں کے اور لیتا ہوں ہر ہم اور بیچتا ہوں عوض میں درہم کے اور لیتا ہوں دینار تو فرمایا آپ نہیں
جو حج امین اگر سے خرچ سے اس میں کج جب تک کہ جہان تو دو دونوں و تحاسر و میان میں کوئی معاملہ باقی ہو پس روایت کیا
اس کو ترمذی اور ابو داؤد اور نسائی اور دارمی نے اور صحیح کہا اس کو حاکم نے نص میں کی اور زیادتی کرنی درست ہو
جب تک بیع قائم ہو یعنی کج مطلقاً درست ہو اور زیادتی اس صورت میں جب تک بیع ہلاک نہ ہو تو درست عرف اور بعد
ہلاک بیع کے زیادتی میں درست نہیں اگرچہ ہلاک کی ہو مگر چہ کہ مشتری نے اس کو بیچا پھر اس کو خرید کیا پھر شریعت میں زیادتی
درجہ دار ص اور اس میں طبعاً زیادتی بیع میں یعنی اگر بالغ اپنی خوشی سے بیع میں کچھ اور پراوان تھا
تو درست ہو ص اور ان صورتوں میں کل کا استحقاق ہو جاتا ہو یعنی اگر شریعت میں بڑھ جائے تو بالغ اصل میں اور
زیادتی دونوں کا مستحق ہو جاتا ہو اور بالغ نے اگر بیع بڑھا دی تو مشتری اصل بیع اور زیادتی دونوں کا مستحق ہو گا
اور ایک مطلب اس عبارت کا یہ ہو کہ اگر بیع و صورت زیادتی یا شریعت میں صورت زیادتی کسی شخص غیر کے ہلے تو مشتری اصل
شریعت میں زیادتی بالغ سے پھیرے گا اور اس طرح بالغ کل شریعت میں زیادتی کے مشتری سے وصول کرے یا گاف اس واسطے کہ یہ
زیادتی شریعت میں اصل بیع سے گویا عقد اس قدر بیع یا قدر شریعت میں بڑھ جائے یا مثلاً زید نے عمرو سے ایک روپیہ کو
چار آم خریدے اور عمرو نے اپنی خوشی سے ایک درہم بڑھا دیا تو گویا ایسا سمجھا جاوے گا کہ زید نے عمرو سے روپیہ کے
بالغ آم خریدے اس صورت میں اسی طرح اگر زید نے ایک روپیہ چھپا کر یا آٹھ کنبے بڑھا دیے تو بیع بڑھا دیا اور پٹا

و صاع جاری نمون ایک صاع بالغ کا اور دوسرے صاع شتر کا اور اس سے نہ نکلو اسحاق و ابن ابی شیبہ و زبیر و عبد الرزاق نے الفاظ مختلفہ نقل کیا تو اگرچہ اس میں کئی ہادوں میں بیعت ہو لیکن سبقت و طرق اور قبول ایسے کج تھی اور عمل حدیث و دیگر مشتری نے ایک چیز خریدی یا پٹا تول کے اور اب اس کو بیع کرنا تو پھر مشتری نامی کے رو پر نہ پائے اور تو نے تو مشتری اول وقت یا خریدے مشتری تھا اور اب بالغ ہو گیا یعنی یا وہ صورت جو جسکو شائع بیان کرتا ہوں کہ ایک شخص نے عقد کیا ایک کلو گھوٹ کے مثلاً ایک تھیں پھر تو ہر گاہ مدت گزری تو مسلم الیہ ایک کہ کہ ہوں کا ایک شخص سے خرید کر کے ربہ المسلم کلمہ لکھا قبضہ کر لیا اس کو پھر پٹہ مسلم الیک طرف سے پھر اپنے لیے تو پٹہ ربہ المسلم او کہ ہوں کو مسلم الیک لیے ناپا پھرنے یا پٹا تو جاہز ہو گا اس صورت میں صاع بالغ تو مشتری کے جمع ہو ٹھوس اور جو چیزیں گروہان کی کرکمی میں ان کا استعمال قبضہ کے قبل ناپٹہ کے درست ہو اور شریعت میں تصرف کرنا جسے رو پر میں شرفیان مقرر کرنا یا کھانا یا اونٹ یا گھوڑا یا شتر کا ہر کر دینا یا بیچنا یا وصیت کرنا یا تصدق کرنا یا اجارہ دینا یا فسخ قبل اس کا کہ بالغ ہو پھر ہر گز درست ہو ف کیونکہ شریعت میں جو چیزیں فروغ و فسخ عقد کا نہیں سبب ہلاک شریعت کے اس واسطے کہ وہ متعین نہیں ہیں بجز بیع کے ہذا ایہ عبد اللہ بن عباس سے روایت ہو کہ کہا میں نے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا ہے کہ ہوں و فسخ میں تو بیچنا ہوں عوض میں دینا ہوں کے اور لیتا ہوں ہر ہم اور بیچتا ہوں عوض میں درہم کے اور لیتا ہوں دینار تو فرمایا آپ نہیں جو حج امین اگر سے خرچ سے اس میں کج جب تک کہ جہان تو دو دونوں و تحاسر و میان میں کوئی معاملہ باقی ہو پس روایت کیا اس کو ترمذی اور ابو داؤد اور نسائی اور دارمی نے اور صحیح کہا اس کو حاکم نے نص میں کی اور زیادتی کرنی درست ہو جب تک بیع قائم ہو یعنی کج مطلقاً درست ہو اور زیادتی اس صورت میں جب تک بیع ہلاک نہ ہو تو درست عرف اور بعد ہلاک بیع کے زیادتی میں درست نہیں اگرچہ ہلاک کی ہو مگر چہ کہ مشتری نے اس کو بیچا پھر اس کو خرید کیا پھر شریعت میں زیادتی درجہ دار ص اور اس میں طبعاً زیادتی بیع میں یعنی اگر بالغ اپنی خوشی سے بیع میں کچھ اور پراوان تھا تو درست ہو ص اور ان صورتوں میں کل کا استحقاق ہو جاتا ہو یعنی اگر شریعت میں بڑھ جائے تو بالغ اصل میں اور زیادتی دونوں کا مستحق ہو گا اور ایک مطلب اس عبارت کا یہ ہو کہ اگر بیع و صورت زیادتی یا شریعت میں صورت زیادتی کسی شخص غیر کے ہلے تو مشتری اصل شریعت میں زیادتی بالغ سے پھیرے گا اور اس طرح بالغ کل شریعت میں زیادتی کے مشتری سے وصول کرے یا گاف اس واسطے کہ یہ زیادتی شریعت میں اصل بیع سے گویا عقد اس قدر بیع یا قدر شریعت میں بڑھ جائے یا مثلاً زید نے عمرو سے ایک روپیہ کو چار آم خریدے اور عمرو نے اپنی خوشی سے ایک درہم بڑھا دیا تو گویا ایسا سمجھا جاوے گا کہ زید نے عمرو سے روپیہ کے بالغ آم خریدے اس صورت میں اسی طرح اگر زید نے ایک روپیہ چھپا کر یا آٹھ کنبے بڑھا دیے تو بیع بڑھا دیا اور پٹا

اہل ثمن بجا بایگیا **ص** اور امام شافعیؒ اور زفر کے نزدیک زیادتی اصل عقد سے نہ لگی بلکہ ایک علیحدہ احسان بیگا
تو اب بعد زیادتی ثمن یا بیع کے اگر عقد مہاجر کرے تو ٹھل پر کرے اور بعد کی بیعت یا ثمن کے باقی پر عقد مہاجر کرے اور شفعی مہجرت
میں کم قیمت کی گف یعنی مثلاً زمین نے عرصے سے ایک مکان خرید یا سو روپے پر بیلا اسکے زمین پر بیس روپے پر بیلا یا عرصہ پر بیلا
لکھا دیے اور پھر کا شفعہ اس مکان پر ثابت ہوا تو کم صورت اول میں صرف تنوہی روپے کو اور صورت ثانی میں پچھتر کو لے سکتا ہی
ص اگر ایک شخص نے گناہ کو بیع تو غلام اپنے کو زمین کے ہاتھ بیلا میں ہزار روپے کے اشیاء پر کر دین یا ثمن میں سے سو ہزار کے
سو روپے کا مثلاً اور اسے بیچے والا تو مالک غلام کا ہزار روپے پر بیس وصول کرے اور سو روپے پر بیس سے اور اگر اس نے بیس لکھ کر بیس
میں سے سو ہزار کے سو کا ثمن میں ہون یعنی ثمن کی قید اس سے نہیں لگی **ص** بلکہ انسا ہی کہہ کہ میں سو ہزار کے سو کا
ضامن ہوں تو مالک غلام کا ہزار روپے پر بیس وصول کرے اور ضامن کو پچھتر نہیں لازم آتا سو اسی قرض کے قرض ہر عقد
مخصوص ہو جو وار و ہوا مال مثلی کے نیچے پر دوسرے شخص کو تا وہ شخص بیس یا بی بیس جیسے روپے یا ثمن پر غلہ وغیرہ
ابطرح کے دین کے قرض مثلاً ثمن میں بیس **ص** اسکی مدت اگر دائن معزز کر دیا تو وہ موصول ہو جاوے گی یعنی پچھتر روپے کے
او سو کو مطالبہ نہیں ہو سکتا اور قرض کی مدت اگر مقرر ثمن یعنی قرض دینے والا مقرر کرے تو صحیح نہیں یعنی او سو کو لازم نہیں
کہ پچھتر مدت اندر مطالبہ کرے بلکہ باوجود تقرر مدت کے جب پچھتر اپنا قرض طلب کر سکتا ہو وجہ اسکی یہ ہو کہ قرض باعتبار
اہل کے محض تبرع ہو تو جیسے معیہ کو مدت ہتھاف عاریت کی لازم نہیں اسی طرح مقرض کو اور باعتبار انتہا کے معاوضہ ہو
کیونکہ وہین قرض و جب جی تو اس اعتبار سے ناجیل صحیح نہیں کیونکہ لازم آتا ہو کہ رات تم کی بیع دراجم سے او دھار ہو اور
مقتضی فساد قرض ہو حال مذکور خلاف اجماع ہو لہذا اعلیٰ حنفیہ قائل ہوئے کہ ناجیل قرض صحیح غیر لازم ہو و بیلیع فی ہنر
مسائل الحاقیہ ایک لڑکے کے صحیح مجبور کو قرض دیا اور اسے ہلاک کر دیا تو ضامن نہ ہو گا اور ثمن اس کے مرد باغ بیہوش ہو
شرط نظر زائدہ قرض میں ہل ہل ہن اور اس قرض باطل نہیں ہوتا و ثمن کا قرض لینا اور گنہ سے جو آئے کا تو لکر جائز ہو کہ نہ
چیمہ کا خرید کرنا ثمن کران سے بسبب حاجت قرض کے جائز ہو اور مکروہ ہو درختا ر

باب ربوا یعنی سود کے بیان میں

ف سود لینا باتفاق امت حرام ہوا و گناہ کبیرہ ہی فرمایا اللہ سبحانہ نے یا ایہا الذین امنوا لا تأکلوا أموالکم الربو
ای ایمان والو بیاج نہ کیا و اس آیت میں مراد ربو سے مال نام نہ ہو خواہ قرض میں نہ ہو یا اموال بویہ کی بیع میں اور گناہ ربو سے
زیادہ تو بھی کہتے ہیں یعنی مصدق فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَأَحْلَلْ اللَّهُ لِلنِّعَمِ وَحَرَّمَ الرِّبَا اور حلال کیا اللہ تعالیٰ
نے بیع کو اور حرام کیا ربو کو یعنی اموال ربو سے کہ قرض یا بیع میں زیادہ و بیش لین کو فتنے صحیح سلو میں جائز سے روایت ہو کہ لغت
کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیاج کھانے کے پر اور کھلنے والے پر اور اسکے لکھنے والے پر اور اسکے گواہوں پر اور فرمایا ہے کہ نہ لینا
میں امر و نہ دینا کی اما احمد و ابو داؤد و ابن ماجہ و ابو ہریرہؓ سے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اللہ کے
ایک نامہ کو کو بیچ کر باقی بیچ کر کوئی نہ لکھنے والا بیاج کا تو اگر نہ لکھا و بیجا او سو کو بیع یا بیجی و کسی اور ایک آیت میں گواہی
عبداللہ بن حنظلہ مروی ہو کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک ہم سود کا لکھا ہوا او سو کو آدمی جان بیکر سخت زیادہ

۴
مکتوبہ
از قلم
نصرت علی

چھتیس زنا سے اخراج کیا اور کاحتم اور وار قطنی نے اور روایت کی یہی حق ہے شعب الایمان میں ابن عباس سے کہ شیش حص کا گوشت بڑھا تو مال حرام سے تو جہنم قریب ہی اس کے اور روایت کی ابن ماجہ بھی حق ہے ابوسعیرہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیاج کے شکر کا ٹکڑا ہر سب سے کم ایسا ہو جیسے کوئی اپنی مائیں جمع کرے اور ابن مسعود سے کہ بیاج اگر چہ بہت ہوتا ہو مال اس سے لیکن انجام او کا نقصان ہو اور احمد و ابن ماجہ نے ابوسعیرہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ شعب بیج کو آیا میں ایک قوم پر پیٹ اٹکتے تھے کہ وہ کہیں راہ میں نہ پکھلی دیتے ہیں تو پوچھا میں نے یہ بیج علیہ السلام کون ہیں یہ لوگ کس کا انھوں نے یہ سو دغا میں فرمایا حضرت عمر سے کہ اخیر آیت کلام اللہ کی آیت بیاج کی جو اس تحقیق حضرت نے وفات کی اور خوب محول کر بیان فرمایا بیاج کو تو چھوڑ دو تم بیاج کو جو بیش بہا ہے بیج کا ہو دے **ص** ربو ایک ناپ دینی جو ایک جنس کی دو چیزوں میں تو ان ناپ سے جو خالی ہو عوض سے اور شرط کی گئی جو واسطہ احد المتعاقبین کے **ف** یعنی واسطہ بان کے یا مشترکی کے یا مقرر من کے یا مستقر من کے **ص** معاوضہ میں **ف** تو ایک جنس کی دو چیزوں کے کہنے سے نکل گیا یا بدلہ ایک سے دوسرے کا ساتھ ایک سے دوسرے کے سبب متفق نہ ہونے جنس کے اور تول ناپ کی قید سے نکل گیا دوس گر نہ پر اب سے میں بیاج کر کے اور خالی ہو عوض سے اس سے وہ صورت نکل گئی کہ یہ بیج گہیوں میں یہ بیج جو دو سے گہیوں میں دو سے جو کے بدلے میں بیجا ہوا واسطہ کہ بیان اگرچہ تانی زاد ہی لیکن زیادتی بے عوض کے نہیں کیونکہ ہو سکتا ہو کہ یہ بیج جو کے مقابلے میں سے گہیوں میں دو میں یہ بیج گہیوں کے عوض میں دو سے جو اور یہ جو کہ شرط کی گئی جو احد المتعاقبین کے واسطہ اس سے وہ صورت خارج ہو گئی کہ زیادتی کی شرط مختصر ثالث کے لیے ہو کہ وہ ربو ان میں شمار کیا ہو گی اور معاوضہ کی قید ہوا واسطہ لگائی کہ زیادتی اور عوض میں خالی ہوتا ہو عوض سے جسے جب بیج نہیں ہو **ص** علت اور شرط ربو کی دو چیزیں ہیں ایک کہ دونوں چیزیں قدری ہوں یعنی پہلے میں نہ پکھلی کر یا بل کہ بکتی ہو دوسرے یہ کہ ان دونوں چیزوں کی جنس ایک ہو **ف** مثلاً دونوں طرف گہیوں ہوں یا چانول یا جو اور اگرچہ بیج تو کر نہ بکتی ہو بلکہ شمار کر کے جیسے خرہ زراعت وغیرہ تو اس میں ایک کے بدلے دینا وصیت ہی قسم اور جنس ایک ہو جسے جو کے بدلے یا چانول کے بدلے جو تو اس رشتہ میں بھی زیادہ لینا بیاج نہ کہلا اور پکا **ص** اور شافعی کے نزدیک شرط بیاج کی یہ ہو کہ وہ دونوں چیزیں یا کھانے کی قسم ہو وین قیمت جیسے سونا چاندی اور امام مالک کے نزدیک شرط یہ ہو کہ کھانے کی قسم ہو دیا قابل رکھنے چوٹ کے اور جنس کر نہ بکتی ہو **ف** اصل اس باب میں وہ حدیث ہی مکتور روایت کیا صحیح مستند والو نے سوای بخاری کے عباہ بر صامت سے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیج کو بے میں نہ پکھلی کر یا بل کہ بکتی ہو چاندی کے بدلے میں چاندی کے بدلے میں گہیوں کے اور جو کو بدلے میں جو کے اور کچھ کو بدلے میں کچھ کر کے اور نمک کو بدلے میں نمک کے مثل کو بدلے میں مثل کے بدست برابر ہوا بر توجہ قسمیں مختلف ہو وین یعنی گہیوں بدلے میں جس کے یا جو بدلے میں نمک کے مثلاً تو بیج ہر طرح چاہتا لیکن بدست بدست اس حدیث سے صاف معلوم ہوتا ہو کہ علت سود کی اتحاد جنس قدری اور کمی نہ تھا کیا امام عظیم نے اور دلیل اس کی کتاب اصول میں تفصیل مذکور ہو **ص** تو جو چیز نہ پکھلی کر یا بل کہ بکتی ہو جس کے بھی جائز کی تو اس میں زیادتی لینا حرام ہو اگرچہ وہ چیز کھانے کی نہ ہو جس سے چونا اور لوہا **ف** کہ یہ دونوں چیزیں کھانے کی نہیں ہیں لیکن چونکہ مدت اور جنس مستند ہو اس واسطے زیادتی حرام ہو گی اور شافعی رحمہ کے نزدیک حرام نہیں

صل اور برابر پانچا درست ہو اگر جو قدر شرعی میں داخل نہیں حصے نصف صاع سے کم و نہیں بھی زیادتی حرام نہیں
 رہے شیخ ایک مٹھی گیہوں کی بدلے میں دو مٹھی گیہوں کے یا ایک انٹے کی بدلے میں دو انٹوں کے یا ایک
 کھجور کی بدلے میں دو کھجور کے **ف** اس واسطے کہ تقادیر میں ہر عا نصف صاع سے کم کا اعتبار نہیں البتہ نصف
 صاع تک کا اعتبار جو حصہ قاضی و غیرہ میں تو جو اس سے کم بھی اوس میں زیادتی حرام نہ ہوگی بوجہ محدوم ہونے قدر کے
 حصے تو جہاں پر قدر و جنس دونوں موجود ہیں وہاں زیادہ لینا اور ادھار لینا دونوں حرام ہیں جیسے ایک صاع
 گیہوں کو بدلے میں دو صاع گیہوں کے نیچے یا ایک صاع گیہوں کو بدلے میں ایک صاع گیہوں کے نیچے ایک
 طرف ادھار دینا اور دوسری طرف ادھار سے اور جہاں پر نہ قدر نہ جنس نہ ان دونوں کا قریع درست ہے **ف** مثلاً اگر آبلان کو بدلے میں
 دو خربوز دیں گئے یا دو مٹھی کے میں دو خربوزوں کی ایک طرف ادھار کر کے یا دونوں طرف ادھار کر کے **ص**
 اور جہاں پر فقط قدر ہو یا فقط جنس تو وہاں زیادتی درست ہے لیکن ادھار لینا درست ہے جیسے ایک صاع
 گیہوں کی بجائے دو صاع جیسے یا پانچ گز ہراتی کپڑے کی بجائے گز ہراتی کپڑے کے بدلے میں تو یہ بیع نقد
 درست ہے اور ادھار درست نہیں **ف** پہلی صورت میں صرف قدر ہو اور دوسری صورت میں صرف اتنا ذکر
ص اور خربوز اور گیہوں اور کھجور اور نمک ہمیشہ کیلئے رہے اور چاندی سونا و زنی اگرچہ لوگ نکالیں یا وزن چھوڑ دیں
ف اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو گیہوں کھجور نمک کو کسبی قرار دیا اور چاندی سونے کو دینی تو لوگوں نے
 اگر گیہوں کو تولی پانچا اختیار کیا یا چاندی سونے کو ناپ کر جب بھی وہ کیل قرار دیے جاویں گے اور چاندی سونا و زنی جیسا حضرت صلی
 علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تھا **ص** اور سوالان چھ چیزوں کے باقی چیزوں کو گونگی عادت کے موافق رکھی جاوے گی **ف** یعنی اگر
 لوگ لوگوں کو پکڑتے ہیں کہ کسبی گنی جاوے گی ورنہ زنی **ص** تو بیع گیہوں کی کیوں کہ ساتھ برابر تول کر جائز نہیں **ف** اس واسطے
 کہ اصل میں کیل ہی تو تھا بلکہ جو کچھ باوجود ہونے کیل میں فرق ہو جس قدر میں ہوا جو باوجودیکہ **ص** اس واسطے کہ
 ساتھ برابر ناپ کر جائز نہیں **ف** اس واسطے کہ وہ اصل میں زنی ہی تو تھا بلکہ جو کچھ باوجود ہونے کے ناپ میں فرق نہ تھا
 مطلقاً تو برابر ہوا **ص** جیسے جائز نہیں ہے ان چیزوں کی ذمہ لگا کر **ف** اس واسطے کہ ہمیں اجتناب دینی کا ہر **ص**
 اور ان چیزوں میں وقت عقد کے میں کر دینا نہیں کا ضروری ضرورت میں کہ بالغ اور شیشی بیع اور میں پر قبضہ بھی کر لیں **ف**
 یعنی اگر کسی کو بدلے میں گیہوں بیچ جائیں تو دونوں کو معین کر دینا مجلس عقد میں ضروری ہے لازم نہیں کہ وہی وقت ہر ایک
 شخص اپنی اپنی خواہش پر قبضہ بھی کر لیں **ص** البتہ عقد صرف میں قبض کرنا بدلیں کا مجلس عقد میں ضروری
ف یعنی اگر بیع اور میں دونوں میں کی چیزیں ہوں مثلاً زدن یا چاندی سونا تو اس صورت میں مطلقاً
 عقد میں بالغ اور شیشی کا قبضہ کرنا معتبر ہے **ف** اور بیان اسکا باب الا صرف میں آویگا **ص** اور شافعی کے نزدیک
 جب طعمام کی بیع ہو کہ تو قبضہ کرنا دونوں طرف سے عینین پر مجلس عقد میں ضروری ہے **ف** شافعی کا کہ اولیٰ ہی
 حدیث عبادہ بن صامت جو جہین دست بدست مذکور ہو یعنی یہ کہ عظیم امام ائمہ کہتے ہیں کہ سنی اس کے عین کا قبضہ میں
 جیسا کہ روایت مسلم اور شافعی میں ہی باقی تفصیل ہدایہ اور فتح القدیر میں ہے **ص**

بہار شیعہ
 شیعہ کے بیان میں
 شیعہ کے بیان میں

ایک پیسے میں دو پیسے میں کے جائز ہو اور امام محمد رحمہ کے نزدیک جائز نہیں **ف** اس واسطے کہ امام محمد رحمہ کے نزدیک پیسے چلن دارن میں داخل ہیں اور ہماری دلیل اصل میں مذکور ہو لیکن بحثنا طول امام محمد کا یہ **وص** اور درست ہے بیع گوشت کی ساتھ حیوان زندہ کے اگرچہ وہ گوشت مادی جانور کی جنس سے ہو **ف** مثلاً گاو کا گوشت گائے یا بیل سے بیع کے تو جائز ہے کیونکہ بیع وزنی چیز کی جو غیر وزنی سے تو جائز ہے جس طرح سے کہ ہم ویش شرط تعیین کے البتہ اودھار درست نہیں **د** ستر مخنا **وص** امام محمد رحمہ کے نزدیک لگے جس جانور کا گوشت مادی جانور کے بدلے میں بیع ہو تو ضروری کہ گوشت زندہ ہو اودھار و سفد گوشت سے جتنا اوس حیوان میں نکلے اگر گوشت مقابل گوشت کے ہو جاوے اور باقی بقایہ اور جھڑی پھونی وغیرہ کے **ف** اور امام شافعی اور مالک کے نزدیک بیع مطلقاً جائز نہیں بدلیل اوس حدیث کے جسکو روایت کیا مالک نے نو طامین اور ابو داود نے راسیل میں سعید بن السیب سے کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیع سے گوشت کی بدلے میں حیوان کے اور ایک روایت میں یہ ہے کہ بیع سے زندہ کی بدلے میں بے جان کے اور یہ کہ سعید کے بالاتفاق قبول میں اور روایت کی ابن فریسنہ رحمہ سے مانند اسکے روایت حسن عن سموئیلہ بقرع نے اسناد اوسکی صحیح ہے اور جس شخص نے سمع حسن کا سمر سے ثابت کیا ہے اس کے نزدیک یہ حدیث موصول ہے اور جس نے نہیں ثابت کیا اس کے نزدیک مرسل ہے بحدیث تو لم یحکموا ان احادیث کے احتیاط اسی میں ہے کہ بیع گوشت کی ساتھ حیوان کے نہ کرے واللہ اعلم **وص** اور جائز ہے بیع اٹنے کی اپنی جنس کے ساتھ ٹاپ کر اور بیع رطب کی ساتھ رطب کے اور ساتھ تمر کے **ف** رطب کہتے ہیں تازی کھجور کو اور ترسوملی کھجور کو تو رطب کی بیع بدلے میں رطب کے اور اس طرح رطب کی بدلے میں تمر کے برابر درست ہے امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین اور شافعی کے نزدیک رطب کی بیع ساتھ تمر کے درست نہیں اس واسطے کہ رطب سوکھنے لگے ہو گیا ہو دوسری دلیل یہ ہے کہ وہی ہے سعید بن وقاص رضی اللہ عنہ کہنا اوصون نے سنا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ سوال جواب سے خریدنے رطب کا بدلے میں تمر کے تو فرمایا آپ نے کیا کہ ہو جاتا ہے تو خرما سوکھ کر کھانا انھوں نے ہاں تو منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس سے روایت کیا اوسکو یا نبی جانوں اور صحیح کہا اوسکو بن المدینی اور ترمذی اور ابن حبان اور حاکم نے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کی دلیل یہ ہے کہ رطب بھی تمر میں داخل ہے بدلیل اوس حدیث کے جو بدلے میں ہے کہ بدینہ بھیجے گئے واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے رطب خیر کے تو فرمایا آپ نے کیا کل خرما کے اس طرح ہیں اور بیع تمر کی اپنی جنس سے برابر جائز ہے اور یہ حدیث بخاری سلم میں بروایت ابو سعید خدری موجود ہے لیکن اوس میں رطب کا لفظ نہیں البتہ روایت کی حاکم اور بیہقی اور طیحاوی نے سعد سے کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیع سے تمر کی ساتھ رطب کے اودھار اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بیع رطب کی ساتھ تمر کے مخالفت نہیں صرف اودھار ممنوع ہے اور سیامام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک بھی ثابت ہے حکایت ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ جب بغداد میں داخل ہوئے اور وہاں کے لوگ اس سائل میں امام صاحب پر طعن کرتے تھے بسبب مخالفت ظاہری حدیث کے تو اہل حدیث نے سوال کیا اون سے کہ رطب کی بیع تمر کے کس طرح جائز کہتے ہو امام نے فرمایا کہ دو حال سے خالی نہیں یا رطب تمر ہی یا تمر نہیں ہر اگر تمر تو عقد جائز ہے بدلیل حدیث الثمر بالثمر کے اور اگر نہیں ہے تو بھی عقد جائز ہے بدلیل آخر حدیث کے اذا اختلف النوعان فبیعوا اکیف شئت ثم یھرب اہل حدیث نے وہ حدیث سعد کی وارد کی امام اعظم رحمہ نے جواب دیا کہ اس حدیث کا مدار زید بن عیاش پر ہے اور زید بن عیاش کی حدیث مقبول نہیں تو حیران ہو گئے سب علماء اور نہ رکھتے حجت کو

اور امام محمد رحمہ کے نزدیک جائز ہے

حدیث صحیحہ

زید بن عیاش

امام کی وکلاء مکہ فی فتحہ القدر حص اور درست بیج انگوتر کی دسے میں انگوتر شک کے جیسے جائز بیج تریا جھگوٹے ہوئے
گیہوں کی اپنی شل سے اور خشک سے اور اسطرح جائز بیج جھگوٹے ہوئے خشک کھجور کی یا کھجور کی جھگوٹے ہوئے خشک کھجور یا کھجور سے
ف اور کھجور خشک اور انگوتر خشک سے بھی برخلاف امام محمد رحمہ کے **دس مختار حص** اور جائز بیج ایک حیوان کے گوشت کی
ساتھ دوسرے حیوان کے گوشت کے کم زیادہ بھی **ف** یعنی گائے کا گوشت بکری کے گوشت کے عوض اور اونٹ کا گائے بکری کے
عوض لیکن گائے بھینس ایک جنس میں اور اسطرح بھٹی بکری تو انہیں زیادتی کی درست نہیں **ہدایہ حص** اور اسطرح
ایک جانور کے دودھ کو دوسرے جانور کے دودھ کے عوض میں کم و بیش چنانچہ درست **ب** بخلان بکری اور بھٹی کے دودھ کے
کہ وہ نہیں تغاضل جائز نہیں کیونکہ دونوں ایک جنس میں **طحاوی حص** اور اسطرح ناقص کھجور کے سکر کی بیج عوض سکر انگوتر کے
اور پست کی چربی کی عوض نہیں کی جاتی ہے یا گوشت کی کمی و بیشی کے ساتھ درست **ب** ناقص کھجور کی قید لغتانی ہے چونکہ اکثر سکر ناقص
ہی کھجور کا ہوتا ہے اسواسطے لفظ کما **ص** اور اسطرح درست ہر روٹی کی بیج **ف** اگرچہ گیہوں کی ہو **دس مختار حص** عوض میں
گیہوں کے اور آٹے کے کئی شے سے اگرچہ ایک جانب دھار ہووے اسی فتویٰ **ب** اور امام ابوحنیفہ رحمہ نے فرمایا کہ بہترین بیج اور بیج
معتاد **ب** اور زمین جائز بیج حید کی ساتھ ردی کے احوال ربوہ میں سے گھر سلوی اور اسطرح بیج کدہ کھجور کی یعنی کسی عوض
رطب یعنی بیج کھجور کے مگر برابر **ب** جتنے کتے میں غمہ اور بہتر کو اور ردی کتے میں خراب کو جیسے گیہوں بعض غمہ ہو سکتے ہیں اور بعض خراب
یا کھجور کی جیہ اور ردی سب قسم کی موتی تو یہ زمین جائز ہے جب جنس ایک ہو کہ چید والا زیادہ لمبے یا ردی والا زیادہ دیوے اسواسطے کہ حد
باید میں ہر حید ہا اور نہ بھاسوا آئے یعنی جیہ اور ردی ان چیز زمین سے سب برابر ہیں کما زلمی نے غریب ہر اس لفظ سے لیکن معنی
اس حدیث کے اور اس حدیث سے ثابت ہوتے ہیں **ص** اور اسطرح جائز نہیں بیج گیہوں کی ساتھ ستوکے یا گیہوں کے
آٹے کی یا آٹے اور ستوکے برابر زیادہ **ف** اسواسطے کہ یہ چیزیں نہ کر کئی زمین اور باپن انکی زیادتی کی کا احتمال ہے کہ چونکہ گیہوں
کم ہا زمین کے نسبت آٹے کے **ص** اور جائز نہیں بیج زیتون کی ساتھ روغن زیتون کے اور تل کی ساتھ تل کے تیل کے یہاں تک
کہ روغن زیتون یا تیل زیادہ ہووے اس روغن سے کہ زیتون اور تل سے نکلے تاکہ تھوڑا تیل جو زیادہ ہے عوض میں کھلی کے ہو جائے
اور ردی کا قرض لینا تو کدہ جائز ہے کہ اگر جائز نہیں امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک اور اسی فتویٰ ہے اور امام صاحب کے نزدیک بالکل
جائز نہیں اور محمد رحمہ کے نزدیک دونوں طرح درست ہر مالک اور غلام میں سود نہیں تحقیق ہوتا اسواسطے کہ غلام مع اوکے مال کے
ملک ہو تو لا **ف** یہ صورت جب ہو کہ عبد یا دون ہوا اور او سہ جزین نہ ہووے اور اگر او سہ جزین ہو تو زیادتی کی سود دینی جاوگی **ہدایہ**
ص اور سلمان اور حربی میں دار احب بن سود ثابت نہیں ہوتا **ف** نہ دارالاسلام میں اسواسطے کہ مال حربی کا مسلح حرب
تولینا اوکے جسطرح ممکن ہو جائے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ صورت جب درست ہے کہ زیادتی مسلمان کے لیے ہووے لیکن جواب
مسئلہ عام ہے اور ابو یوسف اور شافعی رحمہ کے اور ائمہ باقیہ کے نزدیک درست نہیں کیونکہ انہیں خصوص حریت ربوہ اسطرح میں اور امام شافعی
کی دلیل ہے جو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ نہیں بیج یا جہ و ریمان مسلمان اور حربی کے دار احب میں
اور یہ حدیث غریب ہے لیکن روایت کیا اوکو کھول شامی نے لمبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ فرمایا آپ نے نہیں بیج یا جہ
و ریمان میں اہل حرب کے اور گمان کرتا ہوں کہ کما آپ نے اور در بیان میں اہل اسلام کے کما شافعی رحمہ نے

کہ یہ حدیث ثابت نہیں ہو اور نہیں حجت ہو اسناد کی اس حدیث کی پیروی نے مغربین جو طویل ہو کر یہ حدیث مرسل اور کجقول فقہ اور مرسل فقہ کی قبول ہو اور دوسری دلیل یہ کہ قبل ہجرت جب سورہ روم نازل ہوئی تو صدیق اکبرؓ نے غلبہ روم کی فاضل بشرط کی تھی مشرکین مکہ سے اور بحکم صاحب شرح مال شرط کا زیادہ کر دیا تھا پھر جب اہل روم فارس پر غالب ہوئے تو صدیق اکبرؓ نے مال مشروط مشرکین مکہ سے لے لیا اور یہ بعینہ قرار ہو اور مکہ اوسوقت دارالحرب تھا تیسری دلیل یہ کہ مال اہل حرب سباج ہو بشرط نہ ہوئے محمد شکی نے اور اطلاق نصوص کمال مخطوئین میں نہ مال سباج میں اور علمائے مذہب نے درس میں لازم کیا ہے کہ حلت رہو اور قمار سے فقہاء کی مراد وہ ہے کہ زیادہ تسلیم کو حاصل ہو اگرچہ اطلاق جواب اسکے مخالف ہو انتہی ما قال الشیخ ابن الہمام ملخصاً

باب اولون حقوق کے بیان میں جو بیع میں داخل ہو جاتے ہیں اور جو داخل نہیں ہوتے

حقوق جمع حق کی اور اصطلاح فقہ میں وہ ہر جو صبیح کا تابع ہووے اور بیع کے واسطے ضروری ہو اور قصود و مقصود میں بیع کے سبب سے جیسے بانی لینے کا حق اور راہ زمین میں ص داخل ہو جاتی ہو دار کی بیع میں عمل اور عمارت اوسکی اور مفتاح ف مراد مفتاح سے وہ ہیں جو اخلاق سے متصل برہین کبھی جہل انہویں جیسے ضبہ اور کینٹون اگرچہ چاندی کے ہوں نہ تو غنیمتی فیض اور اوسکی کبھی داخل بیع نہیں ہوا سوا کے کہ وہ گھر سے متصل نہیں اور اخلاق جمع یو غنیمتی کی اور غنیمت کو فارسی میں کلیدانہ اور بندہ کہتے ہیں یعنی لوسہ کا کہ جو دونوں کو اثران میں کیلون سے جڑا ہوتا ہو ورازدہ کھولنے اور بند کرنے کے واسطے بٹنے بل ہند اوسکو کھٹکا کہتے ہیں اور بعض عرب اور عرب اوسکو خصیہ اور کینٹون کہتے ہیں غایۃ الاوطار ص ازربالا خانہ او پاخانہ اور نہیں داخل ہوتا ہر دار کی بیع میں ظلم ف بضخم غلے ہوا و تشدید لام کے اوس بٹھتے گو کہتے ہیں جو دروازہ کھولے ہوتا ہو اور صاحب حق کے منقول ہو کہ ظلم وہ کہ ایک طرف اوسکی لکڑیوں کا اس دایرہ ہووے اور دوسرا کنارہ ہمسایہ گھر کی دیوار پر ہووے ورنہ سخت امین ہو کہ ظلم اگر ایسا ہو کہ اوسکا دروازہ اندر سے مکان کے ہووے تو دار کی بیع میں داخل ہوگا بالا خانے کے مانند فائدہ فسخ القید حاشیہ ہدایہ میں ہے کہ میان تین چیز میں پہن او کی شناخت ضروری ہے و اگر بیت منزل بیت وہ ہے جسکی ایک چھت ہووے اور شب بانی کے واسطے بنا ہووے اور بعضوں کے نزدیک بیت میں ڈیوٹھی کا ہونا بھی شرط ہے اور منزل بیت سے زیادہ اور دار سے کم چلینے وہ مکان جو در تین بیوت پر مشتمل ہو جیسے دن آدمی رہیں اور اوسین باور چھانہ اور پاخانہ بھی ہو مگر اگر تین محن سے چھت منہو اور اوسین اصطبل منہو اور دار نام نہ اوس اصطبل کا جسکے گرد و دیون اور وہ مکان بیوت متعددہ اور اصطبل اور بے چھت کے آنگن پر مشتمل ہو ص مگر اوس صورت میں جب بیع بکل حق ہو لہذا یا برافقہا یا بکل قلیل و کثیر ہو منہا او فیہا ہووے ف یعنی اگر بل کے معنی بیع میں یہ الفاظ بڑا دے تو ظلم بھی داخل ہو جاوے گا تسمی اسکے یہ ہیں کہ بیع کیا میں نے دار کو ساتھ ہر حق کے کہ وہ واسطے دار کے ہو یا ساتھ منافع اور حقوق اسکے کے یا ساتھ ہر قلیل اور کثیر کے کہ وہ اوس دار سے ہو یا دار میں ہو ص اور زمین کی بیع میں اشجار یعنی درخت اوسکے داخل ہووین گے اور کھیت داخل ہوگا ف وجہ اسکی یہ ہے کہ اشجار متصل ہیں زمین سے باتصال قرار لینے اسواسطے نہیں ہوتے گے کچھ وہ اور کچھ

فرق مریدان از اوست و ستم

جاوین یا جاوین کے جاوین برخلاف کھیت کے اور مضابطہ اس بات کا یہ ہو کہ چیز ایسی ہو کہ بیع کا اسم اس کو شامل ہو عرف میں یا متصل ہو بیع سے باقصال قرار دینے جدا کرنے کے لیے نہ تو وہ بیع میں داخل ہو جاوے گا ورنہ نہیں جیسے زینہ اینٹ چو کا اور لکڑی کا جو گڑا ہوا ہو یا بیج یا زرخیز اور قنابیل جو چھت میں کیلون سے جڑی ہو وین واری بیع میں داخل ہوں گی اور جو لکڑی کا زینہ الگ گھر میں رکھا ہو تو وہ داخل نہ ہو گا دسٹر مختار و تاتار خانہ ہم اس قاعدہ کی راہ سے جو اوکھلی گھر میں پتھر کی گڑی ہوئی ہو کہ گھر کی بیع میں داخل ہوگی اور اسید طرح ڈنڈا اس کا ازوی استحسان کے جیسے چکی گڑی ہوئی کا بیج کا پاٹ از روے قیاس کے اور اوپر کا بطریق استحسان کے داخل ہوتا ہے ص اور زمین داخل ہوتے پھل لگے ہوئے درخت کے درخت کی بیج مگر اگر خریدار شکر طرکیو **ف** اس واسطے کہ روایت کی ایمرہ ستہ نے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ جو شخص بیج ایک غلام مالدار کو تو مال و سکا واسطے بائع کے ہو مگر یہ کثیر طرکے خریدار اور بیچنے ایک کھجور بیوند کی مولیٰ کو تو پھل لگے واسطے بائع کے ہو مگر یہ کثیر طرکے خریدار اور بیچنے زمین کی اصل میں کہ جو ایسی زمین خریدار سے جس میں کھجور کے درخت ہیں تو پھل بائع کا ہو مگر یہ کثیر طرکے خریدار ص ہر خریدار زمین کی یا درخت کی بیع میں بائع یہ کہہ دے کہ بیعت بحقہ او بمرافقہ **ف** یا بکل قلیل و کثیر ہولہ فیہا و منها من حقوقہا یا من مرافقہا ہا یا یہ ص جب بھی کھیت اور پھل داخل نہ ہوں گے **ف** اس واسطے کہ یہ چیزیں حقوق اور منافع نہیں ہیں البتہ اگر یہ کہے گا کہ بیعت بکل قلیل و کثیر ہولہ فیہا تو یہ چیزیں داخل ہو جاوین گی اس واسطے کہ اس صورت میں بائع نے تصریح رافق اور منافع کی نہیں کی ہا یا یہ ص اور بیعت کی بیع میں بالا خانہ داخل نہ ہو گا اگرچہ بکل حق ہولہ لگے ورنہ منزل کی بیع میں مگر جب کہ منزل کی بیع میں بکل حق ہولہ لگے کہ بے گا تو بالا خانہ داخل ہو جاوے گا **ف** اس واسطے کہ بالا خانہ ایک جدا بیعت ہو اور شوپے ہمس کو نہیں شامل ہوتی بکلاف منزل کے کہ وہ در صورت ذکر حقوق و رافق شامل ہی بالا خانہ کو جیسا کہ انکی تعریف سے معلوم ہو چکا ص جیسے داخل نہیں راہ اور شرب اور سیل بیع میں البتہ اگر حقوق و رافق کو ذکر کر دے گا تو یہ چیزیں داخل ہو جاوین گی اور اجارے میں ہر طرح خواہ ذکر کرے یا نہ کرے داخل ہوں گی **ف** راہ سے وہ راہ مراد ہو جو طریق خاص انسان کی ملک میں ہو لیکن وہ راہ جو چہ غیر نافذ کی طرف ہو یا شارع عام کی طرف ہو وہ داخل بیع کے ہو چنانچہ بحر الرافق میں معراج سے منقول ہوا کہ گھر کی راہ کا عرض اس گھر کے دروازے کے عرض کے برابر ہو اور طول اس کا شارع عام تک ہو چنانچہ قسمستانی میں ہو اور سیل وہ مکان ہو جسے پراش وغیرہ کا پانی بہتا ہو اور شرب بکسر لول و سکون ثانی عبارت ہو پانی لینے کے حصے سے کذا فی الطحاوی ص جو جاسکی یہ ہو کہ اجارہ منعقد ہوتا ہے منفعت پر اور بدو ان چیزوں کے منفعت مقصور نہیں ہے بیع سے ملک تصد ہوئی ہو تو ممکن ہو کہ عرض شتر کی کی پھر بیع ہو یا تصفع کے اور یہ بدو ان حقوق کے متصور ہو **ف** کیونکہ ملک قبہ میں کچھ قدرت علی الاستیعاف ضرور نہیں ہر سال لکھا قیہ گھر کی بیع میں کنواں جو اس گھر میں ہو اور اس کی گھرنی اور جو تخت زمین میں گڑا ہو وے اور خانہ باغ جو گھر کے اندر ہو وے داخل ہو اور ٹول رسی کو زمین کی داخل نہیں اور حمام کی بیع میں دیگرین داخل ہیں نہ کانے یعنی بڑے پائے اور دھویوں اور رنگریزوں کی دیگرین اور غسالوں کے تناء اور سیلین کی ٹھوڑا و ٹھوڑا اور دھویوں کا بڑا بڑا پتہ کہ پڑے کوٹ کر صاف کوٹیں زمین کی بیع میں داخل نہیں اور گدھ کی بیع میں اس کا بالان داخل ہو گا گدھے کو ہفتاؤں کا یا مہینوں کا

خرید یا ہوا اور تجارتوں سے خرید کا تو داخل ہو گا البتہ یہی خواہ اس کے گلے میں بنا بھی ہو تو یہ داخل ہو گی اور جانور کی لکام اور جو
 رشی کہ بیل کے سینکڑوں پر بندھی ہو اور بھول غیر شرکاء کے داخل نہیں اور گھوڑے کی بیچ میں لکام راونٹ کی بیچ میں فقط مکمل
 داخل ہو اور گاسے کا شیر خوار بچہ گاسے کی بیچ میں داخل ہو اور گدھی کی بیچ میں اور سا بچہ داخل نہیں اگرچہ شیر خوار ہوے اور اگر لکھو
 کے درختوں کو خرید کیا تو وہ رسیان جو زمین کی کڑی ہوئی میخوں میں بندھی ہیں داخل بیچ میں اور اس طرح وہ تھوئیاں جو
 ایک طرف سے زمین میں گڑی ہیں اور دوسری چیزیں تباہ داخل ہیں ان کے مقابل کچھ نہیں ہو گا تو اگر وہ تلف ہو جاوے گا قبل اس کے
 نہیں کے اس صورت میں نہیں کچھ سوا اٹھانے کا جیسے بیچ میں اشیاء داخل ہوتی ہیں بالبع اس طرح سے چند چیزیں بے نکلے ہوئے
 نخل بھی جاتی ہیں جیسے قرعے کتی سے راہیں اور ساجد اور شرہ پناہ انتعلی ملتقطا من الدار المختار الفتح والعالم الکبدیۃ

باب استحقاق کے بیان میں یعنی بیع دوسرے کسی کی نکلنے کے بیان میں +

یعنی بیع کے یہ بات ثابت ہوئی کہ بیع بائع کی ملک تھی بلکہ ایک شخص ثالث کی ملک نکلی ص اگر ایک شخص نے ایک
 لونڈی خرید کی بعد خرید کے مشتری بائس آنکروہ بھی جب وہ جن نگلی تو مشتری نے اقرار کیا کہ یہ لونڈی زید کی ہے تو زید مشتری
 لونڈی کو لے لیا گا ورنہ نہیں لے سکتا اور اگر زید نے نسبت لونڈی کو زید کے ملک اپنی گواہوں سے ثابت کر دی تو اس صورت
 میں زید لونڈی اور والدہ دونوں لے سکتا ہوں فرق کی وجہ اصل کتاب در ہدایہ اور مختار میں مذکور ہو خلاصہ اس کا یہ کہ بیہ
 حجت مطلق ہو اور اقرار حجت قاصر ہو باصورت اقرار ضرورت دفع ہو جاتی ہے ساتھ شہادت ملک تقریر کے بعد انصاف مالک کے
 برخلاف صورت اول کے ص اگر ایک شخص نے دوسرے سے کما کہ بچا کو خرید لے کیونکہ میں غلام ہوں اور اسے خریدنا بعد خرید
 کے وہ غلام آزاد نکلا اور اس کے بائع کا پتہ نہیں اس صورت میں مشتری ضمان نہیں اس شخص سے جس نے اپنے تئیں غلام کہا تھا
 لے لیا گا اور نام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک و سپریمان نہیں اور اگر بائع کا نشان دینہ ہو تو مشتری رجوع نہیں ابوی
 بائع پر کہے گا نہ غلام پر مشتری اگر ص اور وہ شخص بائع سے لیا گا جب اس کو پایا گیا بخلاف ہن کے اس طرح کہ ایک شخص نے
 کہا تو میں سے کہہ جاوے کہ میں غلام ہوں پھر ظاہر ہو کہ وہ آزاد ہو تو ضامن نہ ہو گا برابر کہ راہن کا نشان معلوم ہو یا نہ ہو
 اگر ایک شخص نے دعویٰ کیا ایک حق بحصول کا ایک راہن اور مدعی علیہ نے کچھ روپیہ دیکر اس سے صلح کر لی بعد اسکے اس راہن سے
 کچھ حصہ کسی شخص غیر ملک کو نکلا تو اس صورت میں مدعی علیہ مدعی پر کچھ رجوع کر گیا اس واسطے کہ مدعی یہ کہہ سکتا ہو کہ میرا حق اس حصے کے
 سوا نہیں تھا اور اگر کل دار کسی اور کا نکلا تو اس صورت میں البتہ مدعی علیہ نے جو روپیہ صلح کر دیا وہی سب پھیل گیا اس واسطے سے
 یہ سارا سمجھا گیا کہ صلح دعویٰ بحصول سے جائز ہو یا مال معلوم کے اس واسطے کہ جمالت اس میں یہ ہیں جو ساقط ہو جاتی ہیں اور یہ جمالت
 منشأ نزاع نہیں ہے اور بعض فتاویٰ سے منقول ہے کہ صلح نہیں صحیح ہے کہ جب دعویٰ صحیح ہوے تو اس واسطے سے اس روایت
 کی عدم صحت معلوم ہو گی اس واسطے کہ دعویٰ حق بحصول کا غیر صحیح ہو اور باوجود اسکے صلح البتہ دعویٰ سے درست ہو اور بہت سے
 مسائل ذہیب کے دلائل کرتے ہیں اس روایت کی عدم صحت پر سنا لے اگر مدعی نے دعویٰ کل دار کا کیا اور مدعی علیہ
 کچھ روپیہ دیکر اس سے صلح کر لی بعد اس کے اٹھا لکھا یا پاؤ گھر کسی شخص ثالث کا نکلا تو مدعی علیہ اسی قدر حصہ اپنے
 زر صلح سے مدعی سے پھیلے ہوئے مثلاً اگر آدھے دار کی صورت میں اٹھا روپیہ اور پاؤ دار کی صورت میں

سب سے پہلے پھر پورے حصے اگر کوئی شخص غیر کی ملک کو بیع کر ڈالے تو مالک کو اختیار ہے یہاں سے بیع توڑ دے یا جائز کر لے مگر جائز رکھنا
 ایسے صورت میں ہے اگر بائع اور مشتری اور بیع باقی ہوں اور اس میں اگر شری عرض ہو تو اس کا بھی باقی ہونا ضروری ہے **ع**رض و جہیزین
 میں جو متعین ہو جاتی ہیں عقوبت میں جیسے گھوڑا یا تھی کتاب وغیرہ اور مقابلہ اسکے دین پر جو متعین نہیں ہوتی ہیں جیسے درخت یا غیر
 جیسے راجح یا جو چیزیں کئی وزنی ہیں **ص** تو اگر مالک نے اجازت دی تو شری ملک مالک کی ہو جاوے گی اور بائع کے ہاتھ میں نہ رہے امانت رہے گی
 اور بائع کو بھی حق فسخ ہو چکا ہو قبل مالک کی اجازت کے **ف** اس واسطے کہ بائع یہاں فوضولی ہو اور ہو سکتا ہو کہ وہ اپنے دفعہ فسخ کیلئے
 عقد کو فسخ کرے برخلاف فوضولی نکاح کے کہ وہ فسخ عقد قبل اجازت مالک کے نہیں کر سکتا کیونکہ یہاں حقوق بیع رجوع کرتے ہیں طرف
 عاقلہ کے اور عاقلہ فوضولی ہو اور نکاح میں حقوق نکاح رجوع کرتے ہیں طرف اصل نکاح کے اور فوضولی سفیر شخص ہوتا ہے **ص** اور اگر
 ایک شخص ایک غلام غصب کر سکے گیا اور اس کو ایک شخص کے ہاتھ پہنچ ڈالا بعد اسکے مشتری نے اس کو آزاد کر دیا یا
 اصل مالک کو خبر ہوئی اور اس کے غاصب کی بیع کو جائز رکھا اس صورت میں مشتری کا عتیق نافذ ہو جاوے گا اور رام بھی رحم کے نزدیک نافذ
 ہوگا اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں عتیق ہو اس غلام کو نہ دی میں جس کا مالک نہیں آدمی **ف** روایت
 کیا اس کو ترمذی نے عمرو بن شیبہ بن ابی عامر بن جعد سے **ذ** یلعی **ص** اور اگر مشتری نے غلام کو نہ کر دوسرے کے ہاتھ پہنچ ڈالا
 بعد اس کے مالک نے غاصب کے بیع کی اجازت دی اس صورت میں بیع ثانی جائز نہ ہوگی اور اگر غلام مذکور کا ہاتھ مشتری کے پاس
 کسی نے کاٹ ڈالا اور مالک نے غاصب کی بیع کو درست رکھا تو نصف قیمت ہاتھ کاٹنے کی مشتری کو ملیگی اور مشتری کو چاہیے
 کہ نصف قیمت اگر نصف ثمن غلام سے زائد ہووے تو اس کو فقیرانہ بخیرات کر دیوے اسلئے کہ مشتری کا حق اتنا ہی ہے جو غلام
 مذکور کی نصف ثمن ہے نیز **ف** مطلب یہ ہے کہ غلام کا اگر کوئی شخص ایک ہاتھ کاٹ ڈالے تو غلام کی نصف قیمت اس کے مالک کو
 ملو ان میں یہ بنا پڑتی ہے اسلئے کہ آزاد کے ہاتھ کاٹنے میں نصف دیت لازم ہو جاتی ہے تو اس صورت میں اگر قیمت یعنی خرید بازار اس
 غلام کا زائد ہو اس ثمن سے نکالے جسے جو مشتری نے غاصب سے وہ غلام خریدی ہے تو نصف قیمت بھی اس کی نصف ثمن سے
 زائد ہو جاتی ہے ورنہ زیادہ ہووے اتنی کو مشتری کی نصف ثمن کے فیروں پر **ص** گنہ یہ ہے کہ غلام بدو ان اس کی اجازت کے
 بیکر کے ہاتھ پہنچ ڈالا پھر کہے نہ وہ گذر لے نہ زبرد نے اقرار کیا تھا کہ مالک نے مجھ کو اجازت بیع کی نہیں دی یا گویا بیعت یہ ثابت کیا
 مالک سے نہ ہوئے اقرار کیا تھا کہ میں نے زبرد کو اجازت بیع کی نہیں دی اور اس گواہی سے بیکر کو مقصود یہ ہے کہ بیع کو ناجائز قرار دیکر وہ غلام
 ذکور سے غم و پرہیز گوانہ قبول نہ ہوگی اس واسطے کہ یہ دعویٰ بیکر کا متناقض ہے کیونکہ اسے جب اقرار کیا تھا غلام کی خریدی ہو تو اس سے معلوم
 ہوتا تھا کہ غم و پرہیز گوانہ کی طرف سے اجازت ہو اور اب یہ کہتا ہے کہ اجازت نہیں ہوئی مان الدبتہ اگر مانع ہو تو قاضی کے نزدیک اقرار کرے کہ مجھ کو
 مالک کی اجازت تھی تو بیع مردود ہو جاوے گی اگر مشتری طلب کرے یا بیع کوف اس واسطے کہ اس صورت میں بھی اگرچہ جو سے متناقض
 ہو لیکن متناقض مانع صحت اقرار یعنی علیہ نہیں ہے تو مشتری کو ہو سکتا ہے کہ بائع کی موافقت کرے اس لیے بین اور بیع کو رد کر دیوے

باب سلم کے بیان میں :-

بیع سلم جائز ہے قرآن اور حدیث سے لیکن قرآن تو آیت ماریہ یعنی قول اللہ تعالیٰ کا یا ایہا الذین آمنوا اذرا
 تکذبتکم بیدین الی اجل تمسکتم فاکتسبوا الا یہ مل کیا اس کو عبد الرحمن عباس رضی اللہ عنہ نے اور بیع سلم

روایت کیا اور سلمو حاکم نے مستدرک میں اور صحیح کہا اور بشرط بخاری سلم کے کہ کہا ابن عباس رضی اللہ عنہما نے شہادت دیتا ہوں میں اس بات کی کہ اللہ تعالیٰ نے املا کیا سلم کو ایک مبیعہ عین تک اور اذن دیا اور اسکا اسی آیت سے اور بھی اخراج کیا اور اسکا شافعی رحمہ نے سند میں اور بطرانی اور ابن ابی شیبہ نے اور روایت کی بخاری اور سلم نے عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا کہ آئے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیٹے میں اور وہ لوگ سلف کرتے تھے بیٹے بیج سلم کرتے تھے میمون میں برس کا اور دبریں کا تو فرمایا آپ نے جو شخص سلف کرے تم میں سے کسی بیٹے میں تو چاہیے کہ سلف کرے ایک ناپ عین اور ایک تول سین میں ایک مدت عین تک اور بہت سے آثار و احادیث اسکی اباحت پر دلالت کرتے ہیں ص سلم کہتے ہیں سچ کو ایک شوکی اس طور پر کہ بیج میں ہو جاوے بائع پر اور قیمت نقد و بجاوے ساتھ شہر اٹھ معتبر کے ف اور سلف بھی اسی کو کہتے ہیں ص توفیق کو سلمیہ اور ثمن کو راس المال اور بائع کو سلم الیہ اور شہری و رب السلام کہتے ہیں اور صحیح جو سلم اوس چیز میں جسکی قدر اور صفت معلوم ہو سکے بیان کر دینے سے ف اور جہنمی صفت اور مقدار بیان سے معلوم نہ ہو سکے تو او نہیں سلم جائز نہیں جیسے وہ چیزیں کہ عددی میں متفاوت جیسے خرہ زکوہ و مولیٰ اندر ص جیسے جو چیزیں کہ کچھ بکتی ہیں بیان میں مثلاً میمون چانول آٹا غلہ وغیرہ ص یا نل گرسوے ثمن کے ف یعنی ثمن ہون ثمن نہ ہون ثمن اوس چیز کو کہتے ہیں جو عوض میں ثمن کے آوے اور ثمن کی قید سے پیدا نہ ہو فی راہم فانیہ نکل گئے کہ یہ بھی اگر چہ نکل کر کہتے ہیں لیکن چونکہ ثمن میں اسواسطے سلم انہیں جائز نہیں ص یاگز گنتی سے ناپ کر جیسے کپڑا جب کہ اوسکا طول اور عرض اور سنگینی اور صفت بیان کر دیوے یا شمار سے اول چیزوں میں جو قریب قریب ایکسی ہوتی ہیں ف یعنی چھٹائی اور بطرانی میں انکے بہت فرق نہیں ہوتا ص جیسے اخروٹ اندازے سے کچھ کچھ کئی اینٹ ایک سا کچھ میں سے ف زرد آلو انجیر بھی انھیں میں داخل ہیں دھڑختا ص اور صحیح جو سلم سوکھی مچھلی نمک لگی ہوئی میں اور تازہ می مچھلی میں بھی جب اوسکا موسم ہو ف بے موسم تازہ می مچھلی میں سلم درست نہیں مگر اوس شہر میں جہاں ہمیشہ بکتی ہو ص قول سے اور قسم معلوم سے ف جیسے روہو وغیرہ ص اور جائز ہو سلم طشت اور کائے اور وزون میں اگر کوئی پہچان بیان ہو سکے ورنہ نہیں جائز ہو ف اور اسی طرح ٹوپی اور جوتے وغیرہ ص اور زمین جائز ہو سلم کسی جانور زندہ میں ف اور امام شافعی رحمہ کے نزدیک جائز ہو کیونکہ وہ معلوم ہو سکے یا بیان سے قسم اور سن اور نوع اور صفت کے اور ہم کہتے ہیں کہ بعد بیان ان سب باتوں کے بھی اوسمیں تفاوت فاحش رہتا جو دوسرے سے یہ کہ مذہب شافعی رحمہ کا صریح مخالف حدیث کہ یہ تو رعایت کی حاکم نے مستدرک میں اور واقطنی نے سنن میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منع کیا سلم سے حیوان میں کہا حاکم نے حدیث صحیحہ الاسناد حوالہ بخش جاۓ اور تفصیل فتح القدیر میں جو ص اور نہ سری کچے پاؤں میں اور نہ کھالوں میں شمار کی رو سے اور نہ لکڑی کے گٹھوں میں اور نہ ترکاریوں کی گٹھوں میں اور نہ جواہرات اور پروئے کی چیزوں میں ف جیسے موتی پوت وغیرہ ص اور نہ ساتھ ایک صاع معین یا گز معین کے کہ اوسکا اندازہ معلوم نہ ہو سے ف اسواسطے کہ احتمال ہو کہ وہ صاع یا گز تلف ہو جاوے

وقت تسلیم سلم فیہ تک تو بیع منازعت ہوگی **ص** اور نہ کسی خاص گائون کے بیچون پر کسی خاص درخت کی کھجور پر **ف** اس واسطے کہ اختلاف ہو کہ اس سال میں اس قسم کے بیچ پیدا نہ ہو یا اس درخت میں کھجور نہ ہو تو سلم فیہ کی تسلیم بیعت ہوگا **ص** اور نہیں جائز ہوگی سلم میان تک کہ سلم فیہ موجود ہو وے بازار میں وقت عقد سے لیکر مدت عین تک تو اگر مذموم ہوگا سلم فیہ وقت عقد کے اور موجود ہوگا مدت گذرنے پر یا موجود ہو عقار کے وقت اور معدوم ہو وے مدت کے گذرنے پر یا بیع میں دونوں وقتوں کے معدوم ہو جاوے تو سلم جائز نہیں اور شافعی رہے کے نزدیک اگر سلم فیہ مدت گذرنے کے وقت موجود ہوگا تو سلم جائز ہوگی **ف** اگرچہ وقت العقد غنقد ہو اور دلیل ہماری اصل اور بیٹے میں مذکور ہو **ص** اور نہیں جائز ہوگی جو سلم گوشت میں امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک درست ہو اگر صفت اور جنس اور نوع اور سن اور مقام اور مقدار اور سکی بیان کر دیوے جیسے کہ دیا کہ گوشت بکرے خضی دوبرس کا۔ وٹا پسلی کا **ت** اور ایہ ملائے بھی صاحبین کے متفق ہیں اور اوس پر فتویٰ ہو **ص** سخت اگر سلم کے جائز نہ ہونے کی چند شرطیں ہیں اولکہ معلوم کرنا چاہیے آیا ان کرنا جنس سلم فیہ کا مثلاً گائون ہو یا بچہ یا بک کرنا اور اسکی نوع کا کہ آدمی کی سی ہوگی یا بارانی یا بیان کرنا اسکی صفت کا کہ عمدہ ہوں یا ناقص تمام بیان کرنا مقدار معلوم کا ایک اکیل - عروق سے جس کا مقدار معلوم ہو وے **ف** اور وہ کیل سکڑتا اور پھیلتا نہ ہو وے جیسے نہیں وغیرہ **ص** یا بات معلوم ہو عین سے جس کا وزن معلوم ہو وے **ف** سلم فیہ کے ادا کرنے کی **ف** ہمارے نزدیک سلم فیہ مدت کے جائز نہیں اور شافعی رہے کے نزدیک درست ہو اور ہماری دلیل صاف وہ حدیث جو ان عباس رضی کی جسکو روایت کیا بخاری سلم نے اور اوس میں **الی اجل معلوم موجود ہو** **ص** اور اقل مدت ایک مہینا ہو صحیح قول میں اس واسطے کہ بعضوں کے نزدیک اقل مدت تین دن ہیں اور بعضوں کے نزدیک آٹھ دن سے زیادہ **ف** اور مختار میں یہ کہ فتویٰ اسی ہے جو کہ اقل مدت ایک مہینا ہو **ص** ۲۔ اس المال کی شناخت جب عقد متعلق ہو۔ مقدار سے جیسے اس المال کی سیلی ہو یا فنی یا معدوم اس واسطے کہ عقد ان چیزوں میں متعلق ہوتا ہو۔ مقدار سے تو ضرور بیان۔ مقدار اس کا **ف** کہ یہ روایت میں یا یہ غلط آتا ہو **ص** اور یہ امام صاحب کے نزدیک ہو اور صاحبین کے نزدیک جب اس المال عین ہو تو اس کے بیان مقدار کی ضرورت نہیں اس واسطے کہ مقصود حاصل ہو گیا اور سکی طرف اشارہ کر دینے سے بیعت میں یا بخرت اجارے میں **ف** کہ ثمن بیع یا بخرت کی طرف اگر اشارہ کر دیا تو عین بیان مقدار ضرور نہیں **ص** امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ کبھی ایسا ہوتا ہو کہ اس المال کے ردی یا اشرفی کھوٹی ہوتی ہیں اور مجلس عقد سلم میں سلم ایہ اس کو نہیں دیتا تو اگر انارہ اور مقدار روپو وغیرہ کا معلوم نہ ہوگا تو یہ حق نہ ہوگا کہ کتنے پڑیں ملناقی۔ یہی اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ سلم الیہ سلم فیہ کی تسلیم بیعت گذر جائے کے تاہم نہیں ہوتا نہ اسکو رو کرنا اس المال کا لازم آتا ہو جب اس المال کا مقدار معلوم نہ ہو تو منازعت واقع ہوگی ان کر اس المال کو بی گناہ سمجھیں ہو وے تو اس کا مقدار بیان کرنا ضرور نہیں کیونکہ کچھ سے بیعت متعلق اور سکی ذات سے ہوتا ہو نہ اس کے مقدار سے **ف** اب و سالوں کی تفریق کرتا نہیں شریعت میں تو جائز نہ ہوگی سلم و جنسوں میں بغیر بیان اس المال پر ایک جنس کے **ف** مثلاً اس دہم دے اور سلم کی ایک گرین گیون کے اور ایک گرین بچہ کے اور یہ نہ بیان کیا اگر گیون کے حصے کے

کھنڈہ و زین اور بڑے حصے کے کھنڈہ تو یہ مسلم جائز نہ ہوگی بوجہ مذکور نہ ہونے راس المال کے حصے یا وہ نقدین میں بغیر بیان
 حصے ہر ایک کے مسلم فیہ سے **ف** حصے مسلم کیا دراہم و دنانیر و دیگر ایک گزین گہیوں کے اور ایک کا حصہ عام ہو اور دوسرا
 معلوم نہیں کہ کتنا حصہ ہو مسلم فیہ سے **ج** حصے کے بیان مکان جہاں پر مسلم فیہ ب اسلام کو دیا گیا جاوے گا اگر مسلم فیہ
 ایسی چیز ہو جسکی بار برداری اور مزدوری چاہیے امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک جہاں پر عقیقہ مسلم واقع ہو
 اویسی جگہ مسلم فیہ کا دینا لازم آویگا اور اسی خلاف پر جو زمین اور اجرت اور قسمت **ف** ثمن کی صورت یہ ہر ایک شخص نے
 غلام کو عوض کیل یا موزوں کے اور عارضہ کر کیا مدت معین کر کے تو امام کے نزدیک مکان ایفا شرط ہو اور اجرت کی یہ صورت
 ہو کہ ایک شخص نے گھیرا جانور کر لے کر لیا یا موزوں کیل یا موزوں کے مدت مقرر کر کے تو امام کے نزدیک مکان ایفایے اجرت
 شرط ہو اور قسمت کی صورت یہ ہو کہ دو شخصوں نے ایک گھر تقسیم کیا اور ایک شخص نے اپنے حصے سے زیادہ لیا اور بقا بلکہ زائد
 کے کیل یا موزوں کے دینے کا وعدہ کر دیا مدت معین کر کے تو امام کے نزدیک بیان مکان ایفا شرط ہو برخلاف صاحبین کے
کذا في الطحاوی ص اور جو مسلم فیہ ایسی چیز ہو جسے کہ وہ زمین بار برداری وغیرہ کی حاجت نہ ہو تو جہاں چاہے
 مسلم فیہ رہا مسلم کو تولد کرنے اور یہی قول اصح ہے اور جامع صغیر کی روایت میں جہاں پر عقیقہ مسلم ہو یا وہاں محلے کرے اور مسلم
 باقی رہنے کی شرط یہ ہو کہ راس المال مسلم الیہ قبل ایک دوسرے کے جاہلوں کے لیے ایسے تو اگر مسلم کیا کسی نے بموضع مسکن
 تنو نقد اور تنو قرض تھے مسلم الیہ پر ایک گزین گہیوں کے تو باطل ہوگی مسلم سو روپہ قرض میں اور سو نقد میں صحیح ہو جاوے گی
ف اگر یہ بتا ہو ساتھ فغیر کا اور فغیر بتا ہو اٹھ کمول کا اور کمول ڈیڑھ صاع کا ہو تا جو توفیق بارہ صاع کا ہو اور کرات سوس
 صاع کا **ص** اور مسلم نہیں صحیح ہوتی اگر وہ زمین خیار الشرط ہو یا خیار الرویۃ کیونکہ یہ دونوں مانع ہیں تمام مسلم کے البتہ خیار
 مانع نہیں ہوتا تمام مسلم کا تو اگر ساقا کیا خیار الشرط کا تو قبل جاہلوں نے متعاقبین کے صحیح ہو جاوے گی تو زفر رحمہ کے نزدیک صحیح نہ ہوگی
ف اور دلیل اسکی پہلی میں مذکور جو **ص** راس المال اور مسلم فیہ میں قبضہ کرنے سے پیشتر تصرف کرنا درست نہیں جیسے
 شرکت اور تولیہ صورت شرکت کی یہ ہو کہ رب المسلم کسی شخص سے کہے تو جب نصف راس المال دیا سے تا نصف مسلم فیہ تیری
 ہو جاوے اور صورت تولیہ کی یہ ہو کہ کہے تو کل راس المال مجھے دیدے تا مسلم فیہ کل تیری ہو جاوے اور تصرف کی یہ صورت
 بھی ہو کہ رب المسلم راس المال کے بدلے میں کوئی اور چیز دے یا مسلم الیہ مسلم فیہ کے بدلے میں کوئی اور چیز ادا کرے اگر زید
 عمرو سے بیع مسلم کی پھر او سکوا قالہ کیا تو زید عمرو سے اپنے راس المال کے بدلے میں کوئی دوسری چیز نہ لےوے بلکہ جو مال عمرو کو
 دیا پھر لےوے فرمایا علیہ الصلوٰۃ والسلام نے نہ لے تو مگر مسلم فیہ یا راس المال **ف** یہ حدیث اس نقطہ سے روایت کیا آوے
 وار قطنی نے سنن میں ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے عن ابراہیم بن سید الجوهری عن اسلم فی شیعہ قال یاخذہ الاکمل
 اسلم فیہ او اس مالہ اور ضعیف کیا او سکوا وار قطنی نے بسبب عطیہ عوفی کے لیکن روایت کیا او سکوا اور او سکوا
 ابن ماجہ نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص مسلم کہے کسی شیخ میں تو نہ پھیرے او سکوا غیر میں مسلم فیہ کے
 اور یہ مقتضی ہے اس بات کو کہ نہ لے مگر اسی چیز کو اور حسن کہا او سکوا تو زیدی نے اور کہہ ماکہ نہیں چھانے ہم فروع او سکوا مگر
 اسی طریقہ سے اور عطیہ عوفی ضعیف کہا او سکوا احمد وغیرہ نے اور حسن کا ترجمہ نے او سکوا حدیث کو تو بیہ حسن نے

اور روایت کیا اس کو عبد الرزاق نے موقوفہ فرمایا ابن عمر نے جس وقت کہ کلمے تو کسی بیوی میں تو نہ لے کر اس مال اپنا یا وہ چیز کہ سلم کی برتنوں سے اور روایت کیا ابو الشعثار سے مثل اسکے کذا فی فتح القدر للشیخ ابن الہمام اور فرم کا اسمین خلاف ہو اور حجت اون بر یہی حدیث ہے **ص** زید نے عمر سے ایک گزین کیوں کے سلم کی حب و وعدہ گذرانو عمر نے ایک گزینوں کا بکوسے خریدنے کے قبل قبضے کے اور ناپ تول لینے کے زید کو حکم کیا کہ بکوسے جا کر وہ گزینوں کو بغرض اس سے سلم فیہ کے توجان نہ ہو گا **ف** اس واسطے کہ یہاں دو عقد ہیں تو ضرور ہو کہ او سمین صاع بائع اور مشتری کے دونوں جاری ہو وین بدلیل اوس حدیث کے جو اوپر گزری **ص** اور قرض میں یہ صورت درست ہو مثلاً زید نے عمر سے کچھ گزینوں قرض لیے بعد اسکے اوتے گزینوں زید نے بکوسے خرید کر کے عمر کو حکم کیا کہ وہ گزینوں بکوسے اپنے قرضے کی ادائیں کیوں تو صحیح **ف** دلیل اسکی اصل کتاب اوٹھائے میں مذکور ہے **ص** البتہ سلم میں بھی رست ہو اس طرح سے کہ عمر زید سے لے کر تو گزینوں اپنی سلم کے بکوسے لیکر اول میری طرف سے وکالتہ اوپر قبضہ کر کے ناپ تول لے اور پھر اپنے واسطے قبضہ کر کے ناپ تول لے اس واسطے کہ اس صورت میں دونوں کے صاع جاری ہو گئے **ف** اور یہ صورت اوپر گزری چکی ہے **ص** اگر سلم الیہ نے ب سلم کے حکم سے اوسکی غیبت میں اوسکے برتن سے سلم فیہ کو ناپ دیا بائع نے اپنے طرف میں مشتری کی غیبت میں اوسکے حکم سے یا اپنے مکان میں ایک کو نے میں مع کو ناپ دیا تو یہ قبضہ ب سلم اور مشتری کا نہ شمار کیا جاویگا البتہ اگر بیع کی صورت میں بائع نے مشتری کے حکم سے مشتری کی طرف سے اوسکی غیبت میں بیع کو ناپ دیا تو یہ قبضہ مشتری کا شمار کیا جاویگا اگر ایک شخص نے حکم کیا بائع کو کہ ایک گز غلے کا سلم کی بابت اور ایک گز خرید کا دونوں میرے برتن میں ڈال دو تو اگر بائع نے پہلے خدہ پر کا غلہ ڈالنا شروع کیا بعد اوسکے سلم کا بھی ڈال دیا تو یہ مشتری کا قبضہ شمار کیا جاویگا اور اگر پہلے سلم کا غلہ ڈالنا شروع کیا تو امام صاحب کے نزدیک مشتری کسی کا قابض قرار نہ دیا جاوے گا اور صاحبین کے نزدیک مشتری مختار ہو چاہے بیع کو توڑ ڈالے چاہے اوتنے مال میں بائع کا شریک ہو جاوے اگر رب السلم نے ایک لونڈی راس المال میں دیکر سلم کیا اور سلم الیہ نے اوس لونڈی پر قبضہ کر لیا بعد اوسکے دونوں نے اقالہ سلم کیا اب وہ لونڈی مگر لی تو اقالہ باقی رہے گا اور اوس لونڈی کی قیمت جو دن قبض کے تھی سلم الیہ کو واپس کرنا پڑیگی اور اگر بعد موت کے اقالہ ہوا تو بھی یہی حکم **ف** یعنی اقالہ صحیح ہو جائے گا اور سلم الیہ کو قیمت اوس لونڈی کی جو یوم القبض تھی دینا پڑیگی **ص** یہی حکم اگر لونڈی کو کسی اسباب کے بدلے میں چالو لونڈی یا وہ سہنا تلف ہونے کے اول اقالہ کیا بعد اوسکے تلف ہو گیا یا بے تلف ہو جانے کے اقالہ کیا برخلاف خریدنے لونڈی کے جو میں ثمن کے کہ اگر وہ لونڈی ب اقالہ کے مری تو اقالہ باطل ہو گیا اور اگر قبل اوسکے مری بعد اقالہ ہوا تو اقالہ صحیح نہ ہو گا اور اگر سلم الیہ لکھا کہ میں نے شہ طر کی تھی خراب گزینوں کی اور رب السلم نے کہا تو نے کچھ شہ طر نہیں لکھی تھی یا اسکا لٹا ہوا یا ایک کلمہ کہ مدت کی شہ طر ہوئی تھی اور و سر اکنے کہ مدت کی شہ طر نہیں ہوئی تھی تو قول اوسی کا مستحب ہو گا جو مدعی خراب گزینوں نے کیا مدت قرار پائے گا ہو گا اور جو لکھا نہ ہو گا اوسکا قول مستحب نہ ہو گا اسلیہ کہ مدعی کے قول سے صحت سلم ہوتی ہے نہ کہ سلم میں بیان صفت اور مدت ضرور ہے اور استہناع یہ کہ کوئی شخص کا یہ کہے کہ مجھ کو یہ چیز مدت دے دے

جوتے والے سے لے کر جو تیار کر دے اپنے پاس سے **ف** استصناع قیاساً ناجائز تھا کیونکہ بیع ہی حدود میں
لیکن بسبب تعامل بیعت اور بیعت کے رواج کے جائز ہوا **یہ ص** تو اگر استصناع ایک مدت میں کے ساتھ
ہو تو مسلم ہو جاوے گا خواہ اس کا راج ہو یا نہ ہو اور اگر مدت نہ ہو تو بیع نہیں رواج ہے جائز ہو جیسے ہونہ طشت کا سہ تو بیعت
ہو نہ وعدہ **ف** حاکم شہر کے نزدیک استصناع ایک وعدہ ہو تو بائع جب بنا کر وہ شولانا ہو تو بیع ہو جاتا ہے بسبب تعاملی کے
لیکن اکثر کے نزدیک ابتداء سے دو بیع ہو **ص** اور جب بیع ہو تو کار گیر اور اسکے بنانے پر خرید کیا جاوے گا اور جسے بنانے کا حکم
کیا ہو وہ اپنے قول سے پھر نہیں سکتا اور بیع خود دو چیز ہو نہ کام و محنت اور کسی تو اگر کار گیر اپنے غیر کی بنائی چیز لایا یا بی بنائی
لیکن قبل عقد کے بنائی تھی اور بنوانے والے نے اس کو لے لیا صحیح ہو گا اور بیع تعین نہ ہوگی قبل اختیار کرنے بنوانے والے کے تو اگر
قبل کھانے کے بنوانے والے کے تین کار گیر نہ ہو سکو کسی اور کے ہاتھ بیچ دیا صحیح ہے اور جب بنوانے والے نے اس چیز کو
دیکھا تو اس کو اختیار ہی چاہے لے چاہے نہ لے **ف** اس واسطے کہ اسے خریدی ایسی چیز جس کو نہیں دیکھا تھا اور اس کو
اختیار ہوتا ہو جیسا کہ اختیار رویت میں **ص** ان میں صحیح ہے استصناع بغیر بیان مدت کے اس میں چیزیں جس کا راج نہیں ہو جیسے کپڑا وغیرہ

باب مسائل متفرقہ تہذیب کے بیان میں

بیل یا گھوڑا مٹی کا خریدار کے کے بی گنتے کے واسطے تو بیع صحیح نہیں اور اس کی قیمت نہیں اور اس کے تلف کرنا اس پر
تاوان نہیں اور قول ضعیف یہ ہے کہ بیع صحیح ہو اور تلف کرنے والے پر اس کے ضمان ہو اور فقہی کی کتاب الحظ کے آخر میں ابو یوسف
سے روایت ہے کہ کھلونے کی بیع اور لوگوں کا اس سے کھیلنا جائز ہے **د** مختار **ص** صحیح ہے بیع گتے کی اور جیتے کی
اور درندوں کی بلکہ ہر کہ سکھائے ہوئے ہوں یا بے سکھائے ہوئے **ف** جس درندے کو شکار کی تدبیر اور آداب
سکھائیے ہیں تو اس کو مسلم کہتے ہیں ورنہ غیر مسلم تو مطلب صنف رہ کا یہ ہے کہ گناخواہ جیتا جو درندہ ہو خواہ مسلم ہو یا نہ
بیع اس کی درست ہے اور یہ ہمارا مذہب ہے اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک بیع اس گتے کی درست نہیں ہے جو گناہا ہو اور نزدیک
شافعی رحمہ کے کسی گتے کی بیع درست نہیں اس واسطے کہ روایت کی ابن حبان نے صحیح میں ابو ہریرہ رحمہ سے کہ فربا یا
حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ تراجم ہر زانیہ کی خیرچ اور قیمت گتے کی اور کما فی الجملہ لگانے والے کی اور روایت
کی شیخین نے ابو مسعود انصاری رحمہ سے کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے گتے کی قیمت لینے سے اور خرچے
فاشہ کی اور کما فی سے فال نکالنے والے کی اور روایت ابی الزبیر رحمہ سے کہ پوچھا میں نے جابر رضی اللہ عنہ سے قیمت
لینے سے بقی اور گتے کی بیکر کہ منع فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس سے روایت کیا اس کو مسلم اور نسائی نے اور اس واسطے
کہ گناہا بنجل العین ہے اور نجاست سے ذلت اس کی لازم ہونی اور بیع سے اعزاز اس کا لازم آتا ہے تو ناجائز ہوگی دلیل ہماری وہ حدیث ہے جو مسلم
روایت کیا ترمذی نے ابو ہریرہ رحمہ سے کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قیمت سے گتے کی بیکر گتے شکاری کی تو ضعیف
کہ اس حدیث کو ترمذی نے اور کہا کہ یہ حدیث جابر رحمہ سے بھی منوع عام روی ہے اور اسناد اس کی صحیح نہیں اور احادیث صحیحہ میں
اس کا استثناء نہ کو نہیں ہم کہتے ہیں کہ روایت کی ابو حنیفہ رحمہ نے سند میں بیٹم سے انھوں نے عکرمہ سے انھوں نے
ابن عساکر سے کہ نہ رخصت دی تھی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قیمت میں گتے شکاری کی اور یہ سند بیہودہ اس واسطے

ثمن بائع اور کچا ویگیا تو اگر قیمت ثمن سے بڑھ جاوے تو زیادتی کو رکھ چوڑین کے جب مشتری حاضر ہوگا
 اوسکو حوالہ لیجاویگی اور اگر قیمت ثمن سے کم ہوگی تو بائع اوسکا پچھا کرے جب اوسکو پاوے تو اوس سے لے لیوے اور اگر
 مشتری غائب ہو ابعد قبضے کے تو قاضی بائع کی نالاش کو نہ سمجھے کیونکہ بائع کا حق بیع سے متعلق زیادہ بیع کے مانند
 مرہون ہو یعنی اگر بائع ایسا غائب ہو کہ اوسکا ٹھکانا معلوم نہیں اور مرہون نے اپنے دین کے واسطے بیع مرہون کی نالاش
 کی قاضی کے پاس تو نہ اور یہ کہ بیع اوسکی جائز ہو کذا فی اللہ لا یختار الطحاوی ص اور اگر وہ شخص نے ایک
 چیز خریدنی اور ان میں سے ایک شخص غائب ہو ا ف یعنی اس طرح کہ وہ اسکا مکان معلوم نہیں نہر ص تو شخص
 حاضر کو کل ثمن کا دینا اور کل بیع قبضہ کرنا اور اوسکو روک رکھنا بیان تک کہ شخص غائب اپنے حصے کی ثمن اور اگر وہ دستہ
 طرفین کے نزدیک لانا یا بیع کے نزدیک سکھانے کا جب شخص غائب حاضر ہوئے رست نہیں ف طرفین کی دلیل یہ ہے کہ
 شخص حاضر لاچار ہو اوسکو نفع اٹھانا بیع سے ممکن نہیں جب تک کل ثمن اور اگر وہ حسمت اوسے کل ثمن اور اگر وہ
 تو متبرع نہ ہوگا تو جب غائب حاضر ہو تو نہ لیا حصہ اپنا جب تک ثمن اپنے حصے اور اوس سے کہتے ہیں کہ شخص
 حاضر تبرع ہو اپنے شریک کے حصے کی ثمن کے اور کرنے میں تو جب وہ حاضر ہوگا تو اوس سے حصہ ثمن کو پر نہیں لیتا
 اور نہ بیع کو روک سکتا ہے اور فتویٰ طرفین کے قول پر ہر ہدایہ ص کوئی چیز بیچے سونے اور چاندی کی ہزار مثقال سے
 تو سونا اور چاندی نصف نصف ہو گئے تو پانسو مثقال ہر ایک کی واجب ہوگی ف اس واسطے کہ مثقال چاندی اور سونے
 دونوں کی ہوتی ہے تو جب مثقال کی اضافت و دونوں کی طرف برابر ہوتی تو پانسو مثقال سونا اور پانسو مثقال چاندی واجب ہوتی
 مشتری پر سبب عدم بیع کے ص کوئی چیز بیچے عوض ہزار کے سونے اور چاندی سے تو سونا چاندی نصف نصف ہوگی
 تو سونے کے نصف سے مثقال مراد ہوں گے اور چاندی کے نصف سے درہم وزن سیدھے واسطے یعنی وہ درہم
 جو دس سات مثقال کے ہوتے ہیں اور ذکر اسکا کتاب الزکوۃ میں گذرا اس واسطے کہ یہی متعارف ہو تو پانسو مثقال سونا اور
 پانسو درہم اس صورت میں لازم آویں گے ص اگر ایک شخص کے کچھ پودے کھڑے دوسرے پر آتے تھے اور مدیون نے
 دائن کو بیویوں اور اکیسے اور دائن کو معلوم نہوا اسنے خیرتی کو ڈالے یا اوسکے پاس سے تلف ہو گئے تو اوسکا حق اور ہو گیا
 طرفین کے نزدیک اور ابو یوسف رہ گئے نزدیک اوس قسم کے زیوف مدیون کو پچھرا کھڑے لے لیوے ف زیوف جمع
 زیف کی زنیف وہ وہی ہے جو تاجر لے لیوے اور خزانہ اسلام میں نہ لیا جاوے اور اگر وہ روپیہ ستوق یا نہر ہے ہوں تو
 بالاتفاق ایسے پھیر کر کھڑے لیوے اور اسی پر فتویٰ ہے ستوق وہ درہم ہے جسے چاندی کا پتر ہوا ہے نہر وہ درہم جو دار الفتر
 سلطانی میں نہ بنا ہوے یا جسکو تاجر بھی نہ لیوے سرد مختار ص اگر بزدل نے اڈے یا بچے دیے ایک شخص
 کی زمین پر یا بہر کا یا انون اوسکی زمین میں جا کر خود بخود ٹوٹ گیا تو جو اوسکو پاویگا اوسکی ملک ہو جاوے گی البتہ اگر صاحب زمین
 نے زمین کو اپنی اسی کے واسطے تیار کیا ہو تو وہ صاحب زمین کی ہوگی جیسے کھجے نے چھتہ لگایا کسی کی زمین میں تو
 وہ اوسکا ملک ہوگا خواہ اپنی زمین شہد کے چھتہ لگانے والی کے واسطے تیار کی ہو یا نہوا اور اگر شکار پھنس گیا
 اوس جال میں تو پھیلایا گیا تھا خشک کرنے کے واسطے یا درہم اور ٹھائی اوچھالی گئی لینے کے واسطے اور کسی

اگر پیسے پر جاڑی تو وہ اوسکا مالک نہ ہوگا بلکہ جو پاویگا اوسکو ملیگا البتہ اگر گیسے والے نے پہلے سے اپنا کپڑا اسی کے واسطے پھیلا رکھا تھا تو اوسکو ملے گا یا اسے ایسے پھیلا نہیں رکھا تھا لیکن اوسکا ماتھہ بڑ گیا اور نہ اسے در اہم یا سٹھائی پر تب بھی اوسکی ہو جاوے گی۔

مسائل الحاقیہ بندہ سے سخاوت کرنا اگرچہ حرام ہے لیکن وہ مانع بیع نہیں بلکہ اوسکی بیع مکروہ ہے چنانچہ انکو کا بیڑا پانی اوس شخص کے ماتھہ چنانچہ شرب بنانا ہو اور گتے کا پالنا اور کھنا درست نہیں مگر چروغہ کے ٹوت سے تو کچھ ضابطہ نہیں اور گتے کے مانند باقی دوسرے مین اور گتے کا پالنا شکار اور بھیڑ بکری اور کھیت کی حفاظت کے واسطے بالاتفاق درست ہے اقل قیمت بیع ایک پیسہ ہو جو غیر مالیت میں ایک پیسے سے بھی کم ہوگی چنانچہ ایک کٹراروٹی کا اوسکے عوض میں بیع جائز نہیں چنانچہ اون پر نہ جانوروں کی بیٹ کا جنکا گوشت حلال ہے درست ہے مگر اس قدر بیٹ ہو کہ اوسکی قیمت ایک پیسہ ہو جاوے اور جائز نہیں بیع زمین کے کڑوں کی جیسے چھبلی چھوڑا اور گریلا البتہ چونکہ کی بیع درست ہے اوسواسطے کہ لوگ اوسکو مال جانتے ہیں اور خون نکالنے کے علاج میں اوسکی حاجت ہو اور دیر یا کے جانوروں میں سے بھی سولے میچلی کے اور کسی بیج جیسے کیڑا وغیرہ درست نہیں البتہ قدامی قیدیہ میں لکھا ہے کہ جو جانور قیمت دار ہیں جیسے ستھقور اور کھال خزکی اور پانی کا اونٹ بشرطیکہ زندہ ہو تو بیع انکی درست ہے اور سانپوں کی بیع اگر اون سے فائدہ حاصل ہو وہ اون میں تو فقیہ ابو الیث نے اوسکو جائز رکھا ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ اگر نفع اور صحت مرض مخصوص ہو جاوے اون میں تو جائز ہے اور نہ یہ کہ میرا کو مینا پیشاب آور نہون اور کھانا مڑے کا واسطے وہ اسے درست ہے جو جب کئی طبیب مسلمان اوسے کہہ دے کہ اس چیز میں تیری شفا ہے اور وہ مباح میں کوئی حقیقہ قائم مقام دوسرے نہ ہے اور اگر طبیب یہ کہے کہ اس چیز میں جلدی شفا ہوگی تو اوس میں یہ قول میں اسی طرح شراب کے پینے میں بھی بندہ رض لا علاج و صحت کہنے طبیب حاذق کے اختلاف ہو لیکن حدیث صحیح میں مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہاری شفا نہیں کی اوس چیز میں جو تیرے خدام کی اور نجس سیل کی بیع درست ہے اور اوسکو جلانا جائز ہے سوائے سجد کے اور دکانوں میں کا کوئی خرید و مان غلام یا صحیفہ جید کی درست ہے لیکن جبر کیا جاوے گا پھر اوسکی بیع یا سبطین اگر کا کا غلام مسلمان ہو جاوے تب بھی اوس غلام کی بیع پر کا کوئی جبر نہیں ہے ایک روز تیرا کیا برکت اور جڑ سے اوسکے اوکھاڑنے میں مانع کا ضرر ہو تو اوسکو کاٹ لینے کے اوسے جہاں سے مانع کو ضرر ہووے اور اگر اوسکے ساتھ ہونے کوئی دیوار گر جائے تو درخت کا اوکھاڑنے والا اوسکا تاوان دے جو اس کے اوکھاڑنے سے پیدا ہو دس دس محنت اس و سر دھتار

باب بیع صرف کے بیان میں :-

بیع صرف کہتے ہیں جن کے بیچنے کو بدلے میں جن کے خواہ اپنی جنس کے ساتھ ہووے مثلاً سونے کو بدلے میں سونے کے یا چاندی کو بدلے میں چاندی کے یا غیر جنس کے ساتھ جیسے سونے کو بدلے میں چاندی کے فروخت کرے شریعت بیع صرف میں کہ مانع اور شری کا قبضہ بالین نہیں جلس عقد میں ہو جاوے صرف یعنی دونوں بدلوں پر ہر ایک قبضہ کر لے جس عقد میں ماتھہ سے نہ فقط تخلیہ سے دس دس محنت اس تبدیلی اوس حدیث کے جو گذری باب الرہون میں کہ جو سونے کو بدلے میں

مسائل فقہیہ کے بیان میں
جلد دوم شرح و فتاویٰ
۴۶
مسائل الحاقیہ بندہ سے سخاوت کرنا اگرچہ حرام ہے لیکن وہ مانع بیع نہیں بلکہ اوسکی بیع مکروہ ہے چنانچہ انکو کا بیڑا پانی اوس شخص کے ماتھہ چنانچہ شرب بنانا ہو اور گتے کا پالنا اور کھنا درست نہیں مگر چروغہ کے ٹوت سے تو کچھ ضابطہ نہیں اور گتے کے مانند باقی دوسرے مین اور گتے کا پالنا شکار اور بھیڑ بکری اور کھیت کی حفاظت کے واسطے بالاتفاق درست ہے اقل قیمت بیع ایک پیسہ ہو جو غیر مالیت میں ایک پیسے سے بھی کم ہوگی چنانچہ ایک کٹراروٹی کا اوسکے عوض میں بیع جائز نہیں چنانچہ اون پر نہ جانوروں کی بیٹ کا جنکا گوشت حلال ہے درست ہے مگر اس قدر بیٹ ہو کہ اوسکی قیمت ایک پیسہ ہو جاوے اور جائز نہیں بیع زمین کے کڑوں کی جیسے چھبلی چھوڑا اور گریلا البتہ چونکہ کی بیع درست ہے اوسواسطے کہ لوگ اوسکو مال جانتے ہیں اور خون نکالنے کے علاج میں اوسکی حاجت ہو اور دیر یا کے جانوروں میں سے بھی سولے میچلی کے اور کسی بیج جیسے کیڑا وغیرہ درست نہیں البتہ قدامی قیدیہ میں لکھا ہے کہ جو جانور قیمت دار ہیں جیسے ستھقور اور کھال خزکی اور پانی کا اونٹ بشرطیکہ زندہ ہو تو بیع انکی درست ہے اور سانپوں کی بیع اگر اون سے فائدہ حاصل ہو وہ اون میں تو فقیہ ابو الیث نے اوسکو جائز رکھا ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ اگر نفع اور صحت مرض مخصوص ہو جاوے اون میں تو جائز ہے اور نہ یہ کہ میرا کو مینا پیشاب آور نہون اور کھانا مڑے کا واسطے وہ اسے درست ہے جو جب کئی طبیب مسلمان اوسے کہہ دے کہ اس چیز میں تیری شفا ہے اور وہ مباح میں کوئی حقیقہ قائم مقام دوسرے نہ ہے اور اگر طبیب یہ کہے کہ اس چیز میں جلدی شفا ہوگی تو اوس میں یہ قول میں اسی طرح شراب کے پینے میں بھی بندہ رض لا علاج و صحت کہنے طبیب حاذق کے اختلاف ہو لیکن حدیث صحیح میں مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہاری شفا نہیں کی اوس چیز میں جو تیرے خدام کی اور نجس سیل کی بیع درست ہے اور اوسکو جلانا جائز ہے سوائے سجد کے اور دکانوں میں کا کوئی خرید و مان غلام یا صحیفہ جید کی درست ہے لیکن جبر کیا جاوے گا پھر اوسکی بیع یا سبطین اگر کا کا غلام مسلمان ہو جاوے تب بھی اوس غلام کی بیع پر کا کوئی جبر نہیں ہے ایک روز تیرا کیا برکت اور جڑ سے اوسکے اوکھاڑنے میں مانع کا ضرر ہو تو اوسکو کاٹ لینے کے اوسے جہاں سے مانع کو ضرر ہووے اور اگر اوسکے ساتھ ہونے کوئی دیوار گر جائے تو درخت کا اوکھاڑنے والا اوسکا تاوان دے جو اس کے اوکھاڑنے سے پیدا ہو دس دس محنت اس و سر دھتار

سونے کے برابر اس ہاتھ سے اوس ہاتھ سے اور زیادتی سود پر اور روایت کی مالک رہنے کو طاعین حضرت عمرؓ سے کہ نہ بیچ سونے کو
 برے لین سونے کے برابر پورے اور بیچ سونے کو برے لین چاندی کے اسطرح کہ ایک حاضر ہو اور دوسرا غائب اور اگر دوسرا غائب
 مانگے اتنی کہ داخل ہو گھر اپنے میں تو نہ دے مہلت او سکوتر دست بدست او دھڑے او دھڑے آویں خوف نہ تا ہوں خرید بیاج کا
 اور بدلیل اس بات کے کہ دونوں میں سے ایک کا قبضہ پہلے ضرور ہو تو نہو جاوے بیج او دھار کی برے لین او دھار کے اس واسطے کہ
 منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس سے روایت کیا او سکوا بن عمرؓ سے اسحٰق نے اور زہرا نے پھر جب ایک نے
 قبضہ کیا تو دوسرے کا بھی قبضہ ضرور ہو گا کہ ساوات اور برابری حاصل ہووے اور مراد اس سے یہ ہو کہ قبل قبضہ کے ہر ایک کا
 بدن دوسرے کے بدن سے جائے ہووے تو اگر دونوں ساتھ چلے جائے ہیں ایک ہی طرف یا دونوں اسی جگہ میں سو رہے
 یا بیہوش ہو گئے تو بیع صرف باطل ہوگی بدلیل انہیں عمرؓ کے کہ اگر کوئی کو دے چھت سے تو کو نہ ساتھ او سکے کہا ابن العمام
 نے کہ یہ حدیث غریب جو نہایت درست ہے کی کتاب حدیث سے نہیں کہتا ہوں روایت کیا او سکوا بن عمرؓ نے ان تائید لکھا کہ
 اپنی منہ میں **ص** اور سونے کو چاندی کے عوض یا دیتی کے اور اشعل اور نخعین کے ساتھ بھی درست ہوتا ہے اس واسطے کہ بعض
 بدل گئی لیکن قبضہ نہ نا جاسے عقدین بدلیں پر ہماں بھی ضرور **ص** اور سونے کی بیع سونے کے ساتھ یا چاندی کی
 چاندی کے ساتھ کہ بیبی کے ساتھ درست نہیں بلکہ برابر یا بیسے اگرچہ عمدہ کی وصفت زرگری میں مختلف ہوں **ف** اس واسطے
 کہ بالبدلی میں یہ بات گذر چکی کہ جید اور دی سب برابر ہیں **ص** بیع صرف میں قبضہ کرنے سے پیشتر نہیں میں تصوف کرنا درست
 نہیں مثلاً ایک دینار میں ہم کے بدلے میں چھ او بھی اوس دس درم قبضہ نہیں کیا تھا کہ او کے عوض میں ایک کڑا خرید لیا تو اس
 تھان کی بیع فاسد ہو گیا مسالہ زید نے ایک لوٹڈی جسکی قیمت ہزار روپیہ تھی اور او کے گلے میں ہزار روپیہ کا طوق تھا اور ہزار
 روپیہ کو عمرو کے ہاتھ بھی او ہزار روپیہ نقد وصول کیے یا دوسرا کہ بیج ہزار نقد اور ہزار او دھار پر او ہزار نقد وصول کیے
 اور بعد او سکے بائع اور مشتری جدا ہو گئے تو یہ ہزار روپیہ قیمت او اس طوق کی ہوں گے **ف** یعنی ہزار نقد وصول
 ہوئے ہیں وہ طوق کی قیمت میں شمار کیے جاویں گے اس واسطے کہ طوق میں یہ بیع صرف ہو اور وہ میں تقاضا بدلیں
 شرط ہو **ص** برابر ہر مشتری ہزار روپیہ دینے کے وقت چپ رہا ہو یا یہ کہ یا ہو کہ اس ہزار روپیہ کو تو دونوں کی من میں
 سے **ف** اس واسطے کہ اس کلام کے معنی یہ ہو سکتے ہیں کہ دونوں میں سے ایک کی من میں لے لے لے اگر مشتری صاف
 کہہ چکا کہ یہ ہزار روپیہ لوٹڈی کی من میں خاص تو بیع طوق میں فاسد ہو جاوے گی **ص** اسطرح اگر ایک تلوار بیچے ہو جسکی
 روپیہ کا زیور ہو سو روپیہ کو او پر چاس نقد وصول کیے تو یہ زیور کے دام سمجھے جاویں گے تو اگر بائع اور مشتری جدا ہو گئے بغیر قبضہ نہیں کے
 تو بیع زیور میں فقط باطل ہوگی اگر وہ زیور تلوار سے بدون خسر کے علیحدہ ہو سکتا ہو ورنہ دونوں میں باطل ہو جاوے گی
 جانا چاہیے کہ بیج اوس تلوار کی جس میں زیور ہو اوس من کے عوض میں درست ہو جو زیور سے زیادہ ہو تا بعض من بقا بائع زیور
 اور بعض مقابلہ تلوار ہووے اور اگر من برابر ہووے زیور کے یا کم ہو زیور سے یا کچھ معلوم نہو تو بیع جائز ہوگی **ف**
 اس واسطے کہ اگر کم یا برابر ہو تو سود ہو گیا کیونکہ مشتری کو تلوار سفت پڑی تو اگر معلوم نہیں کہ زیادہ یا کم یا برابر ہو تو بھی
 شبہ سود کا ہو **ص** اگر ایک شخص نے ایک برتن چاندی **ف** خواہ سونے کا **ص** چھ او کچھ قیمت او سکے

مشتري سے وصول کر لیا جس کے جدا ہو گئے تو جائز ہو جاوے گی بیع اوس مقدار میں برتن کے جتنے کی شمن پر بائع نے قبضہ کر لیا اور باطل ہووے گی باقی میں اور شریک ہو جاوے گا بائع اور مشتری اوس برتن میں اب اگر برتن کا نصف یا ثلث کسی اور کا بخلاف یعنی گواہوں سے اوس کا استحقاق ثابت ہوا **ص** تو مشتری باقی کو بقدر اوس کے حصے کے خرید کرے یا کل کو پیچھے **ف** اس واسطے کہ شرکت ظرف میں عیب ہو تو مشتری کو اختیار ہوگا چاہے باقی کو حصہ رسد دم دیکر لے لیوے چاہے اپنا بھی حصہ جو خرید چکا ہو بائع کو واپس دے مثال اسکی یہ ہو کہ برتن نور و پڑ چھ تھا مشتری نے اول کل برتن خرید اسیکن دم کے کل تین روپیہ دیے بعد اوس کے دونوں جدا ہو گئے تو ثلث ظرف میں بیع جائز ہوئی اور دو ثلث میں غیر صحیح اب ثلث اوس برتن کا کسی شخص ثالث کا مٹھا تو مشتری کو اب اختیار ہی چاہے وہ ثلث جو باقی ہو بائع کو تین روپیہ اور دیکر خرید لیوے یا اپنا بھی ثلث واپس کر دیوے اور اگر مستحق نے بھی اپنے حصے کی اجازت دیدی بیع کی تو بائع دو ثلث کے دم مشتری سے ایک ثلث آپ لے لیوے اور ثلث مستحق کو دیدیوے اس صورت میں بائع وکیل ہو جاوے گا مستحق کا اوس کے حصے میں تقصیر ہو کہ بائع اور مشتری جدا ہوئے ہوں بعد اجازت مستحق کے **ص** اور قبل نظور استحقاق کے مشتری اپنے حصے کو بائع پر واپس نہیں کر سکتا بس عیب شرکت کے کیونکہ یہ شرکت خود مشتری کے فعل سے ہوئی تو وہ گویا راضی ہو چکا ہو اس عیب سے مسئلہ اور اگر ایک ٹکڑا چاندی کا بیچا اور اوس میں سے کسی قدر دوسری کا بخلاف یعنی وہی صورت برتن کی یہاں واقع ہوئی مثلاً وہ ٹکڑا نور و پڑ بھج کا تھا مشتری نے نور و پڑ کو خرید کر صرف تین روپیہ دیے اب ثلث اوس کا کسی اور کا ٹکڑا تو مشتری باقی کو حصہ رسد **ف** دم یعنی تین روپیہ دیکر خرید لیوے **ص** اور یہ اختیار نہیں کہ اپنے ثلث حصے کو بھی واپس کر دیوے **ف** کیونکہ یہ شرکت عیب نہیں چاندی کے ڈلے میں اس واسطے کہ بقدر حصہ بائع کاٹ لینا ممکن نہ ہو بلکہ بخلاف ظرف کے کہ اوس میں قطع کرنا مضبوط **ص** اور صحیح بیع دو درہم اور ایک دینار کی عوض میں ایک درہم اور دو دینار کے ایک گرجہ گریون اور گرجہ جو کے بدلے میں دو گرجہ گریون اور دو گرجہ جو کے ہمارے نزدیک اور زعفران شامعی ہم کے نزدیک جائز نہیں جم کہتے ہیں کہ یہاں ہر جنس کو اوس کے خلاف کی طرف بھیسکتے ہیں کیونکہ صورت اول میں دو درہم کے عوض میں دو دینار اور ایک دینار کے عوض میں ایک درہم ہو سکتا ہو اور صورت ثانی میں گرجہ گریون کے عوض میں دو گرجہ جو کے عوض میں دو گرجہ گریون ہو سکتے ہیں **ص** اور گیارہ درہم کے بدلے میں دس درہم اور ایک دینار کے **ف** اس واسطے کہ دس درہم کے بدلے میں دس درہم ہو گئے اور ایک درہم کے مقابلے میں دینار د گیا اسی طرح دس روپیہ اور آٹھ پیسے کی بیع بمقابلے گیارہ روپیہ کے جائز ہو کیونکہ ہو سکتا ہو کہ دس روپیہ بمقابلے میں دس روپیہ کے اور ایک روپیہ بمقابلے میں آٹھ پیسے کے ہو جاوے اور بھی حیلہ جو ہماں روپیہ کا بدلہ نارو پیہ سے منظور ہووے اور وزن کی برابری نہ ہو سکے **ص** اور دو زین اور ایک کھر درہم کے عوض میں ایک زین اور دو کھر درہم کے **ف** زین اور غلہ اوسی درہم کو کہتے ہیں جو بیت المال میں نہ لیا جاوے مگر سود اگر لے لیون جیسے نمونے پھوٹے روپیہ **ص** زید کے دس درہم عمر پر آتے تھے

حساب میں برابر ہو جائیگا۔ **ص** تو بیج صحیح ہو جائیگا اگر کسی نے دیکھا کہ دیدیا تو اب نہیں کہ دو سو سو درم میں سے درم ہونے کے
لیکن عمر پر تو اس واسطے کہ وہ بزرگوار درم کا مقروض تھا اور لیکن زید پر تو دینا کی قیمت کے درم واجب ہو **ص**
اب اگر دولوں نے تمنا کی کہ تو بیج اول صحیح ہو جائیگا اور تمنا صحیح ہو جائیگا **ف** اور یہ تمنا شیعہ ثانی ہو گا اوس دینار
کی بمقابلہ من درم کے جو درم مقروض تھے **ص** اگر چاند ہی راہ میں غالب ہو تو وہ چاند کی کھار کیے جاویں گے اس طرح سونا اگر سنا میں غالب ہو تو وہ
سونا کھارنا جاویگا **ف** یعنی جو کچھ بیج فی نام ہو چاند یا زرسونے سے تو وہ چھتر کا شمع میں چاندی کی رسی کی ہی شمار کیا جائیگا سونا ماشہ و پیر میں چاندی ہو
اور تین ماشہ تا بیلیا شری میں نو ماشہ سونا ہوا اور تین ماشہ پتل تو وہ روپیشہ پتل چاندی سونا کی ہوا کیا جاویگا **ص** تو اب
درہم و نائیر کی بیج درہم و نائیر خالصہ انکی بیج آپس میں نہیں درست ہر گز برابر ہو تو **ک** اور مقروض لینا انکا درست ہوگا
لہذا وزن کے خالص کا مانند یعنی غیسے درہم خالص چاندی کے بغیر وزن کیے مقروض نہیں لے سکتا اسی طرح یہ درہم بھی اس
معلوم ہو گا کہ اگر نائیر میں جو روپیشہ درہم میں بیج ہن انکا مقروض لینا بھی بدون وزن کیے صرف شمار سے جائز نہیں اگرچہ
عدوت ہو کہ یون ہی جاری ہو آئندہ شامی نے لکھا کہ اگر درہم یا نائیر ایسے مضبوط النور ہوں کہ ہر درہم و ہر سو درہم سے اور
دینار و سو درہم سے کم بیش نہ ہو تو اوس صورت میں عدد کا ذکر کرنا بمنزلہ ذکر وزن کے ہو تو مقروض لینا ایسے درہم و نائیر
کا عدد و ضبط رہے ایت ابو یوسف کے درست ہو گا لیکن آخرین شامی نے یہ لکھا کہ اگر خالص ہو تو یہ صورت ابو یوسف کی روایت
پر بھی جائز نہیں کیونکہ او کا مذہب یہ ہے کہ اگر کیل کی مقدار متعارف ہو جائے وزن سے یا موزن کی کیل سے تو وزن معتبر ہوگا
نہ کہ بالکل وزن لغو ہو جائیگا جیسا ہمارے مین ہے کہ سب لوگ قہر کرتے ہیں شمار یا بالیاط وزن کے تو یہ جائز ہو گا نہ روایات
مستورہ اور نہ غیر مشہور و قد اس واسطے کہ اس تقدیر پر لازم آئے کہ ابطال اون انصوص کا جود الالہ کرتے ہیں مساوات کیل
اور ذنی چرب پر اتفاق کیا اور متحد بن گئے **ص** اور اگر کوئی غالب ہو چاندی سونا کو ہو تو وہ درہم و نائیر بمنزلہ
سبائے اجناس کے ہیں تو اگر ایسے درہم کی بیج خالص چاندی سے ہوگی تو اس کا حکم بعینہ طور کے نیو کی بیج کا حکم ہو گا گذرا
ث یعنی اگر خالص چاندی برابر ہوگی اس قدر چاندی کے جتنی درہم میں ہر ایک کو معلوم نہ ہو تو جائز نہ ہوگی اور اگر نائیر ہوگی
تو جائز ہوگی اس واسطے کہ چاندی چاندی کا مقابلہ کو باقی بلو بیجا عوض ہو جائیگا **ص** اور اگر ایسے درہم کی بیج ایسے ہی درہم کے عوض میں
ہوگی تو برابر برابر نہ کرنا زیادہ بھی تو لگا درست ہے لیکن ضرور ہے کہ قبضہ متعاقبین کا پیرین پچاس میں ہو جائے **ف** کی بیج سے ہوا
درست نہ کہ ایسے درہم و نائیر حکم میں نہیں کے نہیں ہے تو اب جنس کو وزن خلاف جنس کے پھر کرنا یا تو کسی جائز نہیں کیل اس واسطے کہ درہم
و نائیر کا گن کرنا شمار کرنا بلا وزن مقروض لینا بھی درست ہے رد اللہاد باقی رہی ایک صورت ہو چاہے کتابے کو نہیں کہ کر دینی
برابر ہو چاندی یا سونا یا معلوم نہ ہو کہ کتنی ہو تو اس کا حکم اوچھٹن درہم و نائیر کا پیرین ملوئی زیادہ ہو کر دس ہفتاد **ص** ایک شخص
نے ایسے درہم کے عوض میں **ف** یعنی جن میں ملوئی غالب ہو یا برابر **ص** یا اون نیو کی کو چھٹن جو چلتے تھے با ایزن
ایک چیز خریدی اور ابھی مشتری شمس نہیں ڈالے تھی کہ ملوئی درہم یا سو کا جانا یا تو تمام ابو حنیفہ کہتے تھے کہ بیج باطل
ہو جائیگی اور امام ابو یوسف کہتے تھے کہ مشتری پر قیمت اون درہم یا سو کی جو بیع کے قبی لازم آویگی اور امام محمد کے نزدیک
اون درہم یا سو کیوں کی جو آخری دن میں رواج کے دنوں میں سے قیمت تھی مشتری پر لازم آویگی **ف** فتویٰ امام محمد کے

درہم و نائیر کی بیج درہم و نائیر
کا عدد و ضبط رہے ایت ابو یوسف کے درست ہو گا لیکن
آخرین شامی نے یہ لکھا کہ اگر خالص ہو تو یہ صورت
ابو یوسف کی روایت پر بھی جائز نہیں کیونکہ او کا
مذہب یہ ہے کہ اگر کیل کی مقدار متعارف ہو جائے وزن
سے یا موزن کی کیل سے تو وزن معتبر ہوگا نہ روایات
مستورہ اور نہ غیر مشہور و قد اس واسطے کہ اس
تقدیر پر لازم آئے کہ ابطال اون انصوص کا جود الالہ
کرتے ہیں مساوات کیل اور ذنی چرب پر اتفاق کیا اور
متحد بن گئے

قول پر کہ لانی الویط اور لام الویضہ کے نزدیک جب سب باطن ہو گئی ہو شتری اگر صبح بعینہ قائم ہو تو نفس صبح باطن کو بچھڑا دے
والا جو اسکا رخ بازار ہو چکا ہو دیکھا کہ شخص نے پیسے چلتے ہوئے بازار میں قرض لیے بعد اس کے قبل قرض ادا کر کے اپنے کو بچھڑا دیا
جائز ہوا تو لام الویضہ کے نزدیک قرض پر وہی پیسے لازم کو اپنے اوپر دے دے جو اس کے گرد گیا تو قرض ادا ہو جائیگا اور لام الویضہ کے
نزدیک قرض لینے کے دن قرضت ادا نہیں کی گئی دینا چاہی اور لام محرم کے نزدیک خرید و زمین چلن کے دن قرض میں جو ادائیگی قیمت ہو گئی دینا
چاہیگی **ف** اسی پر فتویٰ کہ درمختار ص ایک شخص نے ایک چیز خریدی نصف درم پیسوں کے میں سے ایک ادا کیا باقی کے پیسوں
میں سے ایک ادا کیا باقی کے پیسوں میں سے تو صحیح جو قرض شری پر جتنے پیسے نصف درم کے یا ایک دانق کے یا ایک فی لٹل کے بازار میں آئے ہیں
لازم آویں گے **ف** دانق چھٹا حصہ درم کا ہوتا ہے اور قریب نصف دانق کا ہوتا ہے اور زعفران کے نزدیک یہ سب جائز نہیں اور ہر طرح ایک
درم کے یا دو درم کے پیسوں کے میں سے کوئی چیز خریدی تو جائز ہے نزدیک ابو یوسف کے اس واسطے کہ ایک درم کے یا دو درم
کے پیسے قبلے بازار میں آئے ہیں معاہدہ میں وہ شتری دیکھا اور محمد بن ابی حاتم نے کہا کہ عادت یہ ہے کہ پیسوں کا خرید و فروخت
جب ہو تو ایک درم سے کم ہون اور ابو یوسف کا صحیح ہے کہ خاص کے ہر شے و نہیں ہدایۃ **ص** اگر ایک شخص نے
ساعت کو ایک درم دیا اور ایک آٹھ درم پیسے دے اور آدھے درم کے میں سے چاندی کی آٹھ تو بھی جو نصف درم ایک تہی
بھر کر ہوتی ہے تو فقہ فاسد ہوگی **ف** پیسوں میں بھی اور آدھی میں بھی امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک پیسوں
میں جائز ہو جائیگی **ص** اور ایون کہا کہ دے تو آدھے درم کے پیسے اور لیکل آدھی چاندی کی تو سب صحیح ہو جائیگی **ف** میں
ایک کہ اس حدیث میں آدمی جو ایک رتی لہر نصف درم سے اسی قدر چاندی کے دہر میں سے مقابل ہوگی اور نصف درم
ایک رتی زیادہ کے مقابل پیسے ہو جائیگا **ص** اور اگر بے کافظ مکر کہا یعنی یون کہا ایک درم کا آدھے درم کے پیسے
اور آٹھ درم کی آٹھ ایک رتی کہے تو اس حدیث میں پیسوں میں سب جائز ہوگی اور آدمی میں فاسد **ف** اما
مصابیہ کے نزدیک بھی جیسا صاحبین کہتے ہیں صحیح اتنا سمجھنے کے ایک سبب الوفا یعنی باطن شتری کے ہاتھ ایک چیز بیچے جس
شطر پر ایک باطن شتری کو شمن بھیر دیا ہے تو شتری اس کے بھیر دیا ہے اس حدیث میں شتری کو زعفران تک نفع اوٹھا
بیچے سے درست ہے اور وہی صحیح ہے اور وہی جو جو لوگ سکون قرار دیتے ہیں ان کے نزدیک شتری کو نفع اوٹھانا اس سے
بہت نہیں آئین اگر عیاد کوئی مقرر ہو جائیگی تو وقت میعاد جب باطن شمن دیکھا شتری کو فسخ کرنا چاہیگا کہ یہ وعدہ تھا شتری
اور عدوان کی وفات خدا لازم نہیں لیکن عدوان کی وفا بھی لازم ہو جائیگی بسبب تضلیح اس کے درمختار جیسے کوئی شخص
کفالت معاہدہ کرے یعنی شمن اگر شمنیں دیکھا تو میں دوکان کو کفالت صحیح ہو جائیگی اگر یہ وعدہ ہے کہ کوئی عدۃ معلق لازم الوفا ہوگا
رد الھمدار اور اگر اس میعاد میں تک باطن شمن نہیں ادا کی تو شتری کو مصلحت شمن یا بیات سبب باطن سے ہو چکا ہے اگر
اگر شتری مر جائیگا تو اس کے وارثوں کو اختیار ہو جائیگا کہ فسخ کر لیں یا کوئی اور اگر باطن نے اپنا لھر سبب وفا کر کے پھر شتری سے
اوسکو ایک مدت میں پر کر لیا ہو یا اور عہد کیا تو باوجود شراط صحت اجازت باطن پر کر لیا لازم نہ آویگا اور لوگوں کے نزدیک
جو سکون قرار دیتے ہیں تو جو فسخ قرار دیتے ہیں ان کے نزدیک ضرر کر لیا لازم نہ ہوگا **ف**

اور اگر

یعنی ضامن کے بیان میں کہنا ہے کہ معنی لغت میں ملائے کے ہیں یعنی ایک چیز کو دوسری چیز سے ملا دینا اور وہ صلاح
 شرح معین عبارت ہے ملائے کو کفیل سے طرف دوم میں کے مطابق **ف** یعنی جو وہ اخذ اور مطالبہ پہلے ہی سے
 دیوں سے متعلق تھا وہ سبب ضمانت کے کفیل سے بھی متعلق ہو گیا جانتا چاہئے کہ شخص ضمانت ہوا ہی ہو سکا کفیل کہتے ہیں
 اور جب کا ضمانت ہوا ہی ہو سکا کفیل اور جب کے واسطے ضامن ہوا ہے یعنی جب کے نفع کے لیے ضمانت ہو کر یعنی دامن ہو سکا
 کفیل کہتے ہیں یعنی مال یا نفس کو کفیل پر **ص** کفالت دو قسم کی ایک کفالت بال نفس یعنی حاضر ضمانت دوسرے کفالت بال مال یعنی
 مال ضمانت اور قسم اول یعنی حاضر ضمانت منقسم ہوتی ہے ان الفاظ سے **ف** ضامن کی کنز الدقائق حاضر ضامنی درست نہیں ہے
 اور ہمارے دلیل وہ حدیث ہے جو سکھ روایت کیا ابو داؤد و ترمذی نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کفیل ضامن ہوا اور یہ شرط
 ہوا تھا کہ مال ضامن اور حاضر ضامن دونوں کو **ص** کفیل یوں کہ کفیل جو امین ہو سکے نفس کا اور مال کا دامن ہو سکے
 اور سکے وہ لفظ میں جتنے تعبیر کیا جاتا ہے ہر انسان **ف** مثلاً اگر دن رات حرمین میں نہ ہو تو اگر کفیل جو امین ہو سکے ہاتھ پاؤں
 تو کفالت درست نہ ہو گی کیونکہ ہاتھ پاؤں کی تعمین کن کی نہیں ہوتی یہاں تک کہ ضمانت طلاق کی بھی ہاتھ پاؤں کی طرقت درست نہیں
 بخلاف الفاظ مذکورہ بالا کے ہدایہ **ص** یا برون غیر میں سے نصف یا ثلث **ف** تو اگر یوں کہ کفیل جو امین ہو سکے
 نصف کا یا ثلث کا تو بھی کفالت منعقد ہو جائیگی **ص** یا یوں کہ ضامن ہو میں ہو سکا یا وہ سیر کرنے پر ہی یا میری طرف
 یا میں ہو سکا یا غیر ہوں یا قیس ہوں یعنی کفالت میں تو بھی ان صورتوں میں کفالت منعقد ہو جاتی ہے اور لازم ہے حاضر ضامن پر چار
 کرنا مکفول ہے گا اگر مکفول لے طلب کرے تو اگر حاضر نہ کرے حاکم اور سکو تہذیب کرے اور یہی صورت ہے اگر کفیل نے کہہ دیا تھا کہ مکفول
 کو فلاں وقت مانگ کر **ف** تو جب وہ وقت آئے اور مکفول دے دیا تو وہ ہمت کرے تو وہ سکا حاضر نہ پائے گا اگر حاضر نہ کرے
 تو حاکم اسکو تہذیب کرے ایک نکتہ تہذیب کرے اسکو فی الواقع اس نے کہہ سنا تھا کہ کفیل کو معاہدہ نہیں ہونا کہ اسکو سلفے قاضی نے بلوایا ہے
 اسلئے پہلے اسکو اطلاع کرے اگر حاضر نہ کرے یا مکفول عنہ کو تو قہما ورنہ تہذیب کرے اور اگر مکفول عنہ غائب ہو اس طرح کہ ضمانت اسکا
 معلوم ہو تو حاکم ضمانت کو اتنی مدت دے کہ ضامن اس کے پاس جا کر اور چلا آئے پس اگر اس قدر بھی نہ آئے تو حاکم نے تھا کہ
 ضامن کو تہذیب کرے اور اگر مکفول عنہ ایسا غائب ہو کہ اسکا پتا لکھا نہ جاسکے تو ضامن سے وہ اخذ نہ ہو گا اور نہ وہ
 قید ہو گا کیونکہ وہ معذور ہے ہدایہ **ص** اور اگر مکفول عنہ مر گیا اگرچہ ظاہر ہو تو حاضر ضامن پر ہی ہو جائیگا و اخذ نہ
 اسلئے کہ وہ مکفول عنہ کے حاضر کرنے سے عاجز ہے اور اسلئے کہ کفیل یعنی مکفول عنہ کو سلامیت حضور کی جاتی رہی تو کفیل پر
 احتساب کیا گیا اور اس طرح اگر کفیل مر جائے بھی وہ معذور ہے سے بری ہوا ہے کہ وہ حاضر ضامن تھا اور اب قادر نہ رہا یا مکفول پر
 پر سبب موت کے احوال سے اس کے حجت اور تمین کر سکتے ہاں اگر وہ کفیل بال مال تھا اور مر گیا تو اسکی جائزہ دین و ملول کیا
 جاوے گا اور اگر مکفول لے کر گیا تو وہی مکفول لے کر ہو چکا ہے کہ طالبہ کرے کفیل سے اگر وہی نہ ہو تو وارث اس کے حاضر مقام پر ہدایہ
ص اس طرح کہ کفیل نے مکفول عنہ کو ایسی جگہ حاضر کر دیا کہ مکفول دہان اس سے خدمت کر سکتا ہے تو بھی کفیل ہی ہوا **ف** جسے
 شہر یا ایسی جگہ ہو جہاں قاضی موجود ہو واسطے سماعت مقدمات کے **ص** اگر کفیل نے وقت نکالتا ہے کہ اسکو تہذیب کرے یا مکفول
 کو میں تیرے محلہ اگر دن تو میں بری ہوں **ف** کیونکہ مقصود کفالت کا حاصل ہو گیا اور وہ تہذیب مکفول سے کی

تو حاکم ضمانتی

کہ تحقیق اپنے حق کو پہنچ جانے حاصل ہو اگر کفیل نے شرط کی تعمیل اس بات کی کہ میں مکفول عند کو قاضی کے حکم کے من پسند ہوں گا پھر اس سے تسلیم کیا باز میں مکفیل نے مکفول عند کو تسلیم کیا جنگل میں یا دہات میں یا مکفول عند قید نہ کیا کسی اور مقدمہ میں **ف** اس واسطے اگر مکفول عند نے قید کر لیا تھا اور کفیل نے وہیں تسلیم کر دیا تو بری ہو جاوے گا اصل اولیٰ وہی قید خانہ میں کفیل نے نہ کہ مکفول عند کو مکفول نہ کہ تو کفیل بری ہو گا کفالت سے اور جہنوں کے کما کب کفیل نے شرط کر لی تسلیم مکفول عند کی خلق قاضی میں تو اب یہی ہو گا باز میں تسلیم کرنے سے اعلیٰ ملنے میں **ف** و مختار میں جو کسی قول پر فتویٰ جو بسبب بتی کرنے کو کوئی کے امر حق کی ہر گاہ میں **ص** اس روایت کے موافق اگر کفیل نے تسلیم کیا مکفول عند کو دوسرے مقدمہ میں تو جب بری ہو گا کہ اس مقام میں مکفول قادر ہو کہ اس کے حاضر کرنے پر علم قاضی میں یہاں تک کہ اگر تسلیم کیا دوسرے مقدمہ کے باز میں تو نہ بری ہو گا اس بات میں اور قید خانہ میں بھی تسلیم کرنے سے اس صورت میں ہی ہو گا جب قید خانہ دوسرے قاضی کا ہو کہ اور اگر قاضی قاضی کا قید خانہ ہے جس کے پاس مکفول رکھا مقدر ہے اسے جو بری ہو جاوے گا اگر وہ مکفول عند کی ہے کہ مقدمہ میں قید ہو کہ وہ بھی بری ہو جاوے گا کفیل اگر خود مکفول عند کے اپنے نفس کو مکفول کے پڑ گیا یا کفیل کے کیا فرستادے چھوڑا کہ مکفول کے اگر مکفول مر گیا تو اس کے صواب و وارث کو طالب ہو چکا ہے کفیل سے اگر حاضر نہ ہونے اس طرح ضمانت کی کہ اگر کل میں سکھ حاضر نہ ہونے بتنا مال و سچ ہوا کہ اس مقام میں ہوں اور ہر جہاں اسے حاضر نہ کیا تو مال سب کا مال آ جاوے گا اور ناشی کے نزدیک طرح کی کفالت میں **ف** دلیل ہماری یہ ہو کہ کفالت ایک وجہ مشابہت کے ہو اور ایک وجہ سے نذر کے تو دونوں کی مشابہت یہ حکم ہو کہ اگر کفالت ایسے شرط پر معلق ہو تو جو مناسب ہو عند کے تو جائز ہے اگر ایسے شرط پر ہو کہ جو ملایم نہیں ہے کہ جیت ہو گا چنانچہ میں **ف** آتا تو صحیح ہو گی ہدایہ **ص** باوجود اسے کفالت بنفس سچی بری ہو گا البتہ جب مال اور دیگا تو بری ہو جاوے گا اور اگر یسوز نہ کہ وہ میں مکفول عند کی مر گیا جب بھی کفیل مال کا ضمان ہو گا اس واسطے کہ شرط اور وہ حاضر نہ کرنا پائی گی ایک شخص دعویٰ کیا سو یا کہ مدعی علیہ پر اس پر کہ وہ کسی صفت بیان کی ہو یا نہ **ف** یعنی کھس کھوٹے وغیرہ کھانہ **ص** اب مدعی علیہ کی کفالت کی ایک شخص نے نہ کہ ایک اگر کل میں سکھ حاضر نہ کر دے تو یہ سے اور وہ سکھ ہیں اور اسے حاضر کیا تو اس پر سو یا کہ لازم ہو گئے تین کے نزدیک خلاف نام مجھے کہ **ف** چاہے مذہب کی ہو کہ کفیل نے نہ کہ کیا کہ وہ سو میرے اور بہن تو وہی لفظ سے مراد حق سو دینا میں چکا دعویٰ مدعی نے کیا جو اور مجھے کہتے ہیں کہ کفیل نے کفالت میں نہیں کہا کہ حق سو یا کہ مدعی دعویٰ کیا یہ وہ میرے اور بہن تو کفالت صحیح ہوئی اور رضوں کے کہ کہ کفالت کی وجہ سے مدعی نے دعویٰ ہو گیا تو خود اس کا وہی صحیح نمونہ اور مدعی علیہ پر حاضر ہونا جب نہوا تو کفالت بھی صحیح ہوئی نہ صورت میں نہ نہ وضوح جاوے گا اور اسی صورت میں جب مدعی نے کفالت کی صفت اور نام کی بیان نہیں کی اور ہماری میں ہو گی کہ گورہی نے قبل کفالت کی بنا سے کفالت کی کیا کیا بیان کیا اس واسطے کہ مدعی نے حق ہو گا اس واسطے کہ مدعی نے حال کی مدعی میں ہذا حاصل ہوا ہدایہ و شرح الوقایہ **ص** الگ کسی شخص مدعی علیہ ہوئی کیا قصداً کیا یا نہ **ف** شلہ قذف یا نہ کہ قصص میں مدعی علیہ قرار نہیں دیا اور مدعی نے اپنی گواہی میں کہ مدعی علیہ جہاں گیا جاوے گا اس واسطے وہ نکل کرنے حاضر ضمانت نامہ مساکین نزدیک و صاحبین کے نزدیک حد قذف اور قصاص میں جہاں گیا جاوے گا **ف** مراد جہاں بقول اصحابین ملازمت و عیشی ساتھ تھوڑا تھوڑا قید کرنا دے **ص** اس واسطے کہ حد قذف میں حق بندہ کا غالب ہو اور قصاص خاص حق العبد جو اور او عینہ کی لیاقت ہو کہ مدعی قصاص اور حد کا دفع کرنے پر چھوڑا تو ان میں مضبوطی واجب نہ ہو گی **ف** یعنی قصاص اور حد دونوں جہاں

٤

میدان
نور

موسیٰ بن جعفر

حدود و عیال

روزنامه

مجلس

وہی

تاریخ

میں نے اپنے

٢٠

1154

۱۰۰



فصل

۱۰۰

شماره ۱۰۰

2

5

9

1

1

1

1

9

6

لا

9/11

جو تین توافقی مضبوطی واجب نہوگی اور کفالت مضبوطی کی دلیل امام صاحب کی ایک حدیث یہی ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کہ کفالت حدین روایت کیا اوسکو جو بقی نے اور کہا کہ متفرق ہو اساتذہ اسکے عرب بن ابی عمرو کلاعی عمرو بن حبیب بن ابی بن جہرہ سلو وہ شائع جمہورین میں ہر تفسیق کے اور روایت کیا اوسکو ابن عدی تامل میں عمرو کلاعی سے اور علول کیا حدیث کہ بسبب اسی عمر کے کہما مجہول ہیں اسکا حال نہیں جانتا **ص** البتہ اگر خود مدعی علیہ نے حد یا تعصا میں من فیصل داخل کر دیا تو صحیح ہے اور حد تعصا کے دعویٰ میں قید نہ کیا جاوے گا بلکہ مدعی کو حکم کیا جاوے گا مدعی علیہ کے ساتھ سمعہ کا تو مدعی اگر وقت ہجرت قاضی تک گواہ لایا تو بہتر ہے اور اگر مدعی نے دو گواہ **س** ستورہ گواہ ہیں جنکا حال قاضی کو عدم نہیں کہ عادل ہیں یا فاسق **ص** یا ایک گواہ عادل قائم کر دیا تو قاضی مدعی علیہ سے حاضر ضمانت نہ لے گا اور اوسکو قید کرے بسبب تمت کے میان تک کہ حق ظاہر ہو **ف** یعنی مدعی دوسرا گواہ ڈال بھی لے آئے یا اون دو گواہوں کی حور کی عدالت ثابت ہو جائے **ص** اور اگر مدعی نے نہ گواہ عادل قائم کیے نہ ستورہ ایک گواہ عادل لایا اور وقت برضا ست ہو گیا تو مدعی علیہ کو چھوڑ دیوے **ف** جس سبب تمت کے جائز ہے تو جب مدعی دو گواہ مجہول الحال قائم کرے یا ایک گواہ عادل تو اگر پڑنا ثابت ہو نہ تو اس کے شہادت میں دو یا تین ضرور ہیں ایک عدد اور دوسری عدالت اور میان یا عدہ دیا گیا عدالت تو مدعی علیہ تمہم ہو گیا اور جس تمت کا جائز ہے ہر بنظر حدیث کے جسکو روایت کیا بنظر حکیم نے عن ابیہ عن جہرہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قید کیا ایک شخص کو ب تمت کے چھ چھوڑ دیا اوسکو روایت کیا اوسکو اصحاب میں نے **ص** خارج کاروبار اگر کسی شخص پر واجب ہو تو اگر کوئی اوسکی طرف سے کفالت بالمال کرے یا وہ کوئی چیز اوس پر سے عوض میں ترن کرے تو درست ہے اگر دائر میں نے مدعی کو ایک کفیل لیا اور پھر دوسرا کفیل تو دونوں مدعیوں کے کفیل معاً ہیں بلکہ یعنی کفالت ثنائی لینے سے کفالت ولی باطن کی کفالت بالمال صحیح ہے اگرچہ کفیل مجہول ہو کہ لیکن یہ شرط ہے کہ کفولاق دین صحیح ہو **ف** دین صحیح اوسکو کہتے ہیں کہ کفیل اوامیون یا مساف کو کفیل دین صحیح کہہ ساقط ہو اس سے کفیل کیا بدل کتابت یعنی بکتاب پر جو مال مقرر کر دینا ہو یا جو زمین اوسکے آزادی کے تو دین صحیح نہیں کیونکہ وہ ساقط ہو جاتا ہے بکتاب تک عاجز ہو جاتا ہے **ص** جیسے کفیل کہہ دائر میں سے جو کچھ تیرا تاہر دین پر اوسکامین ضمان ہوں تو کفالت صحیح ہو جاوے گی اگرچہ کفول مجہول ہے یعنی مقدار اوسکی معلوم نہیں یا کفیل کچھ مشتری سے جو تجھ کو دینا پڑے اس سے میں اوسکامین ضمان ہوں **ف** یہ خماک اتفاق کہلاتا ہے اس صورت میں اگر بیع کسی اور کی سوا بیع کے ٹھیکگی تو مشتری کی طرف سے دینی ہوگی **ص** اگر بیع کسی سے کفالت کو شرط مناسبت پر جیسے یون کہے اگر تو فلاں سے معاملہ بیع کرے تو اوسکامین ضمان ہوں **ف** یعنی اوسکی ضمان کا اسواسطے کہ کفالت بنفس مبیع کی درست نہیں جیسا کہ آئے تاہر **ص** یا اگر تیرا دوسرے کچھ سنے یا وہ تیرا کچھ چھین لے تو اوسکا بیعت میں ہوں تو کفالت صحیح ہو جاوے گی اور اگر وہ شرط مناسبت نہ ہو تو کفالت صحیح نہوگی جیسے یون کہے اگر تیرا چلے گی یا پانی بہے گا تو میں ضمان ہوں تو اگر اسطرح کفالت کی کہ تیرا دوسرے پر اوسکا میں ضمان ہوں تو ضمان مال گوری سے دین کا یون پر ثبات ہوگا کفیل کو دینا پڑے گا اور اگر گواہ نہیں ہیں مکفول لہ پاس تو کفیل حقد صلحت کی ہستے کہدیگا اوسنا دینا پڑے گا اوس سے زیادہ کا اگر مکفول عندہ اقرار کرے تو اوسکا معاخذہ کفیل سے نہوگا بلکہ ذات پر مکفول عندہ کی لازم آوے گا **ف** اور صورت نہوئے شہادہ کفیل سے جو طرف کی جاوے گی تو علم پر کہ تیرا جاننا ہے

عمر بن حنفیہ

مدعی علیہ

کہ اس کے زیادہ کفول نہ ہو مگر اس کے خلاف ہے کہ اس کے سلف غیر کے افعال پر ہمیشہ علم پر مبنی ہو کر بطور قطعی ص اور
 جب کفالت کر لی کہ فیصلہ نہ ہو مگر اس کے خلاف ہے کہ اس کے سلف غیر کے افعال پر ہمیشہ علم پر مبنی ہو کر بطور قطعی ص اور
 سے جو اس کا مناسبت ہو وہ دونوں سے واجب بھی مطالبہ کر سکتا ہو اور اگر ایک سے اس سے اتفاقاً ضرر کر لیا جب بھی وہ سہ سے
 اتفاقاً ضرر کر سکتا ہو **ف** اس واسطے کہ مطالبہ حق ہو کفول کا تہ او سکا اختیار جس سے چلتے جس طرح سے طلب کے ص
 اور اگر مال کی صورت اس کے برخلاف ہو **ف** مثال اس کی یہ ہو کہ زید کا گھوڑا غلام کے لئے گیا اور غلام نے وہ گھوڑا بک کر
 کر لیا گیا بعد اس کے وہ گھوڑا بک کر پاس تلف ہو گیا تو پہلے مالک کو اختیار ہو کہ خواہ غاصب سے اس کا طلب یا غاصب سے
 یعنی کوہ سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے
 کر سکتا ہو اگر تہ اس واسطے غاصب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے
 رجوع کرے جس سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے
 میں جو اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے
 جو اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے
 بدو اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے
 چھوڑ کر اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے
 ان کیلئے بھی بری ہو جائے اور اگر ان کیلئے کو اس سے بری کر دے تو اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے
 وہ بری ہو جائے اور اگر اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے
 اگر اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے
 ہو جائے اور اگر اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے
 کیلئے کے دونوں کے فیصلے سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے
 اس کے حکم سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے
 جنس پر یہ ہے کہ اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے
 کفول کے خلاف ہے کہ اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے
 غرض میں دین کے توکل میں کی مقدار کفول میں رجوع کرے اور اگر ان کیلئے اس کے طلب سے اس کے طلب سے
 یہ تو صورت میں کفول میں دین کے توکل میں کی مقدار کفول میں رجوع کرے اور اگر ان کیلئے اس کے طلب سے
 یعنی واجب کیا گیا تو اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے
 نہیں ہو سکتا **ص** کفول اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے
 رجوع کرے کفول اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے
 کیلئے کے منہج میں اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے اس کے طلب سے

کفالت منقول کرے تو اس میں دو تین ہی کیا اور جبکہ کتب صحیحہ اور کفالت درست تینیں بدل کتابت کی خواہش آزاد اور کسی کفالت کر
یا غلام **ف** شلایک مولیٰ نے اپنے غلام کو مکتب کیا سو روپیہ یعنی جب تو سو روپیہ لگا تو تو ازاد ہو کر اب یہ سو روپیہ بدل
کتابت کھلائے تین ان روپیہ کا اگر کوئی شخص کفیل ہو غلام کی طرف تو کفالت صحیح نہ ہوگی کیونکہ کفالت کے لیے دین صحیح چاہیے
اور بدل کتابت دین صحیح نہیں جیسا اوپر گذرا **ص** اگر مکتول عتد کر و کفیل کو اپنے دیدار اور بھی کفیل نے وہ روپیہ قبول کہ کو
نہیں دیا تو اب مکتول عتد کو نہیں پہنچا کہ اس روپیہ کو کفیل سے پھر لیوے اور کفیل نے جو اس روپیہ میں کچھ نفع کھایا تو وہ کفیل کا ہونا
حلال طیب و سکا تصدق کرنا کچھ ضرور نہیں اور اگر کفالت کر کھڑے ہوں کی کی اور کفیل سے وہ کفیل عتد سے لیکر قبول اس کے مکتول کہو
حوالہ کرے چکا ایہ میں نفع کیا تو یہ نفع کفیل کا ہو گا ویسا لیکن بہتر یہ کہ نفع کو پھر دیکھ مکتول عتد کو اور صاحبین کے نزدیک کچھ پھر ضرور
نہیں **ف** امام کا قول صحیح ہے کہ زانی امداد اور نفع کی وجہ دونوں سالوں میں نہ کوئی اصل کتاب و رہا میں **ص** ایک حکم
کفیل ہے اور اگر کا حکم سے اس کے اب مکتول عتد نے نفع کو کھالیا کہ اگر بطریق بیع عتد خرید کر کے میا دین ادا کرے تو کفیل نے وہ کپڑا
خریدنا تو وہ بیع کفیل کے واسطے ہی اس واسطے کہ یہ وکالت فاسد ہے کہ جو پھر قبول یعنی ثواب اور ثمن کے **ف** عتد بکسر عین معلوم بارت
ہا اس بیع سے کہ ایک شخص نے تاجر سے قرض حسنہ مانگا اور اسے ندیا تو تاجر نے ایک کپڑا اس روپیہ کی مالیت کا اس شخص کا ہاتھ
پندرہ کو چھپاتا وہ شخص اس کپڑے کو دس کو چھپاتی حاجت روائی کرے اور پندرہ تاجر کو ادا کرے تو تاجر کو پانچ روپیہ نفع ہوئے
اور اس کے سوا بھی اور صورتیں بیع عتد کی ہیں جو مختار و غیر مختار کو دین و مختار میں ہر صورت کمرہ ہر مومر ہی اس واسطے کہ بہن ثواب
قرض روگردانی ہو اور عتد کے مالک یہ بیع میرے دل میں پہاڑوں کے مانند ہے اسکو سو د خوار و بی کمال کیا ہے کہ فرمایا علیہ السلام جب تم
خرید و فروخت بطریق بیع عتد کر دو گا اور بیلیوں کی دمنوں کے پیچھے پڑے یعنی محبتی اور سب میں مشغول ہو کر جا د کرنے سے غافل
ہو جاؤ گے تو ذلیل ہو جاؤ گے اور تمھارے دشمن یعنی کفالت پر غالب ہو جائے گا اور امام ابو یوسف کے نزدیک مکتول عتد کیوں کہ بیعت صحیح ہے
ایسی بیعت کی کہ **ص** اور زیادتی نفع کی جو مانگ کو حال جاتی اسکا نقصان کفیل پر ہرگز نہ کفیل یعنی تاجر اس سے کفالت لازم نہیں ہوا
عتد پر وہ نقصان جو کفیل کا ہوا **ص** نیز نے کفالت کی عمر و کی کہ جو کچھ عمر و پر کر کتابت اور واجب ہے اگر با قاضی نے کھالیا اگر کا
میں کفیل ہوں بعد اس کے عتد غائب ہو گیا اب بکرنے کو پیش کیے زید پر کہ یہ اتنا مال عمر و بچا تو گو وہ ہی مقبول ہوگی **ف** جب
ایک مکتول عتد یعنی عمر و پھر جائز نہ پھر جب آویگا تو اوپر مال معنی بکرا کا حکم کیا جاویگا پھر زید پر لازم آویگا حکم کفالت وجہ اس کی
یہ کہ کفیل نے صرف اسی مال کی کفالت کی تھی جسکا قاضی نے فیصلہ کر دیا ہو کہ کیوں کہ کتابت اور واجب ہوتی ہے کہ قضا سے اور کو ہون
کی گو ہی میں ذکر بھی قصداً قاضی کا نہیں تو دعویٰ مدعی کا مطلق ہو گیا اور مکتول غلبہ اس صورت میں سمیع ہو گا کہ اہلای **قص**
زید نے گواہ قائم کی اس بات پر کہ زید عمر و پر جو غائب ہے زید اور وہ پیچھے اور شخص یعنی بکرا کفیل ہوا تھا عمر و کا اس کے حکم سے تو قاضی فیصلہ
کر دیا اس مال کا عمر و بکرا پر جو جب بکریہ زید زید کو ادا کر دیا عمر و سے پھر بکریہ کا ہمارے نزدیک نہ زید کے نزدیک **ف** کفیل
زید کی یہ کہ اگر کا زید نے بکریہ چھوٹا کر اور میں عمر و کا کفیل نہیں ہوا تو وہ اپنی دانست میں مظلوم ہے اور مظلوم نہیں ظلم کرے گا
غیر ہر اور ہمہ کتنے ہیں کہ اس کے عمر کی تندی ہو گئی حکم شرع کو اہل **ص** اور اگر گواہوں نے میں کہا کہ بکرا کفیل ہوا تھا عمر و
کا اس کے حکم سے بلکہ یہ کہ کفیل ہوا تھا عمر و کا بغیر اس کے حکم کے **ف** یا صرف اتنا ہی کہ کفیل ہوا تھا امر کی قید نہ بلا امر کی

تو شخص کو کفیل ہونا اور غلام کو کفیل نہ ہونا کی بات

تو غلام اور ایسی چیز جس کا مالک ہو اور پس من کا تو مالک ہے جب تک کہ روغن و ربیب نہ ہو گا تو کفیل ہی ہے جب تک

باب دہم غلاموں کے کفیل ہونے کے بیان میں

دو آدمیوں نے مل کر ایک غلام خریدیا اور شہر شخص شمن کا غلام بن ہوا دوسرے کی طرف سے اس کے لیے توجہ رکھیں بن مانع کواد کرے اوسکو دوسرے سے نہیں لے سکتا اگر جب نصف نصف زائد دیوے تو بقدر زائد دیا تو دوسرے شریعت پھر دیوے ف اس واسطے کہ اس میں شامل ہر ایک نصف نصف غلام خریدتا تو شہر شخص پر نصف شمن لازم ہے اپنے حق کی اور نصف دوسرے کی اور ضمانت تو ایک جو کچھ زمیندار کیگا وہ اوی کے حصے کے دائرہ سمجھاویں گے یہاں تک کہ دائرہ پہنچے جس کے دیوے تو بقدر زائد دیگا اور دوسرے شریعت پھر لگا کر صریدہ ہزار روپیہ لے لے تھے عمر کے اب پہلے کفر فیصل ہوا زید کی طرف سے اور ہزار روپیہ کا بعد اوسکے خال کفیل ہوا زید کی طرف سے اور شمن پورے ہزار روپیہ کا پھر لگا کر خال دہر ایک انہیں سے اپنے ساتھی کا یعنی کفیل کا ضمان ہوا اوسکے حکم سے سب دین کا تو بیان لگا کر خال دین سے جو کوئی کچھ روپیہ عہد کواد کر لیا اوس کا نصف اپنے ساتھی یعنی دوسرے کفیل سے پھر لگا کر اگر چاہے تو ساتھی سے نہ پھرے بلکہ جتنا ادا کیا ہے سب زید سے پھر لے لے کیونکہ وہ کل دین کا ضمان بن گیا اوس کی طرف سے ہلا یہم جانا چاہیے کہ یہاں تین قیدین ہیں ایک تعاقب کی قید اس واسطے لگائی کہ اگر لگا کر خال دہر ساتھی سے ضمان ہوئے ہوں زید کے پھر شہر شخص اپنے ساتھی کا ضمان ہو تو یہ پہلا مسئلہ ہو جاوے گا کیونکہ دونوں پر دین نصف نصف منقسم ہو گا تو زید کے جمع دین کا ضمان نہ پھر اس صورت میں جب نصف نصف زائد کر لیا گیا ہے جو جمع ہو گا ایک جمع دین کے کفالت کی اس واسطے قید لگائی کہ اگر لگا کر خال دہر ساتھی کا نصف نصف ضمان ہوئے ہوں پھر چار احادیث اپنے ساتھی کا ضمان ہو گا تو یہی پہلا مسئلہ ہو جاوے گا ایک اپنے ساتھی کے جمع دین کی ضمانت کی قید اس واسطے لگائی کہ اگر شہر شخص زید کے پورے دین کا ضمان علی التعاقب پھر ہر ایک اپنے ساتھی کے نصف دین کا ضمان ہو تو یہی پہلا مسئلہ ہو جاوے گا اس مقام میں صدر الشریعہ نے صاحب نے اعتراض کیا ہے چلی ہے اوس کا جواب دیا ہے کہ معاملہ سے واضح ہو گا یہاں بوجہ وقت اور اشکال کے ترک کیا گیا صراحت اور اگر وہ توین میں شرکت نہ غامض تھی ف اوس کا بیان کتاب الشریعہ میں گذر چکا ہے اور دونوں جہاد ہو گئے تو صاحب دین کو اختیار کر لیا اور دونوں میں جس سے چاہے اپنا عمل میں لے لے اور کوئی اور شریکوں میں نہ لے لے اگر دیوے تو جمع کرے دوسرے سماجی یہ لگا کر جب نصف بڑھ جائے تو اوس قدر جمع کرے دیوے اگر ایک شخص نے اپنے دو غلاموں کو ایک ہی بار بڑھاتا کیا اور ہر ایک کے دوسرے کی طرف سے ضمانت تو لیا یہاں تک دوسرے کا کفیل ہو گیا تو جو غلام اون دونوں میں سے بڑھاد کرے اوس کا دوسرے سے وصول کرے اسی صورت میں اگر مولیٰ نے قبل اسے مال کے ایک کو آزاد کر دیا تو بے کسواز و منہن کیا اوس کا زکات بت خواہ اوس سے وصول کرے یا آزاد سے لیوے تو اگر آزاد سے لیوے تو آزاد کا تہ پھر لے لے اگر بڑھاتا ہے لیوے تو وہ آزاد سے کچھ لیوے ف اس واسطے کہ آزاد کو کفالت لے کر اگر کسی مولیٰ کو تو جمع کر لیا کفیل غلامی دوسرے کتاب ہے بخلاف زکات کہ وہ اپنی ذات کا غرض ہے تو وہی چیز ہو جاوے گا

ص باب غلام کے کفیل ہونے کے بیان میں

اگر ایک شخص غلام کو مال کا بھجوا دے غلام پر واجب ہو بعد از ادائی کے ف چنانچہ وہ مال جو غلام کو لازم ہوا اقرار یا استقرار یا ہتھ لاکر خود لے لے شخص اور ضمانت قید کرے بالغام نقد نہ لے لے یا میعائت نہ لے لے تو وہ مال اوسکو نقد دینا لازم

ہوگا سو اگر کفیل نے مان یا تو کفیل اگر غلام کے حکم سے ہوا تھا تو بعد از ازدہوئے غلام کے واسطے رجوع کرے **ف** ورنہ نہیں
 صر ایک غلام تھا زید کے پاس عمرو نے اس کا دعویٰ کیا کہ میری ہے کیونکہ نے فغانی کی سہات کی عمرو نے اگر غلام تھا ثابت ہوگا
 تو میں تمہیں دوں گا بعد میں فغانی کے غلام مگر کیا اب عمرو ملک اپنی نسبت میں غلام کے گواہوں کی حمایت کر دے تو کہہ کر اس غلام
 کی قیمت دینی ہوگی اور اگر لکھ شخص نے کچھ لکھ دعویٰ کیا غلام پر اس غلام کی طرف سے ایک شخص حاضر فغانی ہو اے اور اسکے غلام
 مگر کیا تو کفیل بھی رہی ہو جو بیگا اگر کوئی نے فغانی کی غلام کی طرف سے **ف** اسکے حکم سے خواہ بدون اسکے حکم سے **ص**
 یا غلام غیر مدیون نے اپنے مولیٰ کی **ف** خواہ مولیٰ کے حکم سے یا نہ حکم کے **ص** اور ملک غلام کو آزاد کر دے یا بعد اسکے صورت
 اول میں محلی نے غلام کی طرف سے وہ روپیہ قبول کر لیا اور کیا اور صورت ثانی میں غلام نے وہ روپیہ مولیٰ کی طرف سے قبول کر لیا
 تو کسی کو حق رجوع دوسرے پر نہیں ہو سکتا اور شافعی اور زفر کے نزدیک اگر کفالت بالام ہوگی تو حق رجوع ہو سکتا ہے اگر
ف دلیل ہماری اور شافعی اور زفر کی ہدایہ میں مسطور ہے **ص** اور غیب مدیون کی قید
 اس واسطے ہمنے لکھی کہ اگر وہ غلام مدیون ہوگا تو اس کی کفالت صحیح نہیں مولیٰ کی طرف سے کہہ مولیٰ کو حکم کر

کے کتاب الحیالہ

حوالہ لغت میں کہتے ہیں نقل اور مطالعہ شرع میں کہتے ہیں قرض کے اقرار دینے کو ایک دم سے دوسرے ذمہ پر مثلاً زید مدیون
 تھا عمرو کا تسویر روپیہ کا تو زید نے عمرو کا مقابلہ کر دیا اس میں حکم وصول کے لئے بکرہ تو زید پر محمول ہوا اور عمرو و محتمل اور محتمل
 اور محتمل اور محتمل علیہ اور محتمل علیہ و سورہ پیہ محتمل بہ ٹھہرے حوالہ جائزہ تحریریت روایت کیا پہلی سلم نے
 ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے قرض کو اکرنا لے کر کاظمی اور جب حوالہ دیا جو حکم میں کوئی
 کسی مالدار پر تو مال لے اور بن ابی شیبہ و احمد کی روایت میں ہے تو حوالہ قبول کرے اور ہدایہ میں یہ حدیث اس لفظ سے ہے
 مَنْ أُحْبِلَ عَلَى طَلْقٍ فَلَيْسَ بِمُؤْتَمِرٍ رَوَيْتُ كَمَا وَسْكَ طَلْقَ ابْنِ عَجْمٍ أَوْ سَطِينِ ابْنِ بَرْزَخٍ لَفْظِي سَ مِنْ زَيْلِجِي **ص** حوالہ صحیح ہوتا ہے اگر
 محتمل اور محتمل لہ اور محتمل علیہ کی ضمانت دے ہی روایت قدوری کی ہے **ف** رکن حوالہ ایک ایک قبول ہر ایک باب میں سے
 اور قبول محتمل علیہ اور محتمل سے ایک باب اس طرح کہ محتمل لکھ کہ میں نے تیرے قرض کا حوالہ غلام شخص پر کیا ہے درم کا اور محتمل
 اور محتمل علیہ سے قبول اس طرح کہ اگر ایک دن دونوں میں سے کمین کر میں قبول کیا یا میں رضی ہوا یا نہ اس کے قبول اور رضا
 پر دلالت کرے صاحب بدائع نے کہا کہ اس طرح ہر صاحب مروی ہے اور محتمل میں محتمل اور بلوغ شرط ہے اور شرط نافذ ہے تو یہ غیر
 عاقل کا حوالہ استغفار اور مسکول کی اجازت پر موقوف ہے اور حریت محتمل کی شرط نہیں تو حوالہ عبد و نافذ و محتمل کا صحیح ہے اور
 رضا محتمل بھی شرط ہے تو اگر وہ کہہ ہوگا تو صحیح ہوگا اور شرط ذیل شرط نہیں تو درمیں کا حوالہ صحیح ہے اور محتمل میں بھی رضا اور محتمل اور بلوغ
 شرط نافذ ہے تو یہ غیر محتمل ہونا ولی کی اجازت پر موقوف ہے اگر محتمل علیہ محتمل سے زیادہ مالدار ہو تو جیسے محتمل ان تیرے حوالہ
 قبول کرے تو یہ بھی جائز ہے بشرطیکہ محتمل علیہ محتمل سے زیادہ غنی ہو تو اور محتمل کا ہونا مجلس حوالہ میں ضرور ہے اور محتمل
 غائب ہو مجلس اس کے خلاف نہ رکھے تو حوالہ منع نہیں مگر اس صورت میں کہ محتمل کی طرف سے کوئی شخص موجود ہو کہ
 اور وہ قبول کرے اور محتمل علیہ میں بھی عقل بلوغ شرط ہے تو یہی کا محتمل علیہ ہونا صحیح نہیں اگرچہ دلی کے حکم سے ہو کہ

۱۰
 حوالہ زید مدیون
 زید مدیون نے قرض
 میں اور وہ قرض
 میں اور وہ قرض

ایک کسے نہ ہے ہر کسے نہ ہر زمانہ ہر جگہ

جلد سوم شرح و تفسیر

اس واسطے کہ یہ شخص ہر اور زمانہ بھی شرط کی تو جبر سے محال علیہ یہ نہ قدموں کا اور مثال علیہ بھی مجلس جمالیہ میں ہونا ضروری اور عیانہ
 میں ہر کہ محال علیہ کی غیبت ماننے سے محال نہیں یہاں تک کہ اگر اس کو سکو خبر نہ ہو پھر اور اس نے جائز رکھا تو صحیح ہو جائیگا اور ایسا ہی
 نزدیک میں ہر اور محال میں یہ شرط ہر کہ دین صحیح لازم ہو تو بدل کتابت کا حوالہ بھی نہیں جائز ہے جیسے کفالت ہلکا و العطل کا
 والاشامی **ص** اور زیادت کی روایت میں حوالہ صحیح ہر دیون و رضا محیل کے اور صورت اس کی یوں ہر کہ ایک شخص کے دین سے
 کہ تیرا قرض جو ماننا فلاں ہے پرتا ہر اس کا حوالہ قبول کرے اور پھر یہی مجھ سے لے اور دین رضی ہو گیا تو حوالہ صحیح ہو گیا اور اصل
 دیون بری ہو گیا اور ایک صورت اور ہر کہ کفالت کی ایک شخص سے ایک شخص کی بددین اس کے حکم کے اور قبول کیا مکمل کرنے
 تو صحیح ہو جائیگی یہ کفالت اور یہ کفالت حوالہ شمار کیا و گئی جیسے حوالہ اس شرط سے کہ اصل دیون مکمل نہیں ہے بری ہو کفالت ہر
ف یعنی کفالت میں تو عطا الکیفیل اور مکفول عنہ دونوں سے رہتا ہر اور حوالہ میں بعد صحت ولفاء حوالہ میں ہی ہو جائیگا ہر کہ
 تو اگر کفالت میں شرط کر لی بڑے مکفول عنہ کی تو وہ بھی میں حوالہ کے ہو جائیگا اور حوالہ میں اگر شرط کر لی عدم برات میں کی تو وہ کفالت
 ہو جائیگا اور محکم میں ہر کہ صحیح ہر کہ صحت میں زیادہ تک ہر کہ رضا مندی میں شرط نہیں صحت حوالہ کی اس واسطے کہ دین کا التزام میں ہی قبل
 کرنا یہ تصرف ہر محال علیہ کا اپنے ذات کے حق میں اور نہیں اس میں کچھ ضرر نہیں بلکہ وہ دین کا فائدہ ہر کہ دین کے محال علیہ میں ہر جو
 نہیں کر سکتا جب کہ حوالہ دیون امر میں ہو کہ کافی بالنہص **ص** جب حوالہ تمام ہو گیا تو اب میں ہی ہو گیا دین کا سبب
 قبول کرنے محال کے حوالہ کو **ف** لیکن برات موقوفہ بعبا ہو گیا فائدہ برات کا یہ ہر کہ اگر محیل ہو گیا تو محال اپنے دین کو اس کے
 حرکت میں نہیں کر سکتا لیکن محیل ضامن ہے کیونکہ وہ محیل سے یا اس کے قرضداروں اس خوف کے کہ باذوق اس کا ہاں ہو جائیگا
ص اور یہ جو کہ محال میں ہر کہ اور صورت میں کہ اس کا تو اچھا ہر کہ **ف** تو ہی بافت مفسورہ یا تو بافت مفسورہ
 عبارت ہر بلات مال سے **ص** اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ محال علیہ غایر **ف** یعنی ترک بقا ہر کہ دین محال
 نہ ہو **ص** دوسری کہ محال علیہ نام نہ ہو جو حوالہ کا اور قسم کھانے اور حوالہ کے گواہ نہ دیں اور صاحبین کے نزدیک تو ہی اس صورت
 سے بھی ہوتا ہر کہ قاضی محال علیہ کے غافل ہونے کا حکم کرے **ف** اس واسطے کہ صاحبین کے نزدیک قاضی کا غفلت لینا معتبر ہر کہ
 امام شافعی اور ابو حنیفہ کے نزدیک معتبر نہیں کیونکہ کسی شخص کو اس بات پر اطلاق نہیں ہو سکتی تو گواہی اس کی اس بات پر کہ محال
 علیہ کے پاس مال نہیں ہر شہادت ہر کہ ہر اور وہ غیر قبول ہر کہ **ص** حوالہ دو قسم ہر کہ ایک حوالہ ظاہر اور دوسرے حوالہ قہیدہ
 حوالہ قہیدہ ہر کہ محیل کی کچھ امانت محال علیہ کے پاس ہو یا محال علیہ محیل کی کوئی چیز غصب کر کے لیکھا ہو یا محیل کا
 محال علیہ یوں ہو جو محیل حوالہ کے محال کے دین کا ان چیزوں پر تو اگر حوالہ کیا محیل نے محال کا اس میں دینت پر جو محال
 کے پاس تھی اور جو اس کے امانت تلف ہو گئی محال علیہ پاس تو اب ہر کہ محال جمع کر سکتا ہر کہ محیل ہر کہ اگر غصب پر حوالہ کیا
 اور وہ غیر مفسوم تلف ہو گئی محال علیہ پاس تو اس صورت میں محال جمع نہیں کر سکتا محیل پر اس واسطے کہ اس کی قیمت باقی ہر کہ
 دوسرے محال علیہ کے برخلاف امانت کے کہ وہ غیر مفسوم ہر کہ حوالہ قہیدہ میں محیل اس شو کو طلب نہیں کر سکتا ہر کہ محال علیہ سے
 اس واسطے کہ اس سے حق محال کا متعلق ہو گیا باذوق اس کے بھی اگر محیل ہو گیا ہر کہ حوالہ کے اور بھی وہ محال ہے محال نے وصول نہیں کی
 تھی محال علیہ تو اب محال ہر کہ سب قرض خواہوں میں کہ **ف** یعنی وہ وہ دینت یا مفسوم یا دین سب قرض خواہوں کو محیل

یعنی محال علیہ
 صاحبین کے نزدیک
 معتبر نہیں
 چونکہ یہ محال
 قرض دار کا حق
 وصول خواہ
 منقطع

ایک گنت دوسرے گنت پر قرینہ انداز کیا گیا ہے

حصوں کے وافق تقسیم ہوگا اور جمال بھی انھیں کے برابر ہو نہیں ہوگا کہ پہلے جمال اپنا دین اس شرط سے وصول کر لے بعد
 اس کے جو بچے اور قرض خواہوں میں تقسیم ہو گیا جیسا کہ میں کہ پہلے مرتبہ اپنا زر میں دوسرے میں کو چکا لے لیتا ہی بعد اس کے
 جو بچتا ہو جاوے اور اپنی قرض خواہوں کو ملتا ہو کیونکہ حالہ کہ درج میں میں سے **ص** حوالہ مطلقہ یہ کہ محض حالہ کو مضاف نہ کرے اپنے
 دین یا عین و دبیعت یا منسوب پر جو جمال علیہ کے پاس ہو تو اس صورت میں خلیل بعد حوالہ کے وہ شرابی جمال علیہ
 لے سکتا ہے قرضی محض اہل طاقہ میں بنادین یا عین یا منسوب بعد حوالہ کے ہی مثال میں چھ پتا کہ ہو کہ حوالہ ان میں میں ہوا ان چیز لئے تاق جمال کا متعلق ہو جاوے
ص حوالہ طاقہ اور غنیہ دونوں میں تو نہیں کر گیا ہے وہ زمین یا دین جمال علیہ سے لے لی تو حوالہ اہل طاقہ کا فائدہ جمال علیہ سے پاس قرض نہ ملے گا اور اگر کہ
 کر لیا گیا خلیل پر **ص** اگر زمین حوالہ کیا عرصہ کے دین کا کہ سو روپیہ کا کرنے وہ سو روپیہ عرصہ کو دے کر کے زید سے طلب کیے زید نے
 یہ کہا کہ میرے تنوع تیرے اوپر لگتے تھے اوپر سے حوالہ کیا تھا کہ کرنے ان کا کیا اور کہا کہ میرے اوپر تیرا کچھ نہ آتا تھا اور عرصہ کے
 پاس گواہ نہیں ہیں تو اس صورت میں قول بکرا قسم سے معتبر ہوگا اور بکرا کا حوالہ قبول کر لینا اقرا دین نے جمعا ہوا دیکھا کہ حوالہ اس میں غیر
 نہیں کہ جمال علیہ پہلے سے دیون میں خلیل کا **ف** بلکہ غیر دیون بھی صحیح ہر دو کی رضا سے **ص** اس طرح اگر محض جمال سے
 لئے کہ میں نے حوالہ اس واسطے کیا تھا کہ تو میرے قرض کو وصول کر لے جمال سے اور میں تیرا مقروض تھا اور جمال کے لئے کہ تو میرے قرض
 تھا اس بابت تو نے حوالہ کیا تھا اور جمال اس گواہ نہیں ہیں تو قول خلیل کا قسم سے معتبر ہوگا **گ** اگر یہ خلاف ہی معنی ہوگا
 اس واسطے کہ حوالہ نام نقل الدین میں ذمہ الی خدمہ کا ہو تو ضرور یہ کہ محض دیون ہو کہ جمال کا کہ حوالہ کا بعد الی یعنی وکالت بھی ممکن
 مجاز اور جمال اس گواہ نہیں ہیں قرضہ کے تو قول اس کا ساتھ قسم کے معتبر ہوگا اس بات میں کہ مددیری قطع حوالہ سے وکالت بھی اور
 صرف حوالہ کر دینا اقرا بالذین نہ جمعا ہوا دیکھا **ص** مکر وہ ہے **ف** مستفحہ بضم سین اور فتح تاعنی اس کے یہ میں کہ اپنا مال
 دیوے ایک تاجر کو بطریق قرض نہ دے اور اسکے دوست کو دیوے دوسرے شہر میں فانت اسکی یہ کہ خطر اس کا ساتھ ہو جاوے اصل
 میں مستفحہ بضم سین اس قرض کا نام اس واسطے ہوا کہ شاہ کے ساتھ کھنے دلا ہوا روزانہ کے سفاح میں یعنی سیاہ جو زمین صبیہ
 لائھی وغیرہ کو زمین مال کھراپے ہوا ہے جاتے تھے تاکہ اس کو غیر ہو **ص** یعنی قرض دینا واسطے دور ہو جانے خوف راہ کے
ف ہنس ی میں اس کو مہندروی کہتے ہیں اور چونکہ کہ میں فائدہ حاصل ہوا کہ قرض میں سے مال کو اس واسطے مکر وہ ہو کہ بہریت
 وہ حدیث جو عائشہ بن اسامہ کی مسند میں مروی ہے سو ابن مصعب سے اس وقت کہ عمارہ ہمدانی سے کہا کہ سائینہ علی رضی اللہ
 سے کہ کہتے تھے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کل قرض حسن نفعاً فہو ربوا یعنی جو قرض فائدہ کھینچنے وہ مباح ہے اور یہ حدیث
 ضعیف ہے بسبب سو ابن مصعب کے عبد الحق نے کہا کہ وہ تروک کر دے ایسی ہی غیر نے لکھا اور روایت کیا اس کو ابن الجہم نے
 اپنے جزو معروف میں اور نکالا ابن عدنی قال میں جابر بن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے السفیحات حلالہ
 یعنی ہندویان حرام ہیں اور معلول کیا حدیث کو بسبب عمرو بن موسیٰ بن وجیہ کے ضعیف کیا اس کو بخاری اور نسائی اور
 ابن عدنی نے اور کیا اس کو ابن ابی حنوفی نے موضوعات میں اور اس باب میں تہذیب روایت جو صحابہ اور اساتذہ مقبول ہے وہ ہر جسکو
 روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں **ثنا** خالد الاصر عن جہاکم عن عطاء قال کان فی ایک کہ جن کل قرض حسن
 نفعاً یعنی صحابہ کہ لکھ کر دے جانتے تھے ہر اوس قرض کو جو نفعیت کھینچنے یعنی اوس میں نفع ہو جاوے مقصود یا مستقرض کو اور تبادلی

دراستہ ہندوی

سوائے ہندوی

صغریٰ میں ہرگز اگر ہندوی لکھ دیا مشروط ہو قرض میں تو مکروہ ہر اور جو اسکی شرط ہو قرض نہیستے وقت تو مکروہ نہیں اور شرط کی صورت یہ ہرگز ایک شخص سے قرض نہ یا دوسرے کو مال اس شرط پر کہ لکھ دے اسکی ہندوی فلاں شہر پر تو یہ نہیں جائز ہر اور اگر قرض دیا بغیر شرط کے اور اسے لکھ دیا تو جائز ہر اور اسی طرح اگر یہ کہا کہ تو مجھے ہر چھ لکھ سے فلاں شہر پر اس شرط پر کہ میں تجھے نہیں دوں گا تو بھی بہتر نہیں ہر اور مروی ہے کہ ابن عباس سے کیا نہیں دیکھتا ہر تو اگر قرض دے قرض میں داخل ادا کیا جو قرض مال سے اچھا تھا تو مکروہ نہیں جبکہ مشروط ہو اور قضا کے ساتھ اس وقت حلال ہر جب کہ اسکا یہی دوسرے شہر پر لکھ دینے کا رواج اور عرف ظاہر ہو اور اگر عرف اور رائج ہو کہ قرض سقوط نظر طریق کے لیے ہوتا ہر تو حلال نہیں لگا۔ مشروط ہو اور وہ جو مروی ہے کہ امام ابو حنیفہ سے کہ وہ نہیں بیٹھتا قرض داری دیوار کے سایہ میں تو اسکی کچھ اصل نہیں اسواسطے کہ یہ انتفاع نہیں ہر اسکی ملک نہ اسکی شرط ہوتی ہر اور نیز رائج ہر قرضے **فائدہ** جب علق ہندوی بلا کی پیشی یعنی جتنا روپیہ دے دینا ہی دوسرے شہر میں لے گا وہ ہونی تو جو جاری ملک میں منجے ہر ایک روپیہ یا دو روپیہ کی زیادہ دینا اور کھانا مہینڈا ہر اور کہ وصول کرنا بطریق اولیٰ ناجائز اور حرام طبع ہوگی کیونکہ یہ سود ہر اور اسکا دینے اور لینا سب برابر ہر بموجب اس حدیث کے جو اوپر گذری دینے والے اور لینے والے سب ملعون ہیں خدا محفوظ رکھے نقطہ

کتاب القضاء

جو شخص کو ایسی لائق ہر وہ قاضی معین کے لائق ہر یعنی جو جو مسلم عاقل بالغ ہر اندھا ہر محدود فی القذات نہ بہر انہ تو ہر شہادت کے لائق ہر اسطرح وہ قضا کے عہدے کے بھی لائق ہر یعنی ہو سکنا ہر قاضی ہو اور چیرچیر میں شرط ہیں شہادت کی ایسی شرط ہیں قضا کی **ص** اور ناسق اس ہر واسطے شہادت کے تو اہل ہو گا واسطے قضا کے تو صحیح ہو گا ناسق کل ہوائی معنی لگاؤ جب یہ ہر کہا کہ اسکو قاضی بناؤ اور اگر کہا کہ ناسق تو قاضی بنایا تو لنگار ہو گا جیسے ناسق کی شہادۂ جعل کی یا صحیح ہو لیکن جیسے قبول کیا اور قبول لگاؤ لنگار ہو گا **ف** درخت میں ہر کاسی روایت یہ فتویٰ ہر اور شامی اور طحاوی اور فتح القدیر سے معلوم ہوتا ہے کہ باقی تمام اس سال میں سب مرجع میں اور یہی قول حج و ابن العمامہ نے لکھا کہ اگر بادشاہ وقت سے یا ناسق تو قاضی مقرر کرے تو قضا و نسق مانڈ ہوگی ظاہر روایت کے موافق تو وہ حکم کسے غیر کے فتوے لیکن واجب ہر حکم پر کہ ایسے شخص کو قاضی بنائے **ص** اگر قاضی تقلید قضا کے وقت عادل تھا بعد اسکے ناسق ہو گا **ف** رہنمائی شہادت ہر کے **ص** تو یہ قضا و نسق دونوں ہو گا لیکن لائق ہو گا غرض **ف** یعنی واجب ہر حکم پر کہ غرض اسکی **ص** یعنی قضا و نسق دونوں ہر میں مشائخ غنی و فقہاء اور فقہاء و مشائخ نے فرمایا ہے کہ جو غرض ہو گا قضا و نسق مفتی بھی نہیں ہو سکتا اور فقہاء کے نزدیک ہو سکتا ہر فقہاء کے نزدیک ہر غرض ہر اور بعض فقہاء کے نزدیک تو اہل **ص** اور مجتہد ہر اور شہادہ اولویت قضا کا نہ صحت قضا کا **ف** یعنی کسی شخص کو قاضی بنا دوسرے شخص سے اولیٰ نہیں ہوتا مگر بشرط اجتماع یعنی جو مجتہد ہو اسکا قاضی ہونا اولیٰ ہر اور اجتماع کی شرط نہیں ہر یعنی نہیں ہر غرض کہ قضا و نسق تو اگر جاہل کو عہدہ قضا دیا گیا صحیح ہر ہر نزدیک **ف** لیکن امام شافعی کے نزدیک تقلید قضا جاہل اور ناسق کو طحاوی درست نہیں اور احتیاد اسی قول میں ہر ہر سکھو شافعی نے کہا لیکن باعتبار اس زمانہ کے کہ موطا و السنن مشروط ہو قضا و نسق باہم باطل و صحیح ہر اور حکم لکھا ہے کہ اختیار کرے اسکو جو زیادہ قاذر

تضا پر اور اولیٰ ہر طرف روایت کیا طریقہ بنی بن عباس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص حاکم ہو وہ مسلمانوں
 امیر کا پھر مقرر کیے ایک شخص کو ایک کام پر اور وہ جانتا ہو کہ لوگوں میں بہتر اوست اور زیادہ جانتے والا ان کے امور و سنت میں
 کا موجود ہو تو اسے خیانت کی اور اس کے رسول کی اور جماعت سلیمین کی اور روایت کیا حاکم نے سند کہ میں اور ابو جلیح رسول نے
 حدیفہ سے مثل اسکے **ص** اور آدمی کو چاہیے کہ عمدہ تضا طاعت **ف** اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 جو شخص اسے طلب کرتا ہو تضا کو اور سوال کرتا ہو اس کا سوئپ دیا جاتا ہے اپنے نفس کی طرف یعنی اس کی طرف سے اس کو اعانت اور
 نہیں ہوتی اور جو شخص نہ بدستی قاضی بنایا جاتا ہو تو اوقات ہر اللہ تعالیٰ اس پر ایک فرشتہ کہ مضبوط کرتا ہو اس کو یعنی اعانت کرتا ہو
 اس کی اور پیسوا ب کے روایت کیا اس کو ترمذی اور ابو داؤد اور ابن ماجہ نے **ص** اور درست ہے عمدہ تضا لینا اس
 شخص کو جس کو عہد دیا ہو اپنے نفس پر کہ عدل انصاف کریگا **ف** اس واسطے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے اختیار کیا ہے عمدہ تضا کو اور
 اس واسطے کہ تضا فرض کفایہ ہے واسطے انتظام امور مسلمین کے اور سینے کا مال بالعرف ہے حضرت علی شہ مروی ہے کہ بھیجا حکم رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے قاضی بنا کر کہین کی طرف تو کہا میں نے رسول اللہ سے سنا ہے کہ آپ نبی کے بعد تضا پر دو تین کہ میں ہوں اور تضا
 کو نہیں جانتا تو فرمایا اہل سنت قریب ذکر اللہ ہدایت کریگا تھمت دل کو اور مضبوط کرے گی کا تحاری زبان کو بسوخت جھکا اور تین تھمت
 پاس دو آدمی تو نہ فیصلہ کر دواسطے پہلے کے جب تک کہ سن نہ لو لنگہ دوسرے کی تو بے معلوم کہ روایت اپنے حکم کی فرمایا علی نے کہ پھر
 شک نہیں کیا میں نے کسی فیصلہ میں بعد کے روایت کیا اس کو احمد اور ابو داؤد اور ترمذی نے اور سن کہا اس کو اور قوی کیا اس کو ابن ابی
 نے اور صحیح کیا اس کو ابن حبان اور اس کا ایک شاہد ہے کہ میں حاکم کے بن عباس سے اور روایت کیا ترمذی اور ابو داؤد اور دارمی
 معاذ بن بل سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر گاہ بھیجا ان کا میں کی طرف تو پوچھا اسے کہ سطح فیصلہ کرے کہ تم کوئی مقدمہ
 پیش آوے گا انھوں نے کتاب اللہ فرمایا اگر نیکو کتاب اللہ میں کہا سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا اگر نیکو سنت میں ان
 صلی اللہ علیہ وسلم کی کہا اجتہاد کر دو کہ میں اپنی رستے اور نہ کسی کو نکالو کشش میں کہا معاف نہ کرے پھر بالاحضرت نے اپنے اپنے پاس سے
 سینے پر اور قریب شاہد اس کے خدا کا کہ توفیق دی اسے رسول سو اکل اوں مر کی کہ جس رضی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 بہت ہونا قیاس کا وقت نہ ہو نہایت اور یہ کثرت نہایت ہو اور یہ ہو گیا اذن لوگوں کا جو قیاس کو شیعی کی جنتوں میں شمار نہ کرتے
ص اور کہ وہ ہر طرف تحریک **ص** عمدہ تضا لینا اس شخص کو جو شخص کو خوف کرتا ہو یا جو مجاہد یا کا تصفیہ تضرعات میں یا ظلم
 صادر ہو کر یا **ف** تاکہ وسیلہ التفریح کا ہو جاوے اور جو چیزیں کہ ممانعت اختیار عمدہ تضا میں آئی ہیں محمول ہیں ایسے شخص کو نہ لیا حضرت
 صلعم نے جس کو دی گئی تضا - و دفع ہوا بغیر خبری کے روایت کیا اس کو امام احمد اور ابو داؤد اور ابن ماجہ نے اور صحیح کیا اس کو ابو جلیح ابن حبان
 نے ترمذی جو برہنہ سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قاضی تین حق کے جتنے ہیں دو ان میں بہترین جاوے گا
 اور ایک بہت میں ایک آدمی وہ بہت چھانچا اس کو اور فیصلہ کیا موافق اس کے تو وہ جنت میں جاوے گا ایک آدمی جو جسے چھانچا اس کو اور
 نہ فیصلہ کیا ساتھ حق کے اور ظلم کیا مگر میں تو وہ جہنم میں جاوے گا ایک آدمی وہ کہ اس نے چھانچا اس کو اور فیصلہ کیا لوگوں کا نادانی سے
 وہ بھی جو غم میں جاوے گا روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ابن ماجہ نے اور صحیح کیا اس کو حاکم نے اور قریب اللہ تعالیٰ نے و مَن لَوِیَ حُكْمًا اَنْزَلَ
 اللَّهُ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ اور ظالمون اور کافر و فاسقون جو شخص حکم کرے اس کے موافق جو اللہ تعالیٰ نے تو وہ

بیان کتاب التلخیص فی احکام قضا
عزیز الرحمن

فاسق ہو اور ظالم ہو اور کافر ہو اس سے بڑا کی ثابت ہو گئی اور لوگوں کی کرجان بوجھ کر الٹی اور سنت رسول کے خلاف
 باتع احکام امر و نہی اور توہین انصار کے فیصلہ کرتے ہیں اور جو کہ میں نے پیش کیا کہ وہ ایک بھی وعید پر عمل نہ کرے
 وَتَعَاوَنُوا عَلَی الْبُیُوتِ وَالتَّقْوَى وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَی الْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ یعنی مدد کو ایک دوسرے کی نیکی اور پرہیزگاری پر
 اور نہ مدد کو گناہ و زوری دیتی ہیں **پرس** جو شخص قاضی کیا جائے اسکو چاہیے کہ پہلے قاضی کا دفتر ملک جنہیں شاہ و وزیر اور فیصلہ سے
 ہیں اور حالات کے قیدیوں کو دیکھے **ف** یعنی جو قاضی سابق کے قید خانہ میں قید تھے انکے حال میں نظر کرے نہ ان قیدیوں
 میں جو حاکم کے قید خانہ میں ہیں دس بخدا **ص** تو جو شخص ان قیدیوں میں آواز کرے کسی حق کا یا اس پر گواہ قائم ہوں
 تو اسکا صبر قائم رکھے یا اس پر حق کو لازم کرے اور اگر وہ منکر ہو تو قاضی معزول کا قول اسکے باب میں معتبر نہیں بلکہ منادی کرے
 ایک مدت مناسب مقرر کرے کہ جن کو ان کو ظلم نالان قیدی ہر دعویٰ کرنا ہو تو اس مدت میں حاضر ہوں مطلق قاضی میں
 تو اگر کوئی حاضر ہوئے مقدمہ اسکا اور بعد از جانے مدت مذکور کے دن قیدیوں کو جھوٹا دیکھ **و** درخت میں بڑے ٹکڑے
 کہنے لگے اگر کوئی مدعی اسکا حاضر ہو تو اسکو حاضر خاسن لیکر جھوٹا دیکھ اگر حاضر خاسن نہ ملے سکے تو ایک مہینہ ملک میں
 کرے بعد اس کے اگر کوئی نہ آئے تو اسکو جھوٹا **ک** اور عمل کے اموال و بیت اور حاصل و فتن میں گواہی کا تابع ہے اور اس
 قاضی معزول کے کہنے پر عمل کرے لیکن اگر کوئی قاضی آواز کرے اس بات کا کہ قاضی معزول اسکو مدعی اور محمل و قاف پر کہیں
 تو اب ان و دواع اور محمل و قاف میں قاضی معزول کا قول قبول ہوگا **ف** اس صورت میں وہ قاضی اور قیودان کو سزا دیکھا
 دیکھی جائے گی کہ سب کو قاضی نے پہلے یہ کہ اسے تو کر لیا پھر آواز کیا کہ قاضی معزول اسکو دیکھا قاضی معزول نے دوسرے
 شخص کے واسطے مثلاً اسکو پہلے تو کر لیا تو اس صورت میں و دواع اور محمل پہلے یہ کہ اسکو دیکھا قاضی معزول نے دوسرے
 اگر دلیت و ذات الیقوت ہو یا شکی کا اگر وہ مثلاً ہو قاضی کو اسکا آواز دانی کے سبب پھر قاضی نے شہادت پیش کر کے دیکھا کہ قاضی
 معزول کا مقرر تھا ہلاک **ص** قاضی کو چاہئے کہ سبب میں باعلان بھیکو کرے اور سبب جامع اہل ہوا باعلان بھیکو کرے یہ مقرر کرے
 کہ سبب میں چاہئے کہ واسطے قطع نہ کرے کہ حاضر ہو کر کسی کی تہنیت ہو اور امام شافعی نے کہ نہ ایک کو دیکھا قاضی معزول نے دوسرے
 کہ سبب میں شخص نے شہادت کے باطن میں جو دوسرے شخص کے فیصلہ کا نام لیا اور حاضر کو منع ہوا سبب میں اور ہائی اہل ہوا کہ شخص ملے
 علیہ او اسکا ہر مسلم نے سبب میں بھیکو تہنیت کیے اور بھی قصا عبادت ہو اور نجاست مشرک کی اور او قعدا و ذرہ نجاست ظاہری
 اور حاضر نے داخل ہو کر سبب میں بلکہ فیصلہ کیا جا کہ مقدمہ اسکا دار و مدار ہے **ف** ہر میں ہر کو دلیل ہماری قول ہے نہ شہادت ملے
 عاقلہ او سکا کہ گواہی گواہی میں واسطے ذکر الہی کے اور حکم کے کما فیہی نے تخریج ہر میں حکمت غریب لهذا اللفظ اور کو ذوق
 میں ہر حدیث متقول بلکہ حوالہ اسے صاحب ہر پیکار لیا کہ میں نے میں اس حدیث چند حدیثیں کہی ہیں نقل کیا کہ شیخ ابن
 فتح القاری نے ایک حدیث جمیع کی کہ ابن مالک سے اور دوسرے حدیثیں کہی ہیں ابن عباس اور روایت کیا کہ جاری کو لہا
 کیا حضرت عمر نے نہ نزدیک نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ سنا دیا امام ابو بکر زاری سے حسن تک کہ دیکھا انھوں نے حضرت
 عثمان کو کہ فیصلہ کیا سبب میں اور ذکر کیا قصہ اور روایت کیا ابن سعد بطبقات میں ربعہ بن ابی عبد الرحمن سے کہ دیکھا او دھونے
 ابو بکر کا کہ فیصلہ کرتے تھے سبب میں نہ ایک قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کثر فی اللہ لہما حموی لہما قضا فی السجہ بنظر زبان

۷
بیان کتاب التلخیص فی احکام قضا
عزیز الرحمن

و دعوی کرے اور مدعی علیہ پان سو کا منکر ہو اور شاہنشاہ کی شہادت دے تو قاضی کے کہنا یہ مدعی نے پانسو معاف کر لیے ہیں اور شاہ کو اس کے علاوہ اور وہ معافی کے قول سے شہادت کو دھوکے کے موافق کر لے سطح قاضی نے توفیق دی تو یہ بالاتفاق جائز نہیں جیسے تعلیم خصمین جائز نہیں لکن فی ستم القلمیر

ص فصل جس مدعی علیہ کے بیان میں

اگر مدعی کا حق مدعی علیہ پر ثابت ہو تو اقرار سے مدعی علیہ کے تو پہلے قاضی حکم کرے مدعی علیہ کو تو اقرار کا در صورت نامدہندگی علیہ کے اگر مدعی درخواست کرے اور اسکے جیسے کی تو قاضی کو جس تک نہ سنبھلا دے اور وہ مدعی علیہ کو قید کرے اور اگر گواہوں سے ثبوت ہی نہ ہو تو قاضی کو یہ پوچھنا کہ قبل حکم اقرار سے حق مدعی علیہ کو یہ نہ ہو تو مدعی جیسے کہے اسوجہ اقرار جزی ہذا دہندگی اور انکار کی وجہ حق اقرار سے ثابت ہو اور اسوقت نامدہندگی مدعی علیہ کی جب ثابت ہوگی تو قاضی ان سے حق کا ان کو کچھ اور وہ نہ دے اور جزیب حق گواہوں سے ثابت ہو تو نامدہندگی اور انکار مدعی علیہ کو تو پہلے سے موجود رہی اس لیے قبل حکم اقرار سے قید کرنا اور سکا درستی اور اقرار سے قید غرض ہر اسے قاضی کی طرف اس واسطے کہ لوگ مختلف ہو جائیں باعتبار احوال کے بعضے شریعہ میں ہوتے اور ان کو تھوڑی مدت کفایت کہ بعض تہرہ دہوتے ہیں اور ان کو تھوڑی مدت جزی نہیں ہوتا اور جیسے اس واسطے کہ مدعی علیہ لال پنا ظاہر کرے اور لایق ہے حق مدعی اور اس سے جوئے اکثر مدت جیس کی باعتبار روایات جہر عین میں اور ایک معینا اور دو دہوتے تین مہینے بھی مدعی ہیں مگر نتیجہ وہی ہے کہ مدت جیس غرض ہر اسے قاضی کی طرف ہدایہ ص مدعی علیہ جیسے ان حقوق میں ہو گا جو لازم ہے ہیں اس کو اسباب عقد کے یا بدل میں مال کے جیسے ہر محل ف اور مہر میں کچھ نہیں جیسے نکاح یا جو کا اگر بچہ چل ہو جائے عاقل کے درجہ کی دہن بخلاف خاص ضمانت غنم سے نفع کے بزوجہ فقہ ولد ف نفرض اگر بچہ دی کا جو بوجہ ضمانت الدار کے دہن بخلاف اصل اور دین و ولد اور ویت ف خیالات اور بدل غنم اور بدل مضمون و بدل متلف یعنی جو چیز تکت کر ڈالے اس کا بدل بدل ہر مہر ضمانت اعتاق یعنی شہر کے حصہ دار کو نہ نکالنا وان فقہ اقارب مہر مہر بدل دہن بخلاف ص میں جیسے نکاح یا جو کا اگر بچہ چل غنم کا اظہار کرے الا اور اس صورت میں جب مال دہن دہنا اس کا ثابت ہو جاوے گواہوں سے تو ان چیزوں میں بھی قید کر دین گے ف اور سہ اول کی چیزوں میں جیسے کرینا اگر جہد مدعی علیہ کی محتاجی کا ہو تو اور دعوی محتاجی کی تصدیق نہ کیا ہو گی بخلاف

باب بیان میں قاضی کے خط کے بنام و دوسرے قاضی کے

اگر گواہوں کی دین قاضی کے سامنے اور مدعی علیہ حاضر ہو تو حکم کرنے کے ساتھ گواہی کے اور کھدے حکمانہ سکھائی میں پہل کہتے ہیں اور اگر مدعی علیہ غائب ہو اور گواہوں کی دین اور دوسرے قاضی حکم کرے بلکہ لکھ لے گواہوں کی گواہی کو تاکہ قاضی کا تالیف اس کے موافق حکم کرے اور وہی کتاب ملے گی اور کتاب قاضی الی القاضی کی ہر حقیقت میں یہ کتاب نقل کرنا گواہی کی ایک قاضی کے پاس دوسرے کی پاس نہ لے گا لہذا قاضی الی القاضی سب بقوات میں سہرہ احوال و قصاص ص اس واسطے کہ کتاب میں شہرہ اور حد قصاص دفع ہو جائے ہر شہرہ یا حد خط پر عمل کرنا کوشش ہر اپنے اثبات میں ص جب شہادت گد سے قاضی کا تہہ پاس جیسے دین تو اقرار اور نکاح اور نسب اور مضمون و لیسہ امانت اور مضارت بچکا انکار کیا گیا اور کوئی نہ

نہ نہیں کیا گیا اور قاضی کو نہ ہر شہرہ یا حد خط پر عمل کرنا کوشش ہر اپنے اثبات میں ص جب شہادت گد سے قاضی کا تہہ پاس جیسے دین تو اقرار اور نکاح اور نسب اور مضمون و لیسہ امانت اور مضارت بچکا انکار کیا گیا اور کوئی نہ

امانت اور مال مضاربت کا اگر انکار نہ ہو گا تو کیا حاجت ہے کہ کتاب القاضی کی وجہ سے بوقت انکار کیا ان دونوں کا موضوع یا مضاربت
 تو وہ گئی منصوبہ اور منصوبہ میں واجب ہوئی ہے تو حقیقت میں ہے تو جاری ہو گی اور میں کتاب مکتبی سلسلے کے وہ محتاج نہیں ہے
 اشارہ کا بلکہ مصنف سے اس کی معرفت ہو سکتی ہے بخلاف اعیان منقولہ کے کہ اس میں احتیاج ہے کہ شاہ کی اور یہ عجب نام اور عین غلط ہے اور
 ایسی ہی نزدیک نام ابو یوسف کے مگر اس کے نزدیک غلام مغربی کی کتاب القاضی درست ہے صورت اس کی یوں ہے کہ قاضی بنیال کا مثلاً
 لکھے قاضی حنفی کہ غلام اور غلام شہادت دی ہے پاس اس بات کی کہ غلام کا غلام جس کا نام مبارک ہے اور اس کا علیہ یہ ہے
 گیا ہے اپنے مالک کے پاس اور اب ستر قاضی غلام کے قبضہ میں ہے آخر کتاب اور مگر اسے اس پر توجہ ہے یہ کتاب قاضی حنفی
 پاس مگر اسے مدعی علیہ اور غلام کو اور دیکھو کہ کتاب کے ساتھ شہادہ اولی کے جو گئے آتی ہیں اور ملائے حدیث کو اس ساتھ غلام کے تو
 اگر مطابق ہو و چھوڑے اس کو اور اگر مطابق ہو تو اگر مدعی علیہ بخار کو جاوے تو بہتر ورنہ اس غلام کو بھی کہ سپر کرے نہ ظہور
 حکم کے اور فیصلہ کے اور سے لیکو اس مدعی ایک غلام کے حاضر ضمانت کا اور اس غلام کی گواہی میں کوئی چیز لکھا و سپر کرے یا
 نہ ہو کہ مدعی دہان جا کر غلام بدل لیکو وقت شہادت شود کے اور لکھے جو کتاب قاضی بنیال کو اس ضمن میں کہ میں اس غلام کو رو
 کرتا ہوں توجب قاضی بنیال پاس کتاب ہے تو قاضی بنیال لاؤں گواہوں کو بلائے جھوٹ گواہی دی تھی اس غلام کے
 ملک کی ضمانت غلام میں تاکہ گواہی دین اور حاضریں اور اشارہ کریں اس غلام کی طرف کہ یہی غلام ملک ہمدانی کی لیکن قاضی
 بنیال ابھی حکم کرے کیونکہ مدعی علیہ غلام ہے بلکہ پھر لکھے قاضی حنفی کہ کو کہ گواہوں نے شہادت کی غلام کے سامنے اس بات کی کہ غلام
 ملک ہمدانی کی توجب یہ کتاب قاضی حنفی پاس ہے سوچے اس وقت فیصلہ کرے اور حکم سننا و مدعی علیہ اور مدعی ہمدانی کے حاضر ضمانت
 ضمانت اور امام محمد سے مروی ہے کہ کتاب القاضی مجمع منقولات میں قیول کیا و گئی اور اسی پر تاجرین میں **ف** اور مختار
 میں کہ اسی روایت پر فتویٰ ہے کہ کتاب القاضی سب مقدمات اور روایات میں عام ہے کہ دعویٰ دین ہوا میں درست ہے **صل**
 سو احوال و قصاص کے اور واجب ہے کہ قاضی کتاب جب کتاب لکھے تو گواہوں کو اس کا نسخہ منعمون ہے مگر ستاد اور مگر اسے اپنی اونکے
 سامنے اور وہ کتاب دن گواہوں کو دیکھو اور ابو یوسف کے کوئی بات نہیں ہے نہ میں رکھی اور امام حنفی نے اس ضمن کا قول اختیار
 کیا ہے تو ابو یوسف کے نزدیک صرف دو گواہوں کو اس بات کا گواہ کر دیا ہے کہ یہ کتاب و مگر میری ہے اور ایک روایت میں ہے بھی
 شرط نہیں میں کتاب ہوں جب کتاب کے حوالے کی جاوے گی تو فتویٰ اس بات پر ہے کہ مگر نا ضروری ہے اور جب گواہوں کو سپر کیا جائے
 تو فتویٰ اس بات پر ہے کہ اکثر نہیں ہے یہ کتاب جب قاضی مکتوب لکھ پاس ہو سچے تو قبول کرے اس کتاب کے گواہی علیہ کے سامنے
 اور وجہ ان ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی سے جو کتاب کر گئے ہیں توجب گواہی ان گواہوں کے کہ یہ غلام قاضی کی جو
 پڑھا تھا اس کو اس قاضی نے اپنے حکم میں اور غم کی تھی اور سپر وری تھی ہلکو تو اس کی ہمسرد دیکھ کر چوڑے اور مدعی علیہ کو ستاد
 اور لازم کرے اس پر حکم کو **ف** یعنی اس گواہی کی رو سے کتاب میں مندرج ہے مدعی علیہ پر جو لازم تھا کہ اس کا فیصلہ کر دیا
ص اور قاضی مکتوب لکھ جب فیصلہ کرے اس کتاب کے ساتھ کلا و سورت تک قاضی کتاب قاضی ہے کہ قاضی کا تہ قبل کتاب ہے پھر کے
 مگر جو باطل ہو تو کتاب باطل ہو جاوے گی اس طرح اگر قاضی مکتوب لکھ کتاب کے پیچھے کول و عجاوبی کتاب باطل ہو جاوے گی مگر جب کہ
 قاضی کتاب بعد نام اس قاضی مکتوب لکھ کر یا ہو کہ اس کا نام ہے کہ قاضیوں میں سے پاس ہے پھر پوچھو وہ اس کی تعمیل کرے

ناجائز اور شامی کے نزدیک بیع اور اکل دونوں جائز ہیں تو یہ حکم شامی کا مخالف ہے اور اس کتاب کے جو اہل بدعتی تھے
 اول نے اگر حکم صحت بیع ایسے ذہن کا مسلک ہے اور اگر نہ ہو تو ان میں سے ایک تو اتنی ہی کہ اس نسخہ کو تو لیکھ **ص** یا مخالف ہو حدیث
 مشہور کے جیسے قاضی اول نے حکم کیا مطلقاً **ف** یعنی وہ عورت جس کو اس کے خاوند نے تین طلاق دیے ہوں **ص**
 کی حالت کا واسطے شوہر اول کے صرف نکاح زوجہ ثانی سے ہوں مطلق کے موافق نہ ہے یہ بین المسلمین کے اس واسطے کہ یہ مخالف ہے حدیث
 مشہور کے یعنی قول حضرت کا واسطے عورت زنا کے نہیں ہو گا یہ سب باتوں سے چھٹے شیعہ بنی عبد الرحمن بن زبیر کی اور وہ شیعہ بنی تیری **ف**
 روایت کیا اس کو جو جاری اور مسلم نے اور گزشتہ حدیث کتاب الطلاق میں قصہ صحت **ص** یا مخالف ہو جو اجماع مسلمین کے
 جیسے قاضی اول نے حکم کیا حالت متعہ کا اس واسطے کہ صحابہ اجماع کیا اس کے فساد پر **ف** اور گزشتہ لالہ شریعت کے کتاب
 النکاح میں **ص** تو حاصل یہ کہ قاضی نے جب سالہ مجتہدین میں حکم دیا تو وہ مجتہدین جمع علیہ وجوہ کیا اور قاضی ثانی نے پرنا فائدہ لیا
 واجب ہو لیکن یہ صورت جب ہو کہ قاضی اول نے اپنی رائے کے موافق حکم دیا ہو اور جوابی رائے کے خلاف حکم دیا ہو تو اس کا بیان لگے
 آتا ہے اور یہ بھی ضرور ہے کہ قاضی جانتا ہو اختلاف مجتہدین کو تو گو کہ قاضی نہ جانتا ہو اختلاف مجتہدین کو تو اس کی قضا جائز نہیں
 اور نہ قاضی ثانی اس کو جاری کرے مجتہدین سے مراد یہ ہے کہ عمل قضا یعنی جس حکم میں قضا ہوئی ہے تو اس میں اختلاف ہو اور جو خود قضا
 میں اختلاف ہو جو جیسے قضا علی الغائب **ف** اس کا بیان لگے آتا ہے **ص** تو وہ قاضی اول کی حکم کر دینے سے منع ہے
 ہو گا اور قاضی ثانی کو اس نسخہ پر پونہ پانچواں ان کے قاضی ثانی بھی اس کو جاری کرے تو اب وہ مجمع علیہ وجوہ کیا اب اگر قاضی
 ثالث پاس مراجعہ ہو گا تو وہ نسخہ نہیں کر سکتا اجماع میں اتفاق اکثر مجتہدین کا کافی ہے تو جب اکثر ایک مرتفع ہو جاوے گی وہ
 مستفق علیہ نہ کیا جاوے گا اور مخالفت بعض کی معتبر نہ ہوگی **ف** ہدیین بھی ہی اختیار کیا ہو لیکن اصول فقہ کی کتابوں میں
 ہو کہ خلاف ایک شخص کا بھی نہ اتفاق اجماع ہو اور اجماع نہیں ہو گا لیکن اتفاق **ص** اور ہدیین لکھی ہے کہ اختلاف
 فیہ سے مراد یہ ہے کہ صدر اول یعنی صحابہ و تابعین کا اختلاف ہو لیکن صحیح ہے کہ یہ کچھ ضرور نہیں بلکہ اختلاف ثنائی کا بھی معتبر ہے
ف اور بطریق مالک اور یہ لوگ نہ صاحبین سے ہیں نہ تابعین میں **ص** اور نافذ ہے قاضی کا حکم ظاہر و باطن میں
ف یعنی فی الدنیا اور فیہمینہ بین الدین کسی شکی حرمت یا طہارت پر اگر یہ چھوٹی گواہی سے ہو تو اور صاحبین کے نزدیک
 نافذ ہے ظاہر میں نہ باطن میں **ف** جانتا چاہیے کہ امام اعظم کے نزدیک اگر دعوی دعوی کرے ایک شخص کا بسبب عین یعنی
 سبب ملک بیان کرے اور چھوٹے گواہ لاد اور مطلق بن حکم کے اور قاضی نہ جانتا ہو کہ گواہ جو ہے بین تو قضا نافذ ہے ظاہر اور
 باطن میں اتفاقاً جیسے مراد یہ ہے کہ اگر شہادہ میں نے ایک عورت پر دعوی نکاح کا کیا یعنی میری منکوحہ ہی اور عورت نکاح کیا
 نہیں ہے گواہ چھوٹے ہیں کہ یہ نکاح کے قاضی پاس تو قاضی عورت کو مدعی کے سپرد کرے اور عورت کے لئے کو تپائی ذات
 پر قدرت و زوج کو اولیٰ حقہ غیرہ لوازم زوجیت کا حکم کرے **ف** اور نفاد باطن سے مراد یہ ہے کہ مرد کو وطی اور عورت
 کو شوہر کا اپنے اوپر فائدہ کر دینا عند اللہ طلال ہے اور صاحبین کے نزدیک صاف ظاہر کا حکم قاضی نافذ ہو گا بین عن راجعہ زوج اور جو
 وطی درست نہیں ہوگی اور یہی مذہب ہے کہ فرادہ کہ نہ ملے کا اور مختارین کے کہ لاسی پر قوی ہو لیکن بحر الرائق میں ہے کہ قول امام
 ابو حنیفہ کا قوی ہو کہ اصل مذہب صاحبین کی ظاہر ہے اور امام ابو حنیفہ کے مذہب پر یہ اشکال ہے کہ اگر محض کسے سبب کا

اور یہ قضا جائز ہے یا نہیں
 اور یہ قضا جائز ہے یا نہیں
 اور یہ قضا جائز ہے یا نہیں

پانچ سو سال
اور پندرہ سو سال

دو سو سال
اور پندرہ سو سال

تین سو سال

۴

پانچ سو سال
اور پندرہ سو سال
دو سو سال
اور پندرہ سو سال
تین سو سال
۴

مکان پر زور ہو سوانج کا رستے میں متر باون گواہوں کے سامنے کراؤ فغان و لہ فغان قاضی کی ماکھی جھگڑا حاضر ہو تو سب اپنے
 مدعی کے دارالافتخار میں ورنہ میں تیری طرف سے کبیل لگا کر کے حکم کرو دن کا اور مدعی کا گواہ و دن تیرے کبیل کو لگا کر اس طرح تین گنا کر کے
 تین دن گذر جائیں اور مدعی علیہ حاضر ہو تو قاضی و کبیل طرف سے کبیل لگا کر کے مدعی کے گواہ سے اولہ ہو سکے کبیل کے سامنے مدعی علیہ
 فیصلہ کر دیا اتنی سالہ اگر مدعی نے وقت اتھااق دعویٰ لیکر نہ رہا ہر سال ایک عذر شرعی دعویٰ نہ کیا تو دعویٰ نہ بنا جاوگا
 گو وقت اور میراث کا دعویٰ اس میں طول مت مانہ نہیں البتہ اگر تیس سال گذر جائے تو دعویٰ وقف و ارث بھی سمع نہیں
 اور بعض فقہاء کے نزدیک دعویٰ ارث مثل اور دعاوی کے پندرہ سال کے بعد سمع ہوگا وقت اتھااق میعاد سو ب ہوگی تاہم اس میں
 یہ کہ مثلاً ایک عورت تیس برس تک اپنے خاوند کی حیات میں دعویٰ مہر نہ کیا بعد اس کے خاوند مر گیا یا اس نے طلاق دیا تو پھر
 کاب دعویٰ مہر سمع ہوگا اس واسطے کہ اتھااق طلب مہر وقت طلاق یا وقت موت محال ہوا اور وقت اتھااق اتنی مدت
 منتفی نہیں یعنی دعویٰ سمع ہونے سے پانچ مہینہ انکا مدعی کا حق ہو جائے تا مدیعا کے ساقط ہو جائے بلکہ اگر مدعی علیہ قریب
 تو دعویٰ سمع ہووے گا اگر بہت طویل گذر گئی تھا اسکا مدت مضی کو بعد پندرہ سال کے حکم میں تاخیر کرنا درست نہیں
 مگر تین سبب یا شک و شبہ ہو یا یہ صلح کی ہو یا مدعی علیہ کوئی ان دونوں میں سے حملت مانے اور ایک چوتھی وجہ طہاری
 میں ہر وہ چیز کہ قاضی کو بالمشاہدہ فتویٰ پر اعتماد نہ اور دوسرے شہر کے علماء سے فتویٰ دریافت کریں تو تاخیر قضا سے لگنا ہوگا
 قاضی کو اپنا حکم اپنا بھی درست نہیں مگر تین صورتوں میں اگر حکم کیا اپنے علم اور اہست پر پھر غلط نکلا یا حکم کی غلط خبر ہوئی
 یا اپنے مذہب کے مخالف حکم دیا دس ہفتا مسلمان ہا و شاہ کی طاعت امر و نافی شر میں واجب ہے مخالف شرع میں
 تو اگر بادشاہ نے حکم دیا کہ گواہوں سے حلف لی جا یا کرے تو قاضیوں کو چاہیے کہ بادشاہ کو فہمائش کرے
 اس حکم سے باز رہیں اگرچہ بعض فقہاء نے لکھا ہے کہ چاہے شاہ بنظر زمانہ درست ہو لیکن صحیح نہیں ہے

باب پنجم بیان

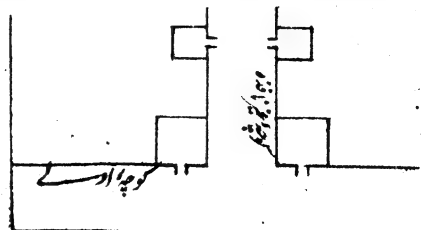
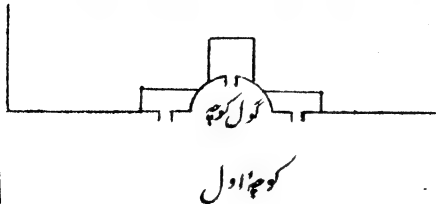
یہی پنج مقرر کرنے کے بیان میں عربی میں اوسکو حکیم کہتے ہیں حکیم بھی قضا کی ذمہ سے ہے اور حکیم بھی پنج کا ترجمہ ہے جو
 قاضی سے حکم اپنی میں ہوا اسے کہ قاضی کا حکم عام ہے اور حکم کا حکم فقط اوقیٰ پر خصوص ہے جو حسنہ اوسکو پنج ٹھہرایا اور پنجائیت کا
 جو ازبک کتابت ہوا اس واسطے کہ العبر میں مروی ہے کہ میں نے کہا یا رسول اللہ میری قوم میں جب اختلاف پڑتا ہے کسی چیز پر
 تو کہتے ہیں یہودیہ یا سنیان میں حکم کر دیتا ہوں تو فرمایا حضرت علیہ السلام نے کیا خوب ہے یہ روایت کیا اوسکو سنانی نے
 لکھا فی فہم القادیان ص صحیح ہے چنانچہ مدعی علیہ اس شخص کو جو مصداقیت قضا کی رکھتا ہے یعنی ضروری ہو کہ حکم مسلمان
 آزاد عادل بالغ بالغ نہ ہو نہ کما نہ محرومی القاذف کما ترادفاسن اگر چہ بنایا گیا تہ جائز ہو جائیگا مگر ہدایا یہ اصل
 جب دونوں تاحمین نے اپنی رضا مندی سے ایک شخص کو پنج بنایا اور اسے حکم کیا ساتھ گواہوں کے اقرار کے بالکول کے
 تو لازم ہوگا کہ وہ حکم تاحمین پر ف اور اسکا حکم باطل نہ ہوگا دونوں کے معقول کر دینے سے سبب صا در مٹنے سے حکم کے
 ولایت شرعی سے دس ہفتا ص صحیح ہے خبریہ پنج کا احاطہ تاحمین کے اقرار اور شاہدین کی عدالت کا اپنے پنج کو
 کے سامنے میں ف یعنی اگر مدعی علیہ شرارت کرے اور حکم کر لے اور اسکا اقرار کرے خبریہ اثبات حق کے واسطے یا اگر

قول غلط ہے کہ قضا کا حکم ہے

شاید کو فاسق کہہ کر محکمہ عدالت ظاہر کرے تو صحیح ہو جو حال انسانی سننے اور کسی نچاریت کیونکہ حسب تک نجات باقی ہو
تو اس کیلئے کا خبر دینا بمنزہ شریفینہ دو گواہوں کو جو بر خلاف اسکے خبر جب وی اسے بعد ختم ہو جائے نجات کیونکہ ان کا
حال ش ایک شخص کے رہا یا میں ہو گیا تو ضرور ہر ایک گواہ دو سہ اور خلاف اس صورت کے جب خبر دی اسے کہ میں
حکم کر چکا کیونکہ جب وہ حکم کر چکا معزول ہو گیا تو اب خبر اس کی مقبول نہ ہوگی کذا فی الطحاوی مع زیادۃ ص اور ایک
متحاکمین سے اختیار کر کے قبل حکم کر کے بیچ کے نچاریت کے پھر جائے اور حکم بیچ کا اور اس طرح قاضی کا درست نہیں بلکہ الدین اور
اولاد اور بیوی کے لیے جیسے گواہی ان لوگوں کے لیے درست نہیں **ف** یعنی نکتہ نفع کے لیے اور انکا اور حکم
درست ہے جیسے شہادتی درست ہو یعنی انکی حضرت کے لیے اور رسولانکے بھائیوں اور چچاؤں اور وکیل اولاد اور خسر اولاد
کے واسطے حکم بیچ کا اور قاضی کا درست ہے جیسے شہادت اسکے لیے درست ہے کذا فی المعنی ص اور درست نہیں نچاریت
حدود اور قصاص میں اور باقی سب مقدمات میں درست ہے لیکن اسکا فتویٰ نیا جاویگا واسطے خوف دلیر ہو جائے
اور باقی نہ رہے رونق کے واسطے حکام اور محکمہ کے **ف** یعنی اگر عدالت میں پانچ کے تو مستحباً بطور نچاریت فیصلہ کر لیا کرینکے
اس صورت میں قضا اور محکرات اسکے سب مطلوبہ کا رہ جاوینگے **ص** اس طرح حکم بیچ کا ساتھ دیتے قائل کے کتبہ قتل
ظاہر میں درست نہیں کیونکہ کتبہ والوں کو مسکو تو بیچ نہیں بنایا اور اگر اسے فیصلہ کیا ساتھ دیتے ذات قائل پر تو قاضی حکم اور اسکا
تو دیکھا اس واسطے کہ مخالف نص صریح ہے ہر زمانہ حضرت نے قائل کے کتبہ والوں کو اور خود دیت دو مقتول کی **ف** بیان اس
حدیث کا کتابت بنایا میں انشاء اللہ تعالیٰ ویکاصر اکثرین کے حکام افیہ و افانی کے ہاں تو قاضی کا حکم اگر اپنے ذہن کے موافق ہاں
تو نافذ کرے اور سکودرنہ ماطل کرے اور سکود **ف** محکمہ کا حکم اکثر باتوں میں مثل قاضی کے ہے تو وقت تکلم
اور سکود پر لینا بھی احد التماس میں سے جائز نہ ہوگا اگر سترہ سالوں میں فرق کی حوالہ دینے میں وہ سب مذکور ہیں

باب سائل متفرقہ متعلقہ قضا کے بیان میں

ایک مکان دو مشرک و دو مسلمان کے پاس ہے ایک اور کے مکان کا مالک ہوا دوسرے کے مکان کو بیچے کے مکان دو مسلمان پر ہوتا ہے
کہ اپنے مکان میں بیچے کے مکان کے یا روزن کرے بغیر دوسرے کی ضمانت کی **ف** اس طرح اوپر کے کو نہیں پہنچا کر دینے
کچھ در بنائے یا کر لیاں رکھے یا پانچا نہ بنائے عینے اور صاحبین کے نزدیک ہر ایک کے فعل درست ہے زمین دوسرے کا ہر دو کو
اور نام کا قواقع اس کے موافق ہے کہ اگر اللہ ص ایک لکھی ہو اور دوسرے ایک لکھی ہوئی ہے جو نافذ نہیں ہے تو پہلی لکھی کے رہنے
والے کو اختیار نہیں ہے کہ اگر وہ بیچے کے لیے دروازہ کالین اور اگر دوسری لکھی گول ہے کہ اس کے دو کٹے پہلی لکھی
سے مل گئے ہیں تو پہلی لکھی والے دو زمین دروازہ چلنے کے لیے نکال سکتے ہیں صورت ان دونوں کا کوئی یہ ہے



کہ پہلے خود عرف نے اپنے حق کی نفی کر کے نیک کے قطر کو رد کر دیا تو اب پھر دعویٰ بغیر حجت اور دلیل کے مسموع ہو گا **ص** زید سے
 عمرو پر دعویٰ کیا ایک مال عرف نے دیکھا جو اب میں کہتا ہوں انھیں کچھ نہ تھا تب میں نے گواہ قائم کیے اور مال پر اس وقت عمرو کے گواہ
 کہ میں مال چھوڑا اور کہتا ہوں یا تو مجھ کو اس مال سے بڑی کر چکا جو اس مال پر عرف نے گواہ قائم کیے تو عمرو کے گواہ مسموع ہوئے
ف امام زکریا کے نزدیک منظور ہوئے جو تہمت تفتیش کے ہم یہ کہتے ہیں کہ یہاں تہمت تفتیش نہیں ہوئی یہاں تو ایسا ہوتا ہے کہ آدمی نے
 کسی کا کچھ نہیں ہوا لیکن اسے رفع نزع کے مال میں قبول کرنا **ص** اور اگر عرف نے جواب دعویٰ میں اتنا اور کہا کہ میں نے گواہ
 پہنچا تھا بھی نہیں تو اب گواہ اس کے لئے مال ابراہیم کی تہمت مسموع و منظور ہوئے بسبب تہمت تفتیش کے اور زمین پر توفیق کے
 کیونکہ وہ تہمت و دلیل میں دین اور مال اور ایفاء اور ابراہیم و تفتیش میں بدوین و معرفت اور شناسائی کے نہیں ہو سکتا اور توفیق
 نے ذکر کیا کہ گواہ اس کے مسموع و منظور ہوئے اس لئے کہ وہ گوشہ نشین ہو چکا ہو میں اور عورت پر وہ نشین کا ہے حکم
 کرتی ہیں اپنے و کیا وہ کوئی اسے رضی کرنے مدعی کے اور وہ مدعی علیہ طے فرست مدعی کو مال کی رضی کر لیتے ہیں باوجود ہر بات
 کہ مدعی علیہ مدعی میں شناسائی نہیں ہوتی تو ممکن ہے توفیق اس طرح **ف** جانتا جا سکتا ہے کہ تہمت تفتیش میں بعضوں کے
 نزدیک امکان توفیق کافی ہے اور بعضوں کے نزدیک ضروری ہے کہ مدعی توفیق کی وجہ کی تصریح کرے اول قول کی وجہ یہ کہ جب
 توفیق ممکن ہوئی تو تہمت تفتیش ہو گا پس حل کیا جاوے گا ملامہ توفیق کے اگر دعویٰ مدعی کا باطلان سے محفوظ رہے قول
 ثانی کی وجہ یہ کہ ضروری ہے دعویٰ میں صحت یقیناً تہمت امکان محبت حق مدعی علیہ باطل کر سیکے اثبات حق مدعی میں کتابہ
 جہاں پر شک واقع ہوئے صحت دعویٰ میں تو وہاں مکان صحت کافی ہو گا مثلاً ایک شخص مدعی ہو اور کہہ کہ جب گواہ
 اوس سے طلب ہو گا تو گواہ جیسے کہ اس کا تہمت مدعی ہو گیا تھا کہ گواہ قائم کیے تہمت پر اور یہ بیان نہیں کیا کہ شرع مدعی کی قبل وقت
 کے رہا یہ وقت جیسے کہ کوئی گواہ قبول ہوگی اس وقت کہ احتمال ہے تہمت تفتیش جیسے کہ اوس سے صورت میں دعویٰ باطل ہو جائے جیسے کہ اوپر
 اور احتمال ہے کہ تہمت اب وقت جیسے کہ تہمت اور صورت میں دعویٰ صحیح ہو جائے تو اب شک ہو گیا صحت دعویٰ میں تو ہم صحیح نہ کہ
 دعویٰ کو شک سے اس وقت کہ قاعدہ ثانی الباب یہ ہے کہ تہمت تفتیش ہو گئی قبل ہر ایک تو دعویٰ جیسے کہ تہمت کے پہلے میں اوس مکان پر
 تھا لیکن وہ عقد تفتیش ہو گیا اور پھر اس کی ملک میں مکان آیا گیا پھر اسے مہرب کیا تو ضروری ہے کہ گواہوں کا اور یہ جیسے کہ اور جب
 نہوئے اوس پہلے گواہ جیسے کہ تو دعویٰ اوس کا مسموع ہو گا اور مدعی علیہ کا حق شک باطل ہو گا اور جہاں پر شک نہ ہوئے دعویٰ
 میں تاکہ اگر تہمت اسے ابطال ہو مدعی علیہ کا ساتھ شک تو وہاں مکان توفیق کافی ہو گیا کہ قائم کیے گواہ مدعی تہمت اور اسے
 مدعی نے یا تہمت مدعی کے بعد نہ کر کے اوس مدعی علیہ کے مدعی سے اور قائم کر کے مدعی کے گواہ تہمت کے قائم کیے گواہ پھر تہمت کے
 بعد وقت جیسے کہ ان صورتوں میں شہادت مقبول ہوگی تو یاد رکھو اس قاعدہ کو کہ کثیر النفع ہے جو چاہاں تو تہمت تفتیش جب مانگی
 صحت دعویٰ کا کلام اطلال فیہ و ثبات حق کا شیخ مسموع و اس لئے کہ اگر ایسا نہ ہو گا تہمت ہو گا صحت دعویٰ کا پاس کیا کہ ایک شخص نے
 نہیں حق اگر میرا کسی طرف مدعی پھر دعویٰ کیا ایک شخص کلن تہمت تہمت پر صحیح ہے دعویٰ اوس کا اور اگر کلام پہلا شخص معین کے لیے
 صادر ہوتا جیسے کہ کہ تہمت پر میرا کچھ دعویٰ نہیں یا کوئی حق نہیں پھر دعویٰ کرے تو باطل ہو گا جو کچھ سبب تہمت تفتیش کے کافی ہے
 مع زیادہ **ص** زید نے دعویٰ کیا عمرو پر کہ میں نے تجھے یہ غلام خریدا تھا ہزار روپیہ کو اور وہ یہ میں تجھے چھپکا اب اس میں عیب نکلا

دعویٰ میں تہمت تفتیش
 اگر تہمت تفتیش ہو جائے
 تو تہمت تفتیش ہو جائے

دعویٰ میں تہمت تفتیش
 اگر تہمت تفتیش ہو جائے
 تو تہمت تفتیش ہو جائے

تو میں ارکان ہوں اور اس کو بسبب عیب کے تو میرے روئے زمین کے واسطے کہ عرو نے انکا کیا اصل بیع کا **ف** یعنی یہ
 غلام تین تیرے ہاتھ زمین بیجا **ص** قائم کیے نہ تھے گواہ بیع پر بعد اسکے عرو نے جواب دیا کہ وقت بیع کے میں شرط کر لی تھی
 ہر عیب برائے کی **ف** یعنی یہ شرط کر لی تھی کہ اگر زمین کوئی عیب نہ ہو تو اسکے مواخذہ میں میں برائی غرض عرو کی اس سے کہ وہ اسکے
ص اور گواہ قائم کیا اس حالت پر تو یہ گواہی سمیع نہ ہوگی بوجہ تناقض کے اور ایہ بیعت کے نزدیک قیاس سے عمل **ف** وہ قیاس کرتے ہیں
 اس مال کو اور پھر چونکہ اگر زمین کے دعویٰ کیا عرو پر ایک مال عرو نے کہا کہ تیرا مجھ پر کچھ نہ تھا الیٰ الخ عرو قریب اس کا جواب دیوں وہ
 کہ وہ مسائل دیں کہ اگر زمین کی ہوں ہی واسطے رفع نزاع کے اور دیا یا تباہی اور اس جگہ عرو کی دعویٰ علیہ کیا بابت برائت کہ عیب سے
 مستدعی عرو کو اور بیع کا دہکار کر چکا تھا تو اب بوجہ تناقض کے مقبول نہ ہوگا **ص** اگر ایک شخص نے ایک مسک کا مال اور دوسری
 اخیر میں انشاء اللہ لکھ دیا تو سارا مضمون مسک کا باطل ہو جاوے گا اور نزدیک صحت میں کسی خدشی مقدمہ کا ایک نفسانی ہو گیا اور وہی
 زوجہ کہا میں لمان ہوئی بی بیوت اسکے کے **ف** یعنی موت کے وقت میں بھی انصرانی تھی غرض اس کی یہ کہ اگر مرد مہر میرے سے
 بوجہ اختلاف **ص** اور باقی وارثوں نے انصرانی کے کہا کہ تو مسلمان ہوئی تہل اسکے تو قول در نہ کا قسم سے مقبول ہوگا
 اسی طرح اگر ایک مسلمان عرو کو بی بیوت کے کہ لمان ہوئی تھی سناں اسکے اور باقی وارث نے کہا کہ تو مسلمان ہوئی بعد اسکے تو
 قول در نہ کا قسم سے مقبول ہوگا اور نزدیک صحت میں مقبول ہوگا تیرے پاس عرو کی کچھ لمانت تھی اور
 عرو گواہ زید نے بی بیوت کے کہا کہ غلام بیٹا عرو کا بچہ عرو کا سوا اسکے اور کوئی وارث نہیں ہے تو یہ لمانت خالکہ اور بیکہ اور اگر بعد
 پھر زید کو کہنے کے بھی عرو کا بیٹا ہو اور لمان کا نکاح کرے تو قاضی کل لمان ہی کو دلا دیکھ **ف** اس واسطے کہ اگر لمان کوئی مکذب
 نہیں ہے اور انسانی کا مکذب معجود و مقرر اول تو صحیح ہوگا **ص** اگر کسی کا قرض میت پر ثابت ہوا تھا میت کا مالیت کا قرض ثابت ہوئی تو
 اور گواہوں نے یہ کہا کہ ہم سوا اسکے اور کوئی قرض خواہ یا وارث میت کا نہیں جانتے اور مالیت کا تقسیم ہوا اور قرض خواہ اور وارثوں میں
 تو اب و نہ ضمانت نہ لیا گیا اس حالت کی اگر کوئی وارث یا قرض خواہ پیدا ہوگا تو اس کا حصہ نیکے اور بعض قاضی جو احتیاطاً اس میں
 ضمانت لیتے ہیں ظلم اور مصلحت کے نزدیک ضمانت لیا جائیگی **ف** اور اگر وارث یا قرض خواہ ثابت ہو تو بالاتفاق ضمانت لیا جائیگی اور جو گواہوں
 نے یہ کہا کہ ہم سوا اسکے اور کوئی قرض خواہ کوئی نہ جانتے تو بالاتفاق ضمانت لیا جائیگی **ص** اگرچہ اس میں ایک گواہ کے قرض پر جو
 اس طرح دعویٰ کیا اور حجت قائم کی کہ یہ گھر مجھ کا اور میرے بھائی عرو کو جو غائب وارث میں ہمارا بپا پونہا ہے تو قاضی نے اس کو گھر کا زید کو
 دلا دیکھا اور باقی مکان کو عرو کے آئے نیک کے پہلے بیچ دیا اور اس ضمانت کے گواہ برہنہ کر کے لیا اور کیا ہوزید کے گھر کے یا نہ لیا اور جس کے
 نزدیک لے کر لے لیا کہ ہوزید کے گھر تو باقی کا کوئی اسکے قرض میں نہ ہو چکے ہو اس کے لایا کے سبب اس کی خیانت ظاہر ہوئی تو لے لیا جاوے گا اور اس
 اور ایک میں کے پاس چھڑ لیا دیا اور اگر نہ لیا کہ لیا ہو تو البتہ باقی مکان کو ابوی کے قرض میں نہ دینے اور ضمانت اس کے
 نہ لینے اور اگر یہ صورت متعول میں واقع ہوئی تو ابویں بھی یہی اختلاف **ف** یعنی اس کا اور عدم انکار و انون صورت
 میں اسکے پاس نہ دینے اور صاحب کے نزدیک ایسا جہین کے نزدیک نہ لے کر ایہ صورت میں اس کے لینے کے **ص** اور بعض کہتے ہیں
 کہ متعول یہ صورت اختیار باتفاق امام اور صاحبین لے لیا جاوے گا مسالہ ایک شخصیت وصیت کی کہ ثلث مال میرا فلا ہے کو
 دینا تو ہر قسم کے مال میں ثلث دیا جاوے گا **ف** خواہ مال زکوۃ ہو یا غیر مال زکوۃ **ص** اور جو کسی نے یہ کہ مال میرا بس چیز کا

لے لیا جائے
 نہیں لے لیا جائے
 نہ

اور ہماری دلیل اصل کتاب اور بعد میں سطر ہر حصہ قاضی یا قاضی کا مین مال کے لیے غلام کو اس کے قرض خواہوں کے لیے بچ کر شکر
 سے شمن سے سطر وہ شمن تلف ہو جاوے گا وغلام کسی اور کا نکلے تو قاضی یا مین قریب کے خدائیں خود کو شکر قرض خواہوں کے غلام
 شمن وصول کرے جس کے لیے غلام بچا گیا تھا اور اگر وہی حصہ قریب کے قرض خواہوں کے لیے غلام کو قاضی کے حکم سے بچا اور غلام کسی
 اور کا نکالا یا مشتری کے قبضہ سے پہلے مر گیا اور شمن اوکل منافع ہو گئی تو مشتری شمن وہی سے بھیرے اور وہی اون قرض خواہوں
 سے جس کے لیے غلام بچا تھا مسا کہ جاننا چاہیے کہ قاضی یا مالک عادل ہو یا جاہل عادل تو عالم غیر عادل یا جاہل غیر عادل
 تو اگر پہلی قسم کا قاضی کسی شخص سے کہہ کہ میں نے اس کے قطع دیکھا یا سنگا کر کرنے کا یا مارنے کا حکم کیا تو تو اس کا ہاتھ کاٹ یا سنگا
 کر یا تو اس شخص کو برت ایسے قاضی کے کہنے سے یا فعال کرنا جائز ہیں اور اگر دوسرے قسم کے قاضی نے یہ کہا تو ضرور ہر ایک
 شخص کو کہ سب ان سزاؤں کا دریافت کرے اگر وہ قاضی سبب دسکا بھی طرح بیان کر دیوے مثلاً زنا میں کہے
 کہ میں نے زنا کے مرتکب سے ہتھسار کیا کہ طرح معروف ہو اور حکم کیا میں نے جسم کا یا ستر میں کہہ کہ میرے نزدیک نہیں سے ثابت
 ہوا کہ اسے مال نصاب ایک جاے محفوظ ہو کر سے لیا زمین کو بی مشہد نہیں اور قصاص میں کہہ کہ اسے قتل عمد کیا بلاشبہ
 کھایہ صورت یا فعال کرنا اور سکودرت ہو اگر اگر بھی طرح سبب اور نجایان نکر سے تو درست نہیں اور تیسری اور چوتھی
 قسم کے قاضی کا قول ہرگز قبول نہ کرے **ف** مگر اور صورت میں جب وہ شخص سبب حکم کو یہ کہہ ہو کہ وہاں اور نام
 کے نزدیک کسی قاضی کے کہنے سے یا فعال کرے تا وقتیکہ حجت ثبوت کو معائنہ نہ کر لے اور عدل نے اس کو پسند کیا تو حکم کرنا
 میں اور عیون میں ہو کہ ایسی کا فتویٰ جو درست بخدا لیکن جوار ائق میں ہو کہ میں نے بعد اس کے صدر الشہید کی شرح ادب القاضی
 میں دیکھا کہ محمد نے شیعین کے قول کی طین جوع کیا چنانچہ ہشام نے محمد سے جوع کی روایت کی ہر اتنی مصدقہ میں یعنی
 توان شیعین کا جو گا اور وہی قیاس کو موافق ہے **ص** اگر مغل و قاضی نے یہ کہہ کہ میں نے تجھے جو زہر روپیہ لیے تھے وہ عمر کے
 روپیہ ثابت کر کے لیے تھے اور وہ تینہ عمر کو حوالہ کر دے یا میں نے تجھے یہ ہاتھ کاٹنے کا حکم کیا تھا تو فلاں حق میں اور تیرے
 دعویٰ کیا کہ تو نے مجھ سے زہر روپیہ غلط سے لے لیے تھے یا ہاتھ کے کاٹے کا حکم ظلم سے ناحق دیا تھا تو قاضی ہی کا قول بلا تسم
 معتبر ہو گا جب زہر اس بات کا قرا کر یا مہر کا کہ میں قاضی نے حالت قضا میں اس کے لیے حین اور جو اس بات کا انکار کرتا ہو اور
 یہ کہتا ہو کہ تو نے فیصل مجھ سے قبل تھا کہ کیا تھا یا بعد عزل کے تو اگر زہر نہ اپنے دعویٰ پر گواہ قائم کرے تو قاضی مہمل ہو جاوے گا اس
 فعل میں اگر زہر زید کے پاس گواہ نہیں ہیں تو قاضی ہی کا قول معتبر ہو گا **مسائل الحاقیہ ایک شخص**
 دوسرے کو قتل کرے یا لہو اس کے جب ماخوذ ہو تو یہ کہنے لگا کہ وہ مرتد ہو گیا تھا یا کفر کیا تو قاضی اس کو سب سے اوکھل کر قتل
 کا حکم کرے مگر اگر اس کے بعد مین کشتی اور زہر آتی کا دروازہ کھل جائے یا شجر جس دوسرے کو قتل کر کے یہی کہیگا تو چنانچہ قاضی پر واجب ہے
 اس کی اجرت لینا درست نہیں جیسے نکاح کرنا صغیر کا یا لٹی پر زبان سے فتویٰ بیان کر دینا اور تحریف تو یہی پر اس کو اجرت لینا
 ہر طرح قاضی کو عبادت وغیرہ کی کتابت پر اجرت لینا بقدر اجرت مثل درست ہے ہی قول خدائے حق اور قاضی کا بیعت بیت المال
 میں سے دیا جاوے گا اور بیعت جزاوی جس کی یعنی قاضی جو پہلے خواجہ ضروریہ وغیرہ چھوڑ کر لڑکا بیٹھا تھا ہر اس کا
 عوض ہر نہ اجرت لینا کہ قضا عبادت ہو اور عبادت پر اجرت لینا درست نہیں قاضی کو یہ ہو چکا کہ گواہوں کا صلہ دینا وغیرہ

یعنی قاضی یا مالک
 خدائیں خود کو شکر
 یعنی زہر روپیہ
 زہر روپیہ لے کر
 قرض خواہوں کے
 قرض خواہوں کے
 قرض خواہوں کے
 قرض خواہوں کے
 قرض خواہوں کے
 قرض خواہوں کے

طرف مرنے کے ایک شخص کو بھی ہر اور دو کا ہونا مطلقاً ہر دو میں سے ایک امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کا ہر دو میں سے ایک اور جوڑے نزدیک و شخص ضرور
 ہیں اور یہ اختلاف اوس ترکین میں ہے جو خفیہ ہو اور نہ کیلئے علانیہ میں خصائص کہا کہ دو آدمی ضرور میں سے ایک اسی واسطے
 کہ ترکیز علانیہ میں شہادت کے ہر دو میں تک کہ ترکیز علانیہ غلام اگر کرے تو درست نہیں ہر طرف بخلاف ترکیز خفیہ کے
 کہ دو میں سے ایک ضرور کی ہو سکتا ہے کہ وہاں یہ صراحت ضرور ہے کہ مرنے کی عدل ہو کہ ترکیز فاسق اور مجہول کمال کر درست نہیں ہر طرف
 محمود الہمال وہ شخص جسکی عدالت اور فساد کا علم ہو کہ خاص جسے اپنے کانوں سے سنا ہے کہ وف یعنی بائنے کی زبان سے
 بعت کہتے اور شہری کی زبان سے شہریت کہتے خاص یا اقرار کو وف یعنی مقرر کی زبان سے سنا خاص یا قاضی کی
 زبان سے اوسکا حکم سنایا انھوں سے دیکھا مثلاً غاصب کو غصب کرتے ہوئے یا قاتل کو قتل کرتے ہوئے تو اوسکو شہاد
 دینا درست ہے اگرچہ وہ اوسوقت گواہ نہ بنایا گیا ہو کہ وف حاصل مطلب یہ ہے کہ جو چیزیں سننے سے متعلق ہیں جیسے بیع و ہب
 زبانی یا اقرار سانی یا حاکم قاضی تو اوسکو اگر اپنے کانوں سے زبانی شہود علیہ کے سنے تو شہادت دینا اوسکی درست ہے اور جو چیزیں
 دیکھنے سے متعلق ہیں مثلاً بیع تعاطی یا اقرار تحریری یا قاتل یا غصب تو اوسکو جب اپنی آنکھوں سے دیکھے تو گواہی دیکو لیکن یہ گواہی
 کرنا چاہیے کہ اگر ایک شخص نے اپنا اقرار شاہدوں کے زبردہ لکھا اور کچھ نہ کہا تو یہ قرار نہیں اور گواہی دینا اسطرح کہ اوس نے
 اقرار کیا حلال نہیں اگرچہ وہ کتابت قصداً اور رسوم ہو اسطرح کہ شخص غائب کو بطریق رسالت اور پیام کے یوں لکھے کہ بعد حمد
 و صلوة معلوم کرنا چاہیے کہ تھاکے میرے اوپر اتنے روپے ہیں کہ انکو کھانگے آنا بیش سیاہی یا قلم کے لیے ہوتا اور اگر لکھا نہ ہو
 سامنے پڑے تو نہ لکھو گواہی دینا اوسکی درست ہے اگرچہ وہ اون کو گواہ نہ کرے اسطرح اگر ٹیڑھا اوسکو کسی اور نے اور کتابت یہ کہا کہ
 گواہ ہو تم اس روپے کے میرے اوپر اور اگر کتابت گواہوں کے سامنے لکھا یہ کہا کہ غلام اس کا گواہ ہوتا میرے اوپر تو اگر ان گواہوں کو
 مضمون تحریر معلوم ہو گیا تھا تو اقرار کیا گیا کہ انہ میں عطا و کوشا صرگ گواہی گواہی منکر اور سپر گواہی نہ وجب تک
 وہ گواہ اوسکو گواہی دینا اور اوسکی در صورتیں ہیں ایک یہ کہ شاہد کو روپے و قاضی کے گواہی دیتے دیکھا اور اوسکی گواہی سنی تو اب
 اسکو اوس گواہی گواہی دینا درست نہیں جب تک وہ شاہد کو گواہ نہ بنا دوں کہ یہ ایک شاہد دوسرے شخص کو
 اپنی شہادت سنا کر گواہ کر رہا تھا تو اسکو نہیں پہنچتا کہ اس شاہد سے گواہی سن کر یہ بھی شاہد علی الشاہد ہو جائے کیونکہ اس شاہد نے
 اوس شخص کو شاہد بنایا جسکو سنا رہا تھا نہ اسکو وف شاہد کی شہادت پر جو شاہد ہو اوسکو عربی میں شاہد علی الشاہد کہتے ہیں
 نہایں ہیں ہر اگر شاہد نے شاہد کو مجلس قاضی میں اوس شہادت کرتے دیکھا تو شاہد اول کو شہادۃ علی الشہادۃ دینا درست ہے ہر
 البتہ اوس صورت میں جائز نہیں جب غیر مجلس قاضی میں وہ شہادت اپنی بیان کر رہا ہو اور اصل میں سے ایک خالف تہدیک
 معلوم ہوا تھا کہ تو صحیح اس صورت میں وہی ہے جو نہایں ہیں ہر اور یہی مستنبط ہے تعلیل صاحب ہدایہ معلوم نہیں کہ قصداً و کوشا
 اسکے خلاف کہان سے کہا صراحتاً و شہادۃ میں کوئی شک نہیں ہے اپنا لکھا دیکھا اور عاذا و اسکو یا نہیں بینہ ہم صاحب
 کا ہر وف خلاصہ میں ہے کہ امام اعظم نے جمیع امور میں تنگی اختیار کی لہذا اوس روایت احادیث میں قلت واقع ہوئی ہے
 کثرت سماع احادیث اسواسطے کہ امام نے بارہ سوم و دس سے سماعت کی مگر امام کے نزدیک حفظ شرط وقت سماع کے اور روایت
 کے وقت بھی تو امام کے نزدیک شاہد کو واقعہ و تاریخ اور قدا ل اور صفت مالی و مکھنا ضرور ہے تو اگر ان میں کوئی چیز اوسکی یاد

دینا صحیح شہادت

دینا صحیح شہادت

اور سکون یقین ہو کر میرا خط لکھ اور میری مہر پر تو اسکو گواہی دیا لا اقل نہیں اور اگر باوجود اسکے گواہی دیگا تودہ شاہ زوردار
کذا فی المنع صراحتاً ہے کہ خط شاہ ہوتا ہے خط کے اندر نزدیک صاحبین کے درست ہے جب اس بچا نامک میرا خط ہے
اسو اسطے کہ تبدیل دشمن نادار اور بعضوں کا کہہ کہ امین اخلاف نہیں اور یہ شہادت سب سے نزدیک ناجائز ہے بلکہ اختلاف
اوس میں ہے کہ قاضی نے شہادت پائی شاہ کی اپنے دفتر میں اور قاضی کو حادثہ یاد نہیں تو مرمت اپنی تحریر پر اعتماد کر کے مدعی علیہ
پر حکم دیا لیکن صاحبین کے نزدیک کیونکہ وہ درج ہے جو اسکے قبضہ میں ہے تو اوس میں احتمال تغیر و تبدل کانئیں ہو سکتا اور امام
صاحب کے نزدیک نہیں دیکھا صرف اپنی تحریر پر اعتماد کیا کہ جب تک کہ حادثہ یاد نہ ہو بخلاف تمسکے آیا اور کوئی رستاویس کے
کہ وہ خصم کے پاس رہتا ہوں تو اگر کسی نے اپنی شہادت تمسک میں لکھی پائی اور اپنا خط لکھنے سے بچا یا لیکن حادثہ یاد
نہیں ہے تو اگر وہ تمسک مدعی کے ہاتھ میں نہ گیا ہو بلکہ محفوظ ہو گا حتیٰ باشاہ کے پاس تو اسکو شہادت دینا درست
صاحبین کے نزدیک ورنہ درست نہیں اور امام مجاہد کے نزدیک اگرچہ وہ تمسک مدعی کے پاس رہا ہو کتب بھی شہاد
دینا درست ہے جب کہ اسکو یقین ہو کہ میرا خط ہے اگرچہ حادثہ یاد نہ ہو لوگوں پر آسان کرنے کے لیے کذا فی المنع الرأی صحیح
ایسی چیز کی گواہی نہ جسکو معاند نہ کیا ہو ف یعنی نہ اپنے کانوں سے سنا ہو مشہور علیہ سماعت چیزوں میں اور
نہ آنکھوں سے دیکھا ہو دیکھنے کی چیزوں میں ص محض سماعت کے لئے نسبت درجوت و طرح اور دخول یعنی وہی بیچ
ساتھ زور کے ص اور ولایت قاضی ف یعنی جب تک فلاں شخص قاضی ہو ا فلاں شہر کا تو اسکو اسکے قضایا
کی شہادت درست ہے اگرچہ اسے بادشاہ کو قاضی بنانے نہ دیکھا ص اور اصل وقت مندرجہ وقف میں ف اصل
وقف مراد ہے کہ فلاں مکان وقف ہے فلاں جماعت پر اور شرط اس زیادہ عوار باتیں متعلق ہیں اوس سے یکم مرتب
میں ہے کہ قبول نمائے شرائط وقف میں بھی شہادت سعی جائز ہے ہر کسی طرح میں بھی ص اگر شرط اسلی ہے کہ شاہد یوں بالوائے
کی رو عا دل شخصوں نے ایک سال مردار دو وعورتوں نے خبر دی ہو ف مگر چار میں ہے کہ موت میں شاہد کو کاشانی کی ہے کہ اگر ایک سال
مرد یا ایک سال عورت خبر نہ ہو ص اور شرط کہ شاہدان صورتوں میں قاضی کے سامنے یہ نہ کہد کیونکہ میں شہادت دیتا ہوں
بسبب سماعت کے تو اگر یہ کہد گیا تو بلا وجہ باطل شہادت اوسکی ف اور محتاج میں ہے کہ بطلان شہادت اوسی صورت میں
ہے کہ شاہد بین کین کرتے گواہی دی اسو اسطے کہ سنائے لوگوں سے اور اگر یوں کہیں کہہنے کو معاند نہیں کیا ولیکن
وہ جواز نزدیک شور پر کہ ماثری سب امتوزین تو گو او ہوں کو جا ہیے کہ شہادت طلق دیوں ان مقدمات میں تو اگر
استفسار کی نوبت نہ پہنچے تو بہتر ہے اور اگر قاضی یا خصم استفسار کرے کہ تم یہ گواہی کس طرح دیتے ہو یا علم کہاں سے ملکا
ہوا تو اسکا جواب ہمطریق دیوں کہ ہمارے نزدیک یہ بات مشہور ہے اور سماعت کا لفظ زبان پر نہ لاؤں تا مشہور
کا حق ضائع نہ ہو ص ایک شخص نے نزدیک دیکھا ہٹھے محل قصامین کہ اوسکے پاس تھا ص میں آمد رفت کیا کرتے ہیں
فتو اسکو گواہی دینا درست ہے نزدیک کے قاضی جو بین کیا ایک شخص نے دیکھا ایک مرد اور ایک عورت کو ایک کھڑی
بیٹے ہیں اور پسین سطح کھل کھلا رہتے ہیں بیٹے جو دو خاوند تواس شخص اس بات کی گواہی دینا درست ہے کہ عورت
نزدیک اس مرد کی ہے یا ایک شخص نے کوئی چیز سو غلام لونڈی کے زیر کے قبضہ میں اس طرح دیکھی جسے مالکوں نظر میں

ہوتی تو اسکو شہادت دینا اس بات کی درست ہے کہ یہ چیز زیر کی ملک ہر طرف اگر چاہے سبب ملک کا شاہد کیا ہو
 بشرطیکہ شاہد کے دل میں علم یقین ہو جو اس حالت کا کہ یہ چیز زیر کی ہر تو اگر ایک چیز پیش بہا کسی غلطی کے پاس دیکھی تو شہادت
 بالملک درست نہ ہوگی **طحاوی** اور علامہ نوذری سے مراد وہ علامہ نوذری ہے جو عاقل ہوں یعنی اپنے دل کی بات کو بیان
 کر سکتے ہوں برابر ہر جگہ بالغ ہوں یا غیر بالغ تو ان میں صرف قبضہ سے شہادت ملک جائز نہیں البتہ اگر ایلا مر لونی نما
 صغیر ہوں کہ اپنے دل کی بات کو بیان نہ کر سکتے ہوں تو وہ نہیں قبضہ سے شہادت بالملک دے سکتے ہیں مانہ ہر انشاء
 صحت شخص سے نہ گواہی دی کہ میں نے یہ کیونکہ وقت حاضر تھا یا میں نے اس پر نازنازہ بھی تھی تو ایسی شہادت موت کے
 لیے مقبول ہوگی اس واسطے کہ مرتے وقت نہیں دیکھتے ہیں مگر ایک یا دو آدمی تو حاضر ہوا دفن میں یا نماز جنازہ پڑھا مثل
 معاشرہ موت کے اور علامہ ابن عباس میں ہوتا مسائل الحاقیہ جو شخص پر دوین بیٹھا ہوا اور اس پر دوین
 شاہد نہ ایک کلمہ صحت ہو شاہد کو شہادت دینا درست نہیں مگر دو صورتوں میں پہلی صورت یہ کہ شاہد کو معلوم ہو جو
 یہ بات کس کو ٹھہری میں سماعت کرے اور کوئی نہیں کہ صورت دوسری یہ کہ شاہد کو ٹھہری کے اندر گیا اور وہاں صرف کوئی کچھ بے
 باہر آنے والا سچ کو ٹھہری کے بیٹھ گیا اور اس کو ٹھہری کی راہ سے دروازے کے اور کسی طرف نہیں جہاں بقیہ کو ٹھہری
 کے اندر کسی بات کا اقرار کیا تو شاہد کو اسکی شہادت دینا درست ہے مگر اگر قاضی کے سامنے کیفیت بیان کر دیا تو شہادت اسکی
 مقبول نہ ہوگی دوسری صورت یہ کہ مرتہ عورت پر شاہد نے اسکا جسد دیکھا اور اسکی آواز سنی بعد اس کے دو مردوں نے شاہد
 سے کہا کہ یہ فلاں عورت بی بی فلاں بن فلاں کی ہے تو بھی اسکو شہادت اس کے بیان پر درست ہے اور اگر شاہد نے اقرار کر کے
 اس عورت کا جسد دیکھا تو اسکو گواہی دینا اس کے اقرار پر درست نہیں اگرچہ دو گواہ اس شاہد سے کہ میں نے مرتہ فلاں بن فلاں
 کی بی بی پر آواز سنی ہے یہ صورت عمل گئی کہ اگر ایک عورت اپنے منہ کھول دیا گواہوں کے سامنے اور یہ کہ میں فلاں بن فلاں
 بن فلاں کی بی بی ہوں میں نے اپنے خاوند کو معرفت کر دیا تو اب گواہوں کو بغیر دو مردوں کے بیان کیے کہ یہ فلاں بن فلاں بن فلاں
 کی بی بی ہے اس کے اقرار پر شہادت دینا درست ہے جب تک وہ عورت زندہ ہو کہ کوئی مکمل پر شاہدوں کو اسکی طرف اشارہ کر دیوں اور
 جب مرنے کو اب ان گواہوں کو اختیار ہو جو عاقلوں کے گواہی کی اس بات کہ مرتہ فلاں بن فلاں بن فلاں کی بی بی پر شاہد
 مدعی نے اپنے وجہ ثبوت دعویٰ میں خطا تواری مدعی علی کا پیش کیا مدعی علی نے اوس سے انکار کیا اور قاضی نے اوس سے لکھوایا اور دونوں
 خط مابین کی نگاہ میں کیساں ایک بھی شخص کے لئے معلوم ہو تو قاری العالیہ کے فتویٰ کے موافق مدعی علی پر حکم مال مدعی علی کا لڑا
 اگرچہ تا منہ فلاں نے اس کے خلاف کو صبح کہا ہے اور بہت سے قہما نے اسکو رد کیا ہے اور درمیان میں قاضی کی تصدیق پر اعتماد کیا ہے
 لیکن یہ صورت میں اتفاق ہے کہ اگر وہ خط مقدمہ مرصوف کے موافق ہو تو مدعی علیہ کے انکار کی تصدیق نہ ہوگی اور مال دوسرے
 لازم کیا جاوے گا اگر مدعی علیہ نے اقرار کیا اس بات کا کہ یہ لکھا ہوا ہے اور مال سے انکار کیا یا شہادت اس امر پر گواہی اس طرح
 کہ شاہدوں نے معائنہ کیا ہوا اسکو لکھتے ہوئے میں علی کو یا مدعی علیہ نے لکھ کر شہود کو سنایا جو دے اور وہ شہر پر مقدمہ
 وہ مسنون ہو تو مگر اس مال کا مدعی علیہ پر کیا جاوے گا اور اس کے انکار کی طرف التفات نہ ہوگا یہ حد نہ
 تحقیق قہما سے متاخرین مثل قاری الہدیہ اور جمہوری اول بن عابدین شامی اور طحاوی کا کافی فہم و مستفہد

یہاں شہادت کا بیان ہے

یہاں شہادت کا بیان ہے

اسی طرح قبول کیا جائیگی شہادت ذمی کی قریب پرستان میں اگر کوئی ذمی کوئی ملت مخالف سے ایک دوسرے کے اور ستائش کی ستائش پر اگر ایک ہی ولایت کے ہوں **ف** شہادت ذمی کی مقبول ہے چنانچہ ذمہ اور نزدیک امام مالک اور شافعی نے یہی فتویٰ دیا ہے۔
 اس واسطے کہ وہ فاسق ہو اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَالْكَافِرُونَ هُمُ الْفَاسِقُونَ** اسی کا شہادت ذمی کی مسلم پر مقبول نہیں ہے۔
 ہر دو الاعتقاد تو یہ ہو گیا کہ شہادت ابوی نہ دوسرے پر مقبول ہے نہ مسلمان پر دلیل جاری ہے نہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جائز رکھی شہادت نصاریٰ کی بعض کی اور یمن بعض پر خارج کیا اور اس کا صاحب ہادیہ نے مگر یہ حدیث اس لفظ میں ملتی ہے کہ روایت کیا ابن مایہ سنسن میں آنحضرت علیہ السلام کہ بائز رکھی کہ شہادت ذمیوں کی اور ذمیوں کے اقرب اور مسکن میں حیثیت الاعتقاد وغیرہ مانع ہے مقبول شہادت سے اس واسطے کہ کذب اسکے نزدیک بھی حرام ہے کیونکہ وہ منع ہے عیسائیوں اتنی مافی اللہ یلخصاً اور ستائش اگر بعد از ولایت کے بہتے ملے ہوں جیسے ترک اور یوم تو ابوی شہادت ایک دوسرے پر مقبول نہ ہوگی اسی طرح ستائش میں کی شہادت مسلمان پر اور ذمی پر بھی قبول کیا جائیگی اور غرض اختلاف دین کا اس واسطے اعتبار نہ ہو اگر کفر تبسم کا ایک ہی ملت میں داخل ہرین ص اور قبول کی جاوے گی شہادت اور دشمن کی جو سببین کے عداوت رکھتا ہو **ف** یعنی اگر وہ مسلمان میں عداوت دینی ہو تو شہادت ایک کی دوسرے پر مقبول ہوگی اس واسطے کہ عداوت دینی میں احتمال کذب کا نہیں ہے نہ خلاف عداوت دنیاوی کے جس کا بیان آگے آویگا ص اور اس مسلمان کی جو یہ نہیں رکھتا ہو کبیرہ گناہوں اور نہ امر کرنا ہو صغیرہ گناہوں پر اور غالب ہو صواب اس کا اس کی خطا پر **ف** یہی معنی حدیث کے ہیں جیسا کہ اوپر گذرا **ص جاننا چاہیے** کہ علمائے کبار کی تفسیر میں اختلاف کیا ہے بعض کہتے ہیں کہ بائزات جن ایک شکر کرنا ساتھ اس کے **ف** یعنی جو بائین نقص میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ وہ غیر کے لیے ثابت کرنا مثلاً سوا خدا کے کسی کو قابل عبادت اور پرستش سمجھنا یا خدا کا سا علم خیر اور قدرت عام غیر کے لیے ثابت کرنا **ص** دوسرے کہاں انکار کے مقابلہ سے جو دین تیسرے اور مانی کرنا والدین کی جو تختہ خون ناحق کرنا یا جو خیر طوفان جوڑنا مسلمان پر چھٹے زنا سوا شراب پینا اور بعضوں کے لیے تیسرے کا ان جن کھانا اور سوکھانا بھی بڑھایا ہے اور بیشک وار دہو اہدیت میں جو تیسرے کھانا سے جو مل کر لے والے ہیں شکر کرنا ساتھ اس کے شکر کرنا فضل کرنا اور اس نفس کا جس کو رام کیا اللہ مگر حق سے کھانا ملے گا کھانا تیسرے کے مال کا ناحق پیٹھ موڑنا دان مقابلہ کے کھانا سے نعمت زنا کرنا مسلمان عورتوں پاک بہنوں کو **ف** روایت کیا اسکو بخاری مسلم نے ابویہ ہر سے **ص** اور فرمایا علیہ السلام نے کبار شکر کرنا ساتھ اس کے اور نہ مانی کرنا والدین کی اور نہ ناحق کرنا اور تیسرے جو تیسرے کا ان **ف** روایت کیا اسکو بخاری نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص اور انس رضی روایت میں جھوٹی گواہی پر ایک میں جھوٹی قسم کے متفق تھے حکم **ص** تیسرے یہ کہ یہ حدیث میں نہیں ہیں اس واسطے بیان حصہ کے کو کبیرہ گناہوں پر مسکوفا حشرہ کہیں جیسے لو طاعت یا باپ کی متابعت سے نکاح کرنا یا اس باب میں کوئی نقص قاطع وار دہو عذاب کا دنیا یا آخرت میں اور کہا امام طواری نے کہ کبیرہ وہ گناہ ہیں جو شہادہ ہو مسلمانوں میں اور ان میں جہنم جہنم استی ہو جو بائزات حرمت دینی ہو تو عدالت میں جیسے پرہیز کرنا کبار سے ضرور ہر اسی طرح یہ بھی چاہیے کہ صغیرہ پرہیز کرنا ہو اس واسطے کہ اس کا کرنا یعنی زنا بار بار کرنا صغیرہ کو کبیرہ کرنا اور یہ کہ کما غالب ہو صواب اس کا غلط یعنی نیکیاں اس کی برائیوں میں زیادہ ہوں نہ اس

کے صرف صغیر سے اودھ ہونا عدالت کو ساقط نہیں کرتا ہے کہ اس کے سوا اولیٰ کی ضرورت نہ ہو کہ کچھ
 اور ان افعال سے جو دالالت کرتے ہیں خشیت اور ذمات یعنی ہجرت اور بے لحاظی پر جیسے کہ میں کہا تھا کیا راقون
 پیشاب کرنا **ص** اور مقبول ہر شہادت اقلت کی یعنی جس کا اعتقاد ہو کہ اوس صورت میں جب اس نے دین کو ہلکا سمجھ کر
 ختم کیا ہو **ف** یعنی جب تک غرضتہ ترک کیا ہو تو اوس کی شہادت مقبول نہ ہوگی دس بخند **ص** اور خصی کی **ف**
 یعنی جس کے خصیہ نکل گئے ہوں اس واسطے کہ وہ عین اوس کا کچھ تصور نہیں کرے بلکہ جبراً اس کا ایک عضو کا نیا تو ایسا ہوگا جیسے
 کسی کا جبراً تھکا جائے اور ویت کیا این بی شیعہ نہ صنف میں کہ حضرت عمرؓ نے قبول کی شہادت علقہ خصی کی ایسا ہی
 ذکر کیا صاحب ہدیہ نے **ص** اور ولد الزنا کی **ف** اس واسطے کہ یہ اس کے باپ کا نسق ہو اس کا امین اختیار نہیں
 اور امام مالکؒ کے نزدیک ولد الزنا کی گواہی زنا میں مقبول نہیں **ص** اور مال سلطان کی **ف** عمل جمع عامل وہ لوگ ہیں
 جو پادشاہوں کی طرف سے تحصیل حقوق واجبہ کے عین ہیں جیسے جریہ اور خراج اور غنیمت اور کفۃ وصول کر نیکیے **ص**
 بشرطیکہ عین ہوں غلام اس واسطے کہ نفس عمل فسق نہیں اور بعضوں کے نزدیک جب عامل سلطانی وجہ صاحب مروت
 ہو کہ ہو وہ شبہ کے اپنے کلام میں تو شہادت اوس کی مقبول ہو اگرچہ فاسق ہو اس واسطے کہ مروی ہے کہ ابوسفیقؒ کہ فاسق جب
 وجہ ہو کہ جرات نہیں کرتا ہو کہ گنہگار تو شہادت اوس کی مقبول ہو **ف** اور اوپر اسکی تحقیق گنہگار کی **ص** اور ایک
 بھائی کی دوسرے بھائی کے لیے اور اپنے چچا کے لیے اور اپنے محرم رضاعی **ف** جیسے رضاعی مان بن باپ بھائی **ص**
 اور سسرالی کے لیے **ف** مثلاً شہادت داماد کی اس واسطے ضرور بخیر شدہ ہونے کے اور بالعکس درست ہو **ص**
 اور نہیں مقبول ہو گواہی اندھے کی اور ایک روایت میں امام صاحبؒ نے گواہی اندھے کی اور چیزوں میں بن میں
 شہادت مسمیٰ جائے ہو مقبول ہو اور یہی قول زفر کا ہے **ف** لیکن اس روایت پر فتویٰ نہیں بلکہ صحیح میں ہے کہ اندھے
 کی گواہی مطلقاً درست نہیں دس بخند **ص** اور امام ابو یوسفؒ اور شافعیؒ کے نزدیک قبول کی جاوے گی شہادت
 اندھے کی اور صورت میں جب انکھیاں ہو تو وقت اونچا نے شہادت **ف** یعنی بسوقت یہ واقعہ ہوا تھا تو شہاد
 دو کنا سے ہیں ایک شروع کا کنا رہے یعنی بسوقت سے آدمی گواہ ہوا تو اسکو وقت تحمل شہادت کہتے ہیں اور ایک
 اخیر کا کنا یعنی خیمات بیان کرتا ہے واقعی سنے اسکو وقت کہ شہادت کہتے ہیں **ص** اور اگر کسی شخص نے تحمل شہادت کیا تو اسکو اس طرح وقت
 شہادت لیکن قبل بات کہ قاضی تصدیک کا معنا ہو گا تو قاضی کو پھر اس کے شہادت کے ساتھ جہاد است نہیں ہوگی کہ نزدیک بلکہ اس وقت
 اور ہر اویسی قول ظاہر ہو **ف** شامی نے کہا کہ اس کتاب میں سے اس عمل کی عدم ضرورت ثابت ہوئی ہے تو فتویٰ قول طرفین بڑی ہوگی
ص اور نہیں مقبول ہر شہادت غلام کی اور اس شخص کی جسکو صدقہ قدرت پڑی ہو اگرچہ تو بکر لیبوے
ف اور شافعیؒ کے نزدیک بعد تو بکر کے مقبول ہو دلیل ہماری قول ہے ایدہ تعالیٰ کا و لا تقبلوا لہم شہادۃ
 آید گواہی یعنی نہ قبول کرو اداں لوگوں کی جنہوں نے تمہارا لگا لگا کر اور کھائی گواہی کبھی **ص** مگر اس شخص کی
 جسکو صدقہ قدرت حالت کفر میں پڑی ہو پھر وہ مسلمان ہو جاوے تو اب اسکی گواہی مقبول ہو تو زمین میں مقبول شہادت
 اس شخص کی جو زمین ہو اسبے نیک کے **ف** نہ اپنے دشمن پر اور نہ غیر اس واسطے کہ عدالت دنیاوی یہاں نسق ہو اور غا

فقہی قول کہ مقبول شہادت نہ
 دنیاوی

کی گواہی کسی پر مقبول نہیں یہی مضمون سمجھا جاتا ہے محیط اور واقعات اور ہر ایک سے ایک سے محققین
 فقہانے تصحیح کر دی ہے کہ مراد عدالت دنیاوی سے نہیں کہ جو کوئی کسی سے جھگڑا وہ اس کا ذمہ ہو گیا بلکہ عدالت
 دنیوی ایسی چاہیے جیسے ولی مقبول کی گواہی قاتل پر اور مجروح کی حاجت پر اور قذوف کی گواہی قاذف پر اور قافلہ
 والوں کی جنگا اسباب شمار ہر غارت گر پر کذا فی البصر اور زراعتی لکھا ہے کہ روایت مقبوضہ یہ کہ قبول کیا جی کوئی
 عدو دنیا کی اگر وہ عدل ہو یہی صحیح ہے اور اسی پر اعتماد ہے پہلے لیکن یہ عبارت زراعتی کی عجیب ہے کہ لکھا بھی ثابت ہو چکا
 کہ عدالت کھتا سبب دنیا کے فسق ہے اور جب وہ موجب فسق ہو تو مرتکب اس کا عدل کیسے رہے گا اس لحاظ سے
 صحیح وہی ہے جو مقبول ہو اور جس سے صراحت میں مقبول پر شہادت مرد کی اپنی ہوسل اور فرع اور زوجہ کے لیے البتہ
 اوپر درست ہے اور شہادت عدو کی بالعکس **ف** یعنی اپنے عدو پر درست نہیں اور عدو کے لیے درست ہے اور
 جیسے باپ دادا مان نانی نانا فرع جیسے بیٹا بیٹی پوتا پوتی نواسا نواسی اور جیسے زوج کی شہادت زوجہ کے لیے
 ناجائز ہے جیسے ہی شہادت زوجہ کی زوج کے لیے اور اصل سہمی بن وہ حدیث ہے کہ بیان کیا صاحب نہایت کہ قبول کیا جی
 شہادت والد کی واسطے ولد کے اور نہ ولد کی واسطے والد کے اور نہ عورت کی واسطے خاوند اپنے کے اور نہ خاوند کی واسطے عورت
 اپنی کے اور نہ غلام کی واسطے مولیٰ اپنے کے اور نہ مولیٰ کی واسطے غلام اپنے کے اور نہ شریک کی واسطے شریک اپنے کے اور نہ
 نوکر کی واسطے آقا اپنے کے زبلی نے تخریج میں کہا کہ یہ حدیث غریب ہے لیکن ذکر کیا ابن المام نے نفع القدرین کہ روایت
 کیا اسکو صحاح میں ابوبکر رازی نے اپنی سن بطویل سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روایت کیا عبد الرزاق اور ابن ابی شیبہ
 قول خیر قاضی کا مثل اسکے ہشامہ والنظارین ہے کہ دو جگہ شہادت زوج کی زوجہ کی معرفت پر درست نہیں ایک یہ کہ زوج
 نے عیب نہ لگا لگایا زوجہ سے بہترین شاہدین کے ساتھ گواہی دی دوسری کہ زوج نے منع ایک شخص کے گواہی دی زوجہ کے
 اقرار پر کہ میں غلام نے شخص کی لونہی ہوں اور وہ شخص اسکا غلام ہے اور نہ میں مقبول ہے گواہی مولیٰ کی واسطے غلام اپنے
 کے اور نہ شریک کے شریک کی واسطے شریک اپنے کے مال شرکت میں **ف** یعنی جس میں شریک بن گیا اس کو نہ وہی حدیث
 حضرت عائشہ اور شیخ کا بڑے میں مضمون ہے کہ نہیں جائز ہے شہادت شریک کی واسطے دوسرے شریک کے اس چیز میں کہ میں
 شرکت ہو تو اس سے معلوم ہو اگر غیر مال شرکت میں شہادت شریک کی واسطے دوسرے شریک کے درست ہے اور غیر کی واسطے
 اقامت کے **ف** اسکی دلیل بھی اوپر گذری مراد اجیر سے یہاں وجہ یہ کہ خاص ہے جو اپنے اوستا کو حاضر اپنا منہ سمجھتا ہے اور اسکا
 نفع پانہ نفع سمجھتا ہے اسباب میں دوسری بھی حدیث آئی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے رد کی شہادت خیانت
 والے مرد اور خیانت والی عورت کی اور عدالت کو انکی اپنے بھائی پر اور شہادت قانع کی واسطے اعلان میت کے اور غیر اعلان میت کی واسطے
 جائز رکھی روایت کیا اسکو ابو داؤد نے عمر بن شعیب عن ابیہ عن جبہ سے واقف سے اسی قسم کا چیل
 اور شاگرد خاص مراد ہے اور بعضوں کے نزدیک اجیر مراد ہے خاص ہے یعنی نوکر کی بیعت خواہ ماہانہ یا سالانہ مقرر ہو یا نہ ہو اس سے
 احتراز ہو گیا اجیر شرکت سے جیسے دھوبی خیاط لوہار برہمنی نائی کہ انکی گواہی مستاجر کے لیے درست ہے اور شہادت اوستا
 کی اور مستاجر کی واسطے اجیر خاص شمار ہوگی بھی درست ہے دوسرے بخاری صراحت میں مقبول ہے شہادت اوستا کی

جو نکاح فعال کرتا ہو **کوف** یعنی عورت کو کما سنگار و زینا کرتا ہو اور لو طلت کرتا ہو جیسے زمانے اس ملک کے تین لوگوں میں ہر ان عباس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ لعنت کرے اللہ مردوں میں جن محنت پر اور عورتوں میں اون عورتوں پر جو مردوں کے ساتھ مشابہت کرتی ہیں **صل** لیکن وہ محنت کہ جو خلقی قادیان میں جہاں پر درمی اور لچیلی پان ہو اس کے اعضا میں گواہی گواہی مقبول **کوف** اس واسطے کہ یہ غیر قیاری ہو و غنائین ہو کہ محنت بمعنی اہل بفتح نون و زو بمعنی ثانی کسر نون **صل** اور نہیں مقبول کہ شہادت گانے جانے والی عورت کی اور نہ ماتم اور نہ کرمی والی کی **ف** اس واسطے کہ عورت کو آواز بلند کرنا حرام ہے تو اگر اس کا کانادفع و حشمت کیے ہو تب بھی حرام ہے و نہ سبھا نہ سبھت کیا بی بی صلی اللہ علیہ وسلم نے دو اجماع آوازوں سے یعنی گانے والی اور نہ کرنے والی کی آواز سے روایت کیا اس کو کہ مذی نے نوہ کہنے والی سے مراد وہ عورت ہے جو اجرت لیکر جہان موت ہوتی ہو یا کہ نوہ کرتی ہو اور جو اپنے کسی عزیز کے مرجانے پر نہ کرے تو گواہی مقبول **کوف** اور جسے **ف** منصف خرمین بھی قید مدامت کی لگائی لیکن دفعتاً میں خلالت سے کہ قوم پر کر نہ کرے ایک قطعہ کے پٹنے سے بھی بطریق امو کے مرد و النساء دو جاویگا اور میں مدامت شرط نہیں کہینہ کثرت خرمین تھیں **کوف** در بخلاف بیان نہ کا کتاب الا شہرہ میں انشاء اللہ تعالیٰ اور **کوف** یا در شہادۃ مسکو پر بطریق امو کے مدامت کی ہے اس واسطے کہ جو شہرہ کثرت میں ہر دو مدامت عدالت کو ساقط نہیں کرتی بلکہ اذان مسکو موجب کہ سقوط عدالت کا اور ذکر کیا ہے فقہاء کہ اومان سے مراد وہ امان ہے جو نیت سے ہوتا ہو یعنی ایک دفعہ پیکر بھرنیت یہ رکھ کر جب اس کو باویگا پانی لیو گیا کہ امانہ سی نے کہ شرط بھی سکے تھیں بات لکھا ہو جاوے لوگوں پر یا حالت نشہ میں نہ سکے اور اگر اس سے مسخرہ بن کر میں بیان کرے کہ خرمیا و نہ پوشیدہ تو عدالت اس کی ساقط نہوگی اور مذکور جو خرمی میں کہ تینہ لکھو و غیر خرم کے ہر اور خرمین کچھ میں تینہ کی حالت نہیں میں کہتا ہوں خرمین میں قید لیو کی نہ و ہر اس واسطے کہ پنا اس واسطے کہ جب اہل با عدالت میں کہ میں لاس میں ملج سوا خرم کے اور نہیں کہ نہ کثرت فیہ نہ منو کہ نزدیک حرام ہو یا بعضوں کے نزدیک نہیں تو وہ سقوط عدالت نہوگا اسی طرح ساقط ہو جاوے گی عدالت اور شخص کی جو شہدے تلخا نون میں پٹنے والوں کے ساتھ اور نہ مقبول ہوگی شہادت اس کی اگر بخود شہدے لکھا و الاصل فائدہ اگر حسب مختار نے خرمین بتایا صاحب برالزلیت اومان کو شرط نہیں رکھا لیکن صحیح یہی ہے کہ خرمین بھی اومان شرط نہ فصل اس کا ظاہر ہو و الیسا ہی ظاہر ہو کافی اور قاضی خال اور ذخیرہ اوزلیعی اور زینی اور نہ یہ سے **صل** اور جو شخص کھلتا ہو خرمیوں **ف** جیسے کہ تریازی می بازی وغیرہ اور اگر کہ ترون کو یوں ہی پالے واسطے دفعہ شہدے تو درست ہے کہ جب کہ غیر کے کہو کچھ چھینتا یا کہ رکھتا ہو تو مباح نہیں بسبب حرام مغری کے کہ نہ مختار **صل** یا **صل** منور **ف** داخل میں امین اولات امو جیسے دخول سائلی بر بط وغیرہ **صل** یا کاتا ہو لوگوں کو جمع کر کے کہو لیا و جو اپنے آپ کا و اس واسطے دفعہ شہدے کے تو وہ ساقط نہیں کرتا عدالت **کوف** خصوصاً اس صورت میں جب وہ کلام و دعا و نصیحت ہو تو وہ اتفاقاً جائز ہے نہ مختار **صل** یا کاتا ہو کسی گماہ کیہ و کا جو موجب ہے نصیحت و تفسیر و تفسیر یا یا با داخل ہوا ہر حرام میں بغیر تہنہ کے **ف** اس واسطے کہ کشف عورت حرام ہے عدلیہ **صل** یا سود کھانا ہر **ف** لیکن شرط کی ہے مسبوہ میں کہ مشہور ہو و سو و خوار میں اس واسطے کہ آدمی بہت کم خلاص پاتا ہو بیع فاسد سے

یہاں جو چیزیں مذکور ہیں

وجہ فرق کی اس کتاب اور ہر مین مسطورہ برص اور قبول نہیں شہادت جرح مجبورہ اور جرح مجرورہ ہر جرح میں اٹھنا ہوگا
 فسق شامد کا لیکن خالی ہونا ثبات حق المدون حق العبد سے فاسق یعنی ایسے فسق سے جرح ہوگا جو موجب نمو کسی جرح کا
 مثلاً حق العبد تاوان مال وغیرہ اور حق العبد جیسے حد کا صیغہ میں کفر یا شہود پر اس طرح سے کہ وہ فاسق ہیں یا نہ
 خوارین یا مدعی نے انکو اجرت دیکر شہادت کے لیے مقرر کیا ہو صورت اس مسئلہ کی یوں ہے کہ بعد تعدیل شہود مدعی کے
 مدعی علیہ شہود قائم کیے انکے جرح پر تو اگر جرح مجبور ہوگا مقبول نہ ہوگا اور اس طرح سے صورت یعنی اس واسطے قرار دی کہ اگر
 تعدیل شہود مدعی ہوئی ہو تو قبل اسکے کوئی شخص قاضی کو خبر کر دیوے کہ شہود فاسق ہیں یا سو خوارین یا مدعی اجرت
 دیکر ادا کر لیا ہو کہ قبول ہوگا خاص کر اس صورت میں جب دو شخص قاضی کو خبر دیوں کہ شہود مدعی فاسق ہیں ف یعنی
 مسمع نہ ہونا جرح مجبور کا اور صورت میں کہ عدالت شہود مدعی کو اہوں سے ثابت ہو چکی ہو اور جو عدالت اداں شہود
 کی ثابت نہ ہوئی ہو تو جرح مجبور ایک شخص کا بھی اداں شہود مقبول ہے علی الخصوص شخص کا درختا میں ہر گاہی پر اٹھنا دیکر
 مصنف اور ثابت کیا اوسکو ملا خسر نے لیکن ابن الکمال نے مسمع نہ ہونا جرح مجبور کا عام کھانہ خود قبل ثبوت عدالت
 شہود مدعی ہوگا و یا بعد ثبوت اوسکے اور بہت سے علماء اوسط مال ہوئے ہیں اور دفع کیا ہے اس تناقض کو مصلحتاً
 اپنے حاشیہ میں اور یہاں ہم نے جو جرح تظویل ترک کیا صیغہ میں مقبول ہونے کو اگر جرح مدعی کے اگر وہ گواہی
 دین اس بات کی کہ مدعی نے اپنے شہود کے فاسق ہونے کا آپ قرار کیا ہے یا گواہ مدعی کے غلام ہیں یا مجبور و فی القدر ہیں
 یا اجماعی شراب پیکرے ہیں یا تمت لگانے والے ہیں زانی ایک شخص کو اور شہدائے مدعی کے شہاد میں اس اقرار
 پر مدعی کے کہ میں ان کو اہوں کو اجرت دیکر لایا ہوں فاسطے گواہی کے یا مدعی ان کو اہوں کو اجرت دیکر لایا ہے
 میرے مال میں سے جو نزدیک ہمدعی کے یا مینے مدعی کے کو اہوں کے تہذیبہ صلہ کرتی کہ گواہی دینا پڑے اور وہ دینا میں اداں
 گواہوں کو دیکر اہوں اور اجور کے بخون شہادت دروغ دی فلیہ گواہ مدعی کا بیاباں گواہوں کی گواہی کا اڑا لیا جس کو ان
 سب صورتوں میں شہادت شہود مدعی علیہ کیا جائے مقبول کی اس واسطے کہ گواہوں کو موجب میں باقی شرع کی یا علیہ کو قبول ہوگا جرح
 کو ماضی کو قبول کیا جاوے گا اگر انکے بدل تھا اور سے ظہر شہادین بعد از شہادت کے کہ انکے بعض جگہ میں تبدیل گاتھا اور وہ بیان کیا تو
 شہادت اسکی قبول کیا جائے گی جیسا کہ مدعی خود کیوں اداں گواہ عادل نے شہادت دی یا جو وہی مجلس میں کہا یا بیچ میں بھول گیا تھا بلکہ
 دس روپیہ مدعی کے چاہیں یا مدعی خطا کا ہوا زبانت پر جیسا کہ مدعی نے دعویٰ کیا یا بیچ روپیہ کا اور گواہ گواہی کی
 دس روپیہ پر پھر کو اداں مجلس میں کہ خطا کی تینے اور کہ مائینے دس روپیہ میں یا بیچ کے تو قبول ہوگی شہادت اوسکی
 اور تعدیل قبول کیا جائے گا یا شخص عادل سے بعد از اداں مجلس میں ہوگا اگرچہ مقام شہدہ کا ہو و اس واسطے کہ مدعی نے جسوقت
 دعویٰ کیا یا بیچ روپیہ کا تو نہیں قبول کی جاتی شہادت دس روپیہ کی مدعی خود جھٹلاتا ہوگا کہ او اور بعد مجلس میں ملنے کے
 اگر مقام مقام شہدہ کا ہو جیسے صورت زیادتی شہادت میں تو نہیں قبول کی جاتی شہادت شاہد کی اس واسطے
 کہ احتمال ہے مدعی کے بکاشینے کا اور اگر مقام مقام شہدہ کا نہ ہو کہ جیسا کہ شاہد نے لفظ شہادت کا ذکر نہیں کیا تو وہ دور
 مجلس میں اوسکو بیان کر سکتا ہے مسائل الحاقیہ گواہی اسکی کہ زخمی زخم سے مرگیا اولیٰ یا مقبول

یہاں جو چیزیں مذکور ہیں

اس گواہی سے کہ وہ نہ ختم ہوا ہو کہ مقتول کے ورثہ نے گواہ کا قاتل مہینے زید پر کہلاوے مقتول کو نجی کیا اور مار ڈالا اور زید نے مقتول کے اقرار پر کہ مجھ کو زید نے نہیں مارا تو گواہ زید کے مقبول ہوئے گواہ اگر اس کے معبرین گواہوں کے مطابق کے اگر دونوں کی تائید میں سمجھوں اور اگر تائید میں متکلف ہوں یا تاریخ بیان نہ کریں تو گواہ ضامنہ کی کہ مجھے جابغیہ گواہی فساد عقد کی اولیٰ ہے گواہی سے صحت عقد کا اور قول مدعی صحت عقد کا اولیٰ ہے قول سے مدعی ساد کے قول سے مقدم ہے قول بہ قول یہ قول ہی وہ مقدم ہے قول سے جابغیہ شہادت ناقصہ کو دوسرے شہادوں کا مل کر سکتے ہیں جیسے و شاہدوں شہادت دلی ہی ہے کہ یہ مکان زید مدعی کا ہے اور دو شاہدوں نے یہ پورا کر دیا کہ وہ قبضہ میں مدعی علیہ کے ہے یا دو شاہدوں نے ملک کی گواہی دی کہ محمد و مین اور دو اور نے حدود اوس کے بیان کر دیے یا دونے شہادت دی اسم و نسب پر اور دو نے اوسکی تعین کر دی اگر ایک شاہد نے انکار دیا اور دو شاہدوں نے کہا کہ ہمارا انکار اوس کے موافق ہے تو نہیں قبول کیا جائیگا یہ سان تک کہ ہر شاہد اپنا جدا جدا اظہار دیوے شہادت جب باطل ہو جاتی ہے بعض میں باطل ہو جاتی ہے کل میں مثال اوسکی یہ ہے کہ بھائی بہن نے ایک زمین کا دعویٰ کیا تو بہن کے زوج اور دوسرے شخص گواہ بنی تو بہن اور بھائی دونوں کے حق میں حق ہوگی اور یہ قول محمد کا ہے اور ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے کہ شہادت بعض میں باقی رہے اور بعض میں باطل ہووے اندازہ یہ ہے کہ دو کافروں نے مسلم اور کافر کی پٹری کی چوری کی گواہی دی تو درحق قطع مقبول نہیں اور کافر پر نصف پڑے کا حکم ہوگا باقی صورتیں اس کی مذکور ہیں ارشاد میں دسیر بحث آدو طحاوی سے

باب گواہی میں اختلاف ہونے کے بیان میں

ص شرط ہے موافقت شہادت اور دعویٰ میں سیطرح در بیان میں دونوں شاہدوں کے لفظاً و معنی نزدیک ہام صاحب نے فلفظاً و معنی سے مراد ہے کہ دونوں شاہدوں کے لفظ افادہ فی میں برابر ہوں خواہ وہی لفظ ہو بعینہ یا اوس لفظ کا مراد ہو تو اگر ایک شاہد ہمدی گواہی دے اور دوسرا عطیہ کی گواہی تو مقبول ہے حص اور صاحب کے نزدیک صرف تطابق معنوی کافی ہے تو اگر ایک شاہد نے ہزار کی گواہی دی اور دوسرے نے دو ہزار کی یا ایک سو کی اور دوسرے دو سو کی یا ایک ٹیک طلاق کی گواہی دی اور دوسرے دو طلاق کی یا تین طلاق کی تو امام صاحب کے نزدیک یہ شہادت بالکل مردود ہوگی ف اور قتل اکثر کسی حکم نہ ہوگا ص اور صاحبین کے نزدیک قتل پر قبول کیا جائیگا یعنی صورت اولیٰ میں ہزار کی اور صورت ثانی میں سو کی اور صورت ثالث میں ایک طلاق کے ثبوت کا حکم دیا جاوگا ص جب مدعی اکثر کا دعویٰ کرتا ہو اور جو مدعی قتل کا مدعی ہو تو شہادت ہا اتفاق مردود ہوگی اوسلئے کہ مدعی خود مکتدب کرتا ہے دوسرے شاہد کی جو زیادہ بیان کرتا ہے دعویٰ سے ص اگر ایک گواہ نے ہزار کی گواہی دی اور دوسرے نے ہزار اور ایک سو کی تو شہادت ہزار پر مقبول ہوگی اگر مدعی ہزار اور ایک سو کا دعویٰ کرتا ہو اور جو مدعی ہزار کا دعویٰ کرتا ہو اسطرح کہ کہنے کے میرے مدعی علیہ پر نہیں ہے بلکہ ہزار روپیہ یا سکوت کرے اور سو روپیہ یا تین سے تو نہ قبول کیا جائیگا شہادت اوس کی جو زیادہ بیان کرتا ہے الفیہ صورت میں اگر مدعی یوں توجیہ کر دے کہ اصل حق میرا ہزار اور ایک سو روپیہ تھا لیکن میں سو روپیہ وصول پاچکا ہوں یا سینے پر ایک سو روپیہ ہے ف یعنی معاف کر دے ص تو شہادت اوسکی مقبول ہو جائیگی

بسبب موافقت **ف** در مختار میں کر کے حکم دین میں ہر دو دعویٰ میں میں جس قدر پر دونوں شاہدوں کا اتفاق ہو گا
 دلایا جائیگا اور عقوبت یعنی نفع اور شر میں مطلقاً اختلاف شہادت مانع ہو قبول سے خواہ دعویٰ اقل کا ہو یا اکثر کا ہو **ص**
 اسی طرح اگر ایک شاہد نے گواہی ایک طلاق پر اور دوسرے نے ایک طلاق اور نعت طلاق پر یا ایک نے سوہرا پر دوسرے نے
 سوہرا پر تو شہادت ایک طلاق پر اور سوہرے پر قبول ہوگی **ف** اس واسطے کہ ان مسائل میں دونوں شاہد شفیق میں ہزار
 اور ایک طلاق اور سوہرے پر لفظاً و معنی **ص** اگر دونوں شاہدوں نے ہزار روپیہ کی گواہی دی اور دونوں میں سے ایک نے کہا
 کہ پانچ روپیہ مدعی علیہ مدعی کو ادھر کچا کر تو قبول کیا جائے گی شہادت ان دونوں کی ہزار روپیہ پر اور لازم کیے جائیں گے ہزار روپیہ پر
 پر اور نہ اتفاقات ہو گا اور شاہد کے قول کی طرف پانچ روپیہ کا ادھر کیا بیان کرتا ہے اس واسطے کہ وہ متغیر ہے اس شہادت میں اگرچہ
 اس کے ساتھ دوسرے شخص بھی شہادت اہل دیوے اور جس گواہ کو یہ معلوم ہو کہ مدعی اپنے دین میں سے کچھ وصعہ یا کچھ ہا تو
 نہ شہادت دیکھ میان تک کہ مدعی اس کا اقرار کرے تاکہ مدعی علیہ کا ضرر ہو کہ جس کا وہ شاہدوں کی گواہی علیہ مدعی کے لئے نہ ہو کہ وہ
 فی حق میں ہو کہ کثیر قتل کیا جاوے گا وہی لفظی ہوا شاہدوں کے لئے نہ ہو کہ وہی لفظی ہوا شاہدوں کے لئے نہ ہو کہ وہی لفظی ہوا
 مردود ہو جائے گا ایسے ایک ایک میں سے جو ملے یا پھر کوئی دوسرے میں انہوں نے اس کا اعتقاد کیا جاوے گا کہ قاضی ایک شہادت سے حکم دے گا یا بعد اس کے
 دوسری شہادت خاتم اس کے گزری تو دوسری مقبول ہوگی کیونکہ شہادت اولی کو ترجیح ہوگی چنانچہ قضا قاضی کے لئے
 نہ تو مدعی گواہی شہادت ثانیہ سے اگر دو گواہوں نے زید پر شہادت دی کہ اس نے ایک نیل چھپایا لیکن اس کے رنگ میں
 اختلاف کیا تو شہادت مقبول ہوگی اور زید کا ہاتھ کاٹا جاوے گا اور اگر ایک گواہ نے زید پر شہادت کو نہ بتایا اور دوسرے نے مادہ تو ثبات
 مقبول ہوگی نیز زید نام صاحب کا ہے اور صاحبین کے نزدیک دونوں صورتوں میں قطع ید کا حکم نہ ہو گا اور بعضوں نے
 کہا کہ اختلاف امام اور صاحبین کا اور دونوں میں ہر جو قریب قریب شاہد ایک دوسرے کے ہیں جیسے سیاہی اور
 سرخی نہ بیچ سیاہی اور سپیدی کی اور کہا گیا ہے کہ اختلاف سبب نگوں میں **ف** اور یہی صحیح ہے عذایہ **ص**
 امام صاحب کی دلیل ہے کہ سرقہ اکثر واقع ہوتا ہے شب میں اور گواہ اس کو دور سے دیکھتے ہیں تو اختلاف رنگ کو حکمانع نہ ہو
ف اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ ریل کیل یا جو جانور ہووے ایک طرف کا دھڑسیا ہوتا ہے اور دوسری طرف کا سپید تو جانور
 ہے کہ ایک شاہد نے ایک طرف کا دھڑ دیکھا ہو اور دوسرے نے دوسری طرف کا دھڑ دیکھا ہو **ص** اور ظاہر تر قول صاحبین
 کا ہے کہ **ف** جاننا یہ ہے کہ یہ اختلاف اس صورت میں ہے کہ مدعی دعویٰ سرقہ ایک ریل کا کرے اور اس کا رنگ سیاہ
 کرے اور جو اس سے رنگ بیان کر دیا تو شہادت بالاجماع مقبول ہوگی اس واسطے کہ مدعی تکذیب کرتا ہے ایک شاہد کی
 چلیے **ص** اگر ایک شاہد نے گواہی دی ہے بات کی کہ یہ غلام خرید کر ہزار روپیہ کا کتاب ہزار روپیہ پر اور دوسرے نے ہزار روپیہ
 سے بیان کیے تو شہادت دونوں کی مردود ہوگی **ف** برابر ہے کہ مدعی کہتا ہے کہ اس کا ہوا اقل کل دس ہفتار **ص** اگر
 ایسا ہے گواہی میں اس بات کی کہ وہی نے اتنا کیا اس غلام کو یا صلح کی قصاص سے یا اگر وہ کھا اس چیز کو یا صلح کیا عین
 میں ہزار روپیہ اور دوسرے نے ہزار روپیہ بیان کیے اور مدعی غلام **ف** عتق کے دعویٰ میں **ص**
 اور قائل ہے **ف** صلح کے دعویٰ میں **ص** اور ان میں **ف** رہن کے دعویٰ میں **ص** اور عورت پر

ف خلل کے دعویٰ میں ص تو شہادت مطلقاً باطل ہوگی ف خواہ دعویٰ اکثر کا دعویٰ کرنا ہو یا اقل کا ص
اور اگر دعویٰ مولیٰ یا دلی مقبول ہو یا ترقی کر یا شہرت ہو تو کم اور کم کا مثل دعویٰ میں کے ہوگا ف یعنی اگر شاہدین مختلف ہو گئے
لفظاً تو نہ قبول کرے گا دلی شہادت نہ دیکھ سکا امام جو ضعیف ہو گئے اور اگر تین ہو گئے تو اگر دعویٰ کرے یا اقل کا تو نہ مقبول ہوگی شہادت
اوش کی دلیل زیادہ ہو یا کم اگر دعویٰ کرے یا تو شہادت اقل پر مقبول ہو جاوے گی کہ اگر اقل کا ص اور جارہ میں اگر تین
میں کے اس قسم کا شاہدین میں اختلاف نہ ہو ف یعنی ایک شاہد نے مثلاً اجرت مکان کی سو روپیہ بیان کیے اور دوسرے
سوا سو روپیہ ص تو حکم اور کم کا مثل بیع کے ہوگا ف یعنی شہادت ہر طرح سے باطل ہوگی خواہ دعویٰ ایک
دعویٰ کرے یا اقل کا ص اور اگر بعد میں گزرنے کے یہ اختلاف ہو تو حکم اور کم کا مثل دعویٰ میں کے ہوگا ف
بھی گزرا ص اور اگر کچھ میں اس قسم کا اختلاف ہو یعنی ایک گواہ نے کچھ ہزار روپیہ بیان کیا اور دوسرے نے ہزار
اور پانچ سو روپیہ تو قس پر کچھ ہو جاوے گا نزدیک امام صاحب کے ف مطلقاً خواہ دعویٰ بیع ہو یا زکوٰۃ یا قرض ہو یا اکثر
کا دوسرے خدائے ص اور صاحبین کے نزدیک شہادت رو کیا ہوگی اور قول ضعیف یہ ہے کہ یہ اختلاف اس صورت میں ہے
جب دعویٰ زوجہ ہو اور اگر زوجہ دعویٰ ہو تو شہادت اتفاقاً مقبول ہوگی ف لیکن بیع و بی قول کے یہ صورت میں
اختلاف ہے دوسرے خدائے ص اور لازم ہے میراث کی گویا میں شاہد کو تبریر لڑ کر اناط میں دعویٰ کے انہی کے ہونا کہ موت مر گیا
اور مرد کو کہہ دینے دعویٰ کے اس میں میراث تبریر لڑا ہوں کہ نہ کہ موت دعویٰ کا مر گیا اور تا دم موت یہ میراث سے قبضہ میں تھی ملک
میں تھی اور امام ملی ہر دست کے نزدیک تبریر لڑ کر ضرور نہیں ف اور فتویٰ قول طہنین پر ہے اور میراث کے ساتھ دوا
اور ضرور میں ایک یہ کہ سبب وراثت دعویٰ بیان کرنا کہ دعویٰ میراث کا بھائی سکا ہے یا سوتیلایا چچا ہے دوسری کہ سوا کے
اولیٰ کو میں وراثت میراث کا نہیں بابتا اور میراث کا نام یہاں کرنا شرط نہیں دوسرے خدائے ص تو اگر شاہدین کے ہونا کہ میراث کے
دعویٰ کے باپ کی تھی او کی عاریت یا امانت یا عمارت میں دی تھی اوش شخص کو جو قبضہ میں ہے تو تبریر لڑ کر میراث کے اگر
دو شاہدوں نے گویا میں اس بات کی کہ یہ میراث دعویٰ کے قبضہ میں تھی آئی میراث اور وقت دعویٰ کے وہ میراث سے قبضہ میں
نہیں ہے تو اس شہادت ملک دعویٰ کی ثابت ہوگی ف اس واسطے کہ شہادت نہ قول ہے کہ گواہوں نے یہ بیان کیا کہ دعویٰ
کے قبضہ میں بطور ملک تھی اور قبضہ حقیقہ کا تھا ہر طریق ملک اور وراثت اور ضمان تو مستعد ہوئی قضا اور مزکوٰۃ اور بیع کے
شہادت قبول ہوگی ص ہاں اگر دعویٰ علیہ لڑ کر کیا کہ یہ میراث دعویٰ کے قبضہ میں تھی یا گواہوں نے دعویٰ علیہ کے اقرار کر دیا
تو شہادت صحیح ہو جاوے گی وراثت کی ثابت ہو جاوے گی ف ہر طرح اگر گواہوں نے یہ کہا کہ میراث دعویٰ کے قبضہ میں ہوا ملک تھی صحیح ہو جاوے گی غلط

باب شہادۃ علی الشہادۃ کے بیان میں

شہادت علی الشہادۃ سب مقامات میں سوا عدد اور قضا ص کے مقبول ہے لیکن شرط اس کے قبول ہونے کی یہ ہوگی کہ
شہود کا حاضر ہونا مستعد ہو سبب ان کے موجد کے یا بیماری کے یا مدت سفر پر ہو شہادۃ ف یعنی اہل گواہ اسے فاضل ہے
ہو وین قاضی سے کہ وہ تین دن تین رات کی راہ ہو جو بسط ہے کہ کتاب الصلوٰۃ میں گزرا ص اور امام ابو یوسف کے نزدیک
صرف اتنا دور ہونا کافی ہے کہ اگر صبح کو شاہد اپنے گھر سے واسطے شہادت کے نکلتے تو جہاں کہ گھر میں نہ ہو سکے ف درجہ

ع
۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

میں ہرگز ایسی شہادت نہیں ہوتی کہ اس پر سند کیا جائے اس قول کو بہت سے علمائے اوزمجا اعجاز بھی ہرگز اصل شہادت پر رد نہیں
 ہووے یا سو اہل کام کسی اور کی قید میں ہو **مخصوص** اور یہ بھی شرط ہے کہ ہر گواہ اس کے گواہی پر دو کوئی گواہ ہو دین لیکن یہ شرط
 نہیں کہ ہر گواہ ایک دو دو ذریعہ الگ الگ ہو دین **ف** مطلب اس عبارت کا یہ ہے کہ اصل دو گواہوں میں سے ہر ایک کی شہادت
 پر دو گواہ ہوں تو اس کی ہر ایک سے نزدیک دو صورتیں ہو سکتی ہیں مثلاً زید اور عمر گواہ اصلی ہیں اور خالد اور بکر گواہ فرعی
 تو پہلی صورت یہ ہے کہ خالد اور بکر دونوں زید کی شہادت پر بھی گواہ ہوں اور عمر کی شہادت پر بھی گواہ ہوں اور دوسری
 صورت یہ ہے کہ زید کی گواہی کے خالد اور بکر گواہ ہوں اور عمر کی گواہی کا عمر اور سالم گواہ ہوں **ص** اور امام شافعی کے
 نزدیک صورت ثانی **تجاف** یعنی ہر گواہ کی شہادت پر جدا دو گواہ ہوں **ص** اور یہ صورت درست نہیں ہے
 کہ اصلی شہادوں میں سے ایک ایک کی شہادت پر ایک ایک گواہ ہو گواہ فرعی بنائے یا علیہ لفظ یہ ہے کہ اصلی گواہ فرعی گواہوں
 کے سامنے یہ کہے کہ تم گواہ رہو میری گواہی پر اس بات کی کہ فلا نے نے اس امر کا اقرار کیا تھا اور فرعی گواہ وقت اس
 شہادت کے یوں کہے کہ میں گواہی دیتا ہوں فلا نے کی گواہی پر ساتھ اس بات کے **ف** یہ قول ابو جعفر کا ہے اور یہی
 فتویٰ دیا ہے امام شافعی نے اور اصل میں دو عبارتیں اور مذکور ہیں مذکورہ دونوں طویل ہیں **ص** اگر فرعی گواہ اصلی گواہوں
 کی عدالت بیان کر دیوں تو صحیح ہو جائے جیسے ایک مقدمہ کے دو گواہوں میں سے ہر ایک نے دوسرے کی تعدیل کی
 تو صحیح ہے اور اگر فرعی گواہ اصلی گواہوں کی عدالت بیان نہ کریں تو قاضی ان کی عدالت تحقیق کر لے **ف** یعنی قاضی
 اصلی گواہوں کا حال دریافت کرے تو اگر ان کی عدالت ثابت ہو تو بفرعی گواہوں کی شہادت قبول کرے ورنہ نہیں
 یہ مذہب امام ابو یوسف کا ہے اور امام محمد کا اس میں خلاف ہے مذکور ہے اصل میں ابو یوسف کا مذہب صحیح ہے **ص** باطل
 ہو جاتی ہے شہادت فرعی گواہوں کی اگر اصلی گواہوں نے شہادت انکار کیا **ف** چنانچہ اصول نے یوں کہا کہ ہم
 گواہ نہیں اس مقدمہ کے یا جتنے افکار گواہ نہیں کیا یا جتنے گواہ کیا لیکن غلط کہا جتنے با اصلی گواہ مجنون یا گویا اند
 ہو گئے یا انھوں نے منع کر دیا فرعی گواہوں کو گواہی سے اولاً اصل گواہ وقت ہر مسئلے کے چپ ہوئے یعنی نہ انکار
 کیا نہ اقرار تو شہادت فروغ کی قبول ہو جائیگی **ص** درمختار **ص** زید اور عمر نے گواہی دی کہ ہمارا خالد نے گواہ
 کیا تھا اس بات پر کہ سماء عذہ بنت خرقیلہ مگر کی نے اقرار کیا تھا ہزار روپیہ کا نسطے فلان کے اور بکر اور خالد نے کہا تھا
 کہ ہمارا اس عورت کو چھپاتے ہیں بعد اسکے مدعی ایک عورت کو لایا اور اس نے کہا کہ یہ وہی عورت ہے جسے گواہی دی تھی
 اور عمر نے اس پر زید اور عمر نے کیا کہا کہ ہم نہیں جانتے یہ بات کو کہ یہ وہی عورت ہے یا اور کوئی قیدی کو حکم ہو گا کہ تو اس بات
 کے دو گواہ لاکہ یہ عورت حبی فارابی عورت عی جس کا نام و نسب زید اور عمر نے بیان کیا **ف** اور اصل کتاب میں
 اس مسئلے میں تفصیل کی ہے **مخصوص** ایسے ایک قاضی کا خط جو دوسرے قاضی کے پاس آجاء اور خط لکھنے والے گواہ مدعی علیہ
 پہلے نہ ہوں تو قاضی مکتوب الیہ مدعی سے کہے کہ لا۔ دو گواہ اس امر پر کہ شخص جبکہ تو لایا ہے وہی مدعی علیہ ہے جس کو قاضی
 کا خط لکھا ہے اگر ان دونوں صورتوں میں گواہ ہوں مدعی علیہ کی نسبت طرف مضبوط کر دی تو یہ جائز نہ ہو گا جب تک کہ

۱
 ہر گواہ اس کے گواہی پر دو کوئی گواہ ہو دین لیکن یہ شرط
 نہیں کہ ہر گواہ ایک دو دو ذریعہ الگ الگ ہو دین
 مطلب اس عبارت کا یہ ہے کہ اصلی دو گواہوں میں سے ہر ایک کی شہادت
 پر دو گواہ ہوں تو اس کی ہر ایک سے نزدیک دو صورتیں ہو سکتی ہیں
 مثلاً زید اور عمر گواہ اصلی ہیں اور خالد اور بکر گواہ فرعی
 تو پہلی صورت یہ ہے کہ خالد اور بکر دونوں زید کی شہادت پر بھی گواہ ہوں
 اور عمر کی شہادت پر بھی گواہ ہوں اور دوسری صورت یہ ہے کہ زید کی گواہی
 کے خالد اور بکر گواہ ہوں اور عمر کی گواہی کا عمر اور سالم گواہ ہوں
 اور یہ صورت درست نہیں ہے کہ اصلی شہادوں میں سے ایک ایک کی شہادت
 پر ایک ایک گواہ ہو گواہ فرعی بنائے یا علیہ لفظ یہ ہے کہ اصلی گواہ فرعی
 گواہوں کے سامنے یہ کہے کہ تم گواہ رہو میری گواہی پر اس بات کی کہ فلا نے
 نے اس امر کا اقرار کیا تھا اور فرعی گواہ وقت اس شہادت کے یوں کہے کہ میں
 گواہی دیتا ہوں فلا نے کی گواہی پر ساتھ اس بات کے **ف** یہ قول ابو جعفر کا ہے
 اور یہی فتویٰ دیا ہے امام شافعی نے اور اصل میں دو عبارتیں اور مذکور ہیں
 مذکورہ دونوں طویل ہیں **ص** اگر فرعی گواہ اصلی گواہوں کی عدالت بیان
 کر دیوں تو صحیح ہو جائے جیسے ایک مقدمہ کے دو گواہوں میں سے ہر ایک نے
 دوسرے کی تعدیل کی تو صحیح ہے اور اگر فرعی گواہ اصلی گواہوں کی عدالت بیان
 نہ کریں تو قاضی ان کی عدالت تحقیق کر لے **ف** یعنی قاضی اصلی گواہوں کا
 حال دریافت کرے تو اگر ان کی عدالت ثابت ہو تو بفرعی گواہوں کی شہادت قبول
 کرے ورنہ نہیں یہ مذہب امام ابو یوسف کا ہے اور امام محمد کا اس میں خلاف
 ہے مذکور ہے اصل میں ابو یوسف کا مذہب صحیح ہے **ص** باطل ہو جاتی ہے شہادت
 فرعی گواہوں کی اگر اصلی گواہوں نے شہادت انکار کیا **ف** چنانچہ اصول نے یوں
 کہا کہ ہم گواہ نہیں اس مقدمہ کے یا جتنے افکار گواہ نہیں کیا یا جتنے گواہ
 کیا لیکن غلط کہا جتنے با اصلی گواہ مجنون یا گویا اند ہو گئے یا انھوں
 نے منع کر دیا فرعی گواہوں کو گواہی سے اولاً اصل گواہ وقت ہر مسئلے کے چپ
 ہوئے یعنی نہ انکار کیا نہ اقرار تو شہادت فروغ کی قبول ہو جائیگی **ص**
 درمختار **ص** زید اور عمر نے گواہی دی کہ ہمارا خالد نے گواہ کیا تھا اس بات
 پر کہ سماء عذہ بنت خرقیلہ مگر کی نے اقرار کیا تھا ہزار روپیہ کا نسطے
 فلان کے اور بکر اور خالد نے کہا تھا کہ ہمارا اس عورت کو چھپاتے ہیں بعد
 اسکے مدعی ایک عورت کو لایا اور اس نے کہا کہ یہ وہی عورت ہے جسے گواہی
 دی تھی اور عمر نے اس پر زید اور عمر نے کیا کہا کہ ہم نہیں جانتے یہ بات کو
 کہ یہ وہی عورت ہے یا اور کوئی قیدی کو حکم ہو گا کہ تو اس بات کے دو گواہ
 لاکہ یہ عورت حبی فارابی عورت عی جس کا نام و نسب زید اور عمر نے بیان
 کیا **ف** اور اصل کتاب میں اس مسئلے میں تفصیل کی ہے **مخصوص** ایسے ایک
 قاضی کا خط جو دوسرے قاضی کے پاس آجاء اور خط لکھنے والے گواہ مدعی علیہ
 پہلے نہ ہوں تو قاضی مکتوب الیہ مدعی سے کہے کہ لا۔ دو گواہ اس امر پر کہ
 شخص جبکہ تو لایا ہے وہی مدعی علیہ ہے جس کو قاضی کا خط لکھا ہے اگر ان
 دونوں صورتوں میں گواہ ہوں مدعی علیہ کی نسبت طرف مضبوط کر دی تو یہ
 جائز نہ ہو گا جب تک کہ

کہ وہ سب نسبت قاضی چھوٹے دادا کی طرف بیان نکرتے ہیں عرب میں ہزار لیکن عمر بن قواموں نے اپنے نسب
صانع کرنے کے لیے توفیق ذکر شہادت کا نام مقام پر لکھنے دادا کے ذکر کرنے کے لیے عجم لکھتے ہیں ماسوا عرب اور لوگوں کے
ص جس شاہد نے اقرار کیا کہ میں نے شہادت دے دی تو اس کی شہادت کو چاہی اور میں نے تعزیر دیا جاوے گا ساتھ نہ لکے
جس کے اس واسطے کہ شیخ **ف** قاضی کو نہ تھے مقرر کیا تھا اول کو عمر بن خطاب نے **ص** جھوٹے گواہ کو شہاد
کرتے تھے اور تعزیر نہیں دیتے تھے **ف** روایت کیا اس کو عمر بن اس نے کتاب الازہار میں **ص** الازہار وہ
بازاری ہوتا تھا تو اس کو اسکے بازمین روانہ کرتے تھے ورنہ اس کی قوم کی طاعت جس وقت وہ لوگ جمع ہوتے تھے اور کلام بھیجے
کہ شیخ نے مکتولہ کم کہا اور کہا کہ اس گواہ کو بخشنے شاہد زور پایا تو پھر پھر اس کو اور گواہ کر دو لوگوں کو اس کے حال سے اور
صاحبین کے نزدیک اس کو سزا عذاب اور صبر ہوگی **ف** اور تقدیر اس کی کہ قاضی کی طاعت مغفوت ہے ہلا یہ **ص** اور
یہی قول شافعی کا ہے دلیل اس بات کے کہ حضرت عمر نے مارے شاہد زور کو چالیس کوڑے اور سیارہ کیا سنہ اس کا
ف روایت کیا اس کو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں ابن الہمام نے اسی قول کو ترجیح دی ہے اور کہا کہ یہ صحیح ہے
ص بعضوں نے کہا کہ مصنف نے شاہد زور کو خاص کیا ساتھ اقرار شاہد کے اس واسطے کہ شہادت زور کو
سے نہیں ثابت ہو سکتی ہے ورنہ اقرار کے **ف** کیونکہ گواہوں اگر ثابت ہو تو لازم ہے قبول شہادت نفی پر اور وہ
معتبر نہیں **ص** میں کہتا ہوں کبھی جھوٹا ہونا گواہ کا معلوم ہو جائے بغیر اور اس کے جیسا کہ ایک شخص گواہی دی کہ یہ کثرت
کی یا اس امر کی افلا نے نقل کیا اس کو پھر زور پر زندہ نکالا کسی شخص گواہی دی جائز دیکھنے کی پھر تیس دن پور گزریں
اور آسمان میں کوئی آفت نہ ہو وغیرہ کی تھی اور جائز نظر نہ کیا اور مثل اس کے بہت سی صورتیں ہیں۔

فصل گواہی سے جو کر کے بیان ہیں

گواہ اگر چہ چاروں ہی گواہی سے قاضی کے دروہ و توالیتہ اس کا اعتبار ہوگا **ف** اگرچہ وہ قاضی دو مرد ہوں یعنی وہ قاضی ہو
جس کے پاس پہلے گواہی دی تھی اس کو اگر جو کر کے غیر قاضی کے سامنے قواو اس کا اعتبار نہیں آئے واسطے اگر شہود علیہ دعویٰ کیا
رجوع شاہد کا نہ چاہے تین تو یہ دعویٰ جمع ہوگا بوجہ فاسد یعنی دعویٰ کے البتہ اگر شہود علی گواہ قائم کرے ہر بات کہ شاہدین
نے اقرار رجوع کا کیا تھا نزدیک غیر قاضی کے تو قبول ہوگا دوسرے ہذا **ص** تو اگر قبل حکم کے پھر **ف** یعنی پھر ایک
قاضی نے اس کی شہادت سے حکم نہیں کیا تھا کہ وہ اپنی گواہی سے پھر گیا **ص** تو یا تو وہ پہلی شہادت اور کہ چاہوں
نہوگا اور سپر **ف** اس واسطے کہ قبل حکم کے پھر گیا تو اس کی شہادت سے کوئی چیز ثابت نہیں ہوگی نہ مدعی کی نہ مدعی علیہ
کی ہلا یہ **ص** اور اگر بعد حکم قاضی کے پھر اتو حکم نسخ نہ کیا جاوے گا بلکہ اس شاہد کو ماوان دینا پڑے گا اس پھر گواہ اس کی
گواہی سے تلف ہوگی اگر مدعی وہ دشمن مدعی علیہ سے لچکا ہو اور جو بھی تک وہ دشمنی نے مدعی علیہ سے نہیں ملی تو قواوان
واجب نہوگا بلکہ مدعی دیکھا ماوان قبض مدعی پر رہے جو کہ وہ دشمنی دین ہو یا عین اور امام شافعی کے نزدیک تان نہوگا
شاہدوں پر **ف** اور دلیل ہماری اور اولیٰ اہل میں نہ کوئی کہ درمختار میں کہ نہ پھر بھی نہ یہ ہو کہ بعد حکم کے شاہد
رجوع کرے گا تو سلطان والہ اس سے لیا جاوے گا خواہ مدعی نے وہ دشمنی مدعی علیہ سے لی ہو یا نہ لی ہو اس واسطے کہ جب حکم

فسخ نہیں ہو سکتا تو خواہ مخواہ مدعی اور حکم کی تعمیل کر لے گا اور مدعی علیہ کو وہ شہداء کو کرنی چاہیگی تو مدعی علیہ اپنے انصاف کا وزن سے جہل لگا **ص** اگر ایک گواہ پھر گیا اور ایک باقی رہا تو نصف مال کا ضامن ہو گا اور قاعدہ ہسکایہ کے بقا کی گواہوں کا شمار ہوتا ہے پھر نے والوں کا شمار نہیں گواہوں نے گواہی ہی اب ایک پھر گیا تو وہ ضامن ہو گا اس واسطے کہ بقدر رضائیت ابھی باقی ہیں اب البتہ اگر ایک اور پھر جاوے گا تو دونوں پر نصف مال کا تاوان لازم ہو گا اس واسطے کہ نصف نصاب باقی ہو اگر ایک مرد اور دو عورتوں نے گواہی دی بعد اسکے ایک عورت پھر گئی تو چوتھائی مال کا ضمان اور سب لازم ہو گا اور اگر دو دنوں عورتیں پھر گئیں تو نصف مال کا ضمان دیگی اور اگر ایک مرد اور دو عورتوں نے گواہی دی بعد اسکے تیس عورتیں پھر گئیں تو ابھی ضمان کچھ نہ ہو گا اس واسطے کہ بقدر نصاب باقی ہیں البتہ اب اگر ایک اور پھر جاوے گی تو دونوں عورتوں پر چوتھائی مال کا ضمان ہو گا اس واسطے کہ تین ربع نصاب باقی ہیں کیونکہ ایک عورت کا پاؤ اور مرد کا آٹھ باقی ہے تو سب مال کا تین ربع ہوئے اور اگر صورت مذکور میں سب پھر جاویں یعنی ایک مرد بھی اور دس عورتیں تو نام ابو حنیفہ کے نزدیک چھٹا حصہ مال کا مرد پر ہے اور باقی دس عورتوں پر اور صاحبین کے نزدیک نصف مرد پر اور نصف دس عورتوں پر **ف** صاحبین کے قول کی مہم یہ ہے کہ ایک مرد نصف نصاب شہادت ہے اور عورتیں اگر چہ کچھ ہیں لیکن سب مال کا قانم تمام ایک مرد کے ہونے کی اور امام صاحب کے کہتے ہیں کہ دس عورتیں قانم تمام پانچ مردوں کے ہیں اور ایک مرد کا گویا چھ مردوں کی گواہی ہوتی اور دس عورتیں ہی حکم ہو گا کہ ایک مرد پر چھٹا حصہ مال کا لازم ہو گا ایسا ہی اس صورت میں **ص** ہدایہ اور اس صورت مذکورہ میں دس عورتیں پھر جاویں اور تینا مو باقی نہ جاوے تو نصف مال کی ضامن ہو گی اس واسطے کہ نصف نصاب باقی ہو یا بالاجماع یعنی باتفاق امام اور صاحبین کے اور اگر مردوں اور ایک عورت گواہی دی ایک مقدمہ میں بعد اسکے دونوں پھر گئے اور عورت نہ پھرے تو کل مال کا تاوان اول دنوں مردوں پر لازم ہو گا اس واسطے کہ ایک عورت باقی رہی اور دس کچھ ثابت نہیں ہوتا **ف** اس واسطے کہ ایک عورت پھر گواہ نہیں ہو سکتی بلکہ ایک نکیر یا شہاد کا تو نہ حکم ضمان ہو گا اس کی طرف **ص** اگر دو شہادوں کو پہلی ہی غلطی پر عورتیں اتنے مہر کے کہ وہ مثل سے اس عورت کا مقدمہ میں کرے یا برابر بعد اسکے رجوع کیا تو ضمان نہ ہو گا برابر کہ مدعی عورت ہو یا شہد البتہ اگر گواہی دی نکاح کی اس قدر مہر پر چہ مثل سے اس عورت کے زیادہ ہے اس کے رجوع کیا تو اگر مدعی علیہ ہو پھر ہو گا ہوتا زوجہ کی طرف گواہی دی تھی تو شہاد پر کچھ ضمان نہیں **ف** حاملہ کے کہ میان چھ عورتیں ہیں اس طرح کہ تیسری یا چہ مثل سے کم ہو گا یا برابر یا زیادہ اور صورت میں یا شہادت زوجہ کی طرف ہوگی یا زوجہ کی طرف تو ضمان زیادتی صرف ایک صورت میں ہے کہ یہ کہ زوجہ مدعی ہو اور مہر سے بیان کیا ہے مہر سے زیادہ ہو تو بقدر زیادہ شہود سے ضمان لیکر زوجہ کو دلایا جاوے گا اور باقی پانچ صورتوں میں گواہوں پر کچھ تاوان نہیں **ص** اور اگر دو گواہوں شہادت دی بیع کی اور مدعی مشتری ہو بعد اسکے رجوع کیا تو مہر سے یا قیمت سے زیادہ ہے یا برابر یا کم یا کم تو اول دونوں صورتوں میں تاوان نہیں اور مشتری صورت میں جس قدر بائع کا نقصان ہوا اگر قیمت اتنا گواہوں سے تاوان دلایا جاوے گا اور اگر بائع مدعی ہو تو اول صورت میں مشتری کو چھٹا قیمت سے زیادہ دینا پڑے گا اور اگر

باطل ہو گا اور حنفیہ کے نزدیک صحیح ہے صاحبین کے نزدیک اور بعض کہتے ہیں کہ یہ اختلاف محبت میں نہیں ہے یعنی صحیح
 سب کے نزدیک ہو گا اختلاف لزوم و کالت میں نہ ہوگا یعنی صاحبین کے نزدیک بغیر متخاصم کے وکالت ایک فیہ کی لازم
 ہو گیا یعنی کہ قسم کی نامنفوری سے وکالت رضہ میں ہو سکتی اور امام صاحب کے نزدیک قسم کی نامنفوری سے رد ہو جاوے گی
 اور یہاں میں اسی کو اختیار کیا کہ **ک** آیت میں کہتا ہوں کہ اب قول مفتی بہ یہ کہ وکالت ہر قول کی بغیر رضا و سہ رضہ کے
 درست ہے اور لازم ہے یعنی ہر ایک کو مدعی علیہ اور مدعی میں سے چاہے جو کسکو چاہے دلیل کرے اگرچہ دوسرا فریق اور شخص کے
 کو دلیل کرنے پر راضی نہ ہو اور یہی مذہب ہر صاحبین اور محدثین کا اور اختیار کیا کہ اگر کوئی عاقلی نے اور صحیح کہا اور کوئی نادان
 فتویٰ دیا فقہیہ ابو الالیث وغیرہ نے اور بعض فقہانے اور کو غرض کیا ہر طرف کے احکام کے دسرا متغیر وکالت بالخصوص
 کا جو اثر ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ثابت ہو وراثت کیا یہ بھی نے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے تھے عقوبات میں عقوبت نہ کو
 اور جب وہ بقرے کے لئے تو دلیل کرتے تھے عبداللہ بن جعفر طیار نے کو ص بان اگر مولیٰ مریض ہو ایسا کہ مجلس رضی
 اللہ عنہ آنا اور کو ممکن نہ ہو وراثت سفر کی راہ پر چوکیا یا تیار ہو واسطے سفر کے یا مولیٰ کا عورت پر نہ تین ہو کو بغیر رضا کے
 تو دلیل لازم ہو جائے **ع** اور مفتی بہ یہ کہ سب سے تون میں درست اور لازم ہے جیسا کہ معلوم ہوا اصل دلیل
 زیادہ درست ہے سب حقوق کے دینے اور لینے کے لیے مگر وہ دو اوصاف کے لینے کے لیے دلیل کرنا درست نہیں جب
 مولیٰ غائب ہو اسی طرح لینے کے لیے کیونکہ حدود و قصاص میں ہر قائم نہیں ہو سکتی تو ضرور ہر اصل مجرم کا حاضر
 ص اس واسطے کہ احتمال ہے حقوق کا قصاص میں **ف** یعنی احتمال ہے کہ اگر مولیٰ حاضر ہو تو وقت بہتینا سے قصاص کو تباہ
 قائل کا قائل ہونا اور کچھ کہہ کر حرم کرنا اور عقوبت کا اصل اور نہ یہ کہ کاذب کی تصدیق کرنا مفقود و حد فرت میں **ف** یعنی
 اگر مولیٰ جو مفقود ہے حاضر ہو تو وقت قائم ہونے حد کے قاذف پر تو وہ کی تصدیق کر کے مدعو اور سپر سا ودا کرنا ص یا
 مدعی مال کا دعویٰ کرنا اور مدعو کا دعویٰ کرنا **ف** سے تو زمین اور جائیداد کو دلیل واسطے بہتینا فقرہ کے مدعی علیہ سے ططاوی
 ص جن عقدوں کو دلیل اپنی طرف نسبت کر لیا کہ **ف** یعنی او میں مولیٰ کے ذکر کی حاجت نہیں جیسے بیع
 شہر میں کوئل تنہا ہی کہتا ہے کہ تین چار سینہ خرید اکناف الاصل ص جیسے بیع اجارہ صلح اقرار سے تو اس کے
 حقوق کوئل ہی سے متعلق ہونے کو دلیل ہی تیکر گیا بیع کو طعن مشتری کے اگر بائع کا کوئل ہو یا قبضہ کر گیا بیع پر
 اگر مشتری کا کوئل ہو یا قبضہ کر گیا شہر پر اول صورت میں اور شہر اس مانگی جاوے گی دوسری صورت میں اور شہر سے خصوص
 ہوگی بصورت عیب کھنے کے بیع میں اول صورت میں اور وہ خود خصوص کر گیا بائع سے بصورت عیب کھنے کے
 دوسری صورت میں اور خصوص کیا جاوے گا شہر کے بابت اس چیز کے جو اس نے بھی پر جب تک وہ چیز اس کے قبضہ
 میں ہو اور جب مولیٰ کو تیکر کرے تو اب رو کرے عیب کے سبب سے نہ اس کے اذن کے اور اگر کوئل کی خریدی ہوئی
 چیز سو بائع کے اور کسی کی تیکر کوئل میں مولیٰ کوئل سے بھیجے کہ **ف** یہ ہمارا نہ سب ہمارا نہ دیکھنا مناشی
 کے سبب حقوق راجع ہوتے ہیں طرف مولیٰ کے لیکن جانتا چاہیے کہ حقوق دو قسم کے ہیں ایک وہ حقوق جو کوئل
 کے ثابت ہوتے ہیں دوسرا وہ پر اور ایک وہ حقوق جو کوئل پر ثابت ہوتے ہیں دوسروں کو پہلی قسم کے حقوق

اور اگر مدعی غائب ہو تو دلیل
 کرنا درست ہو واسطے
 بیعت کے مدعو کا قائل
 سکون سے مدعو کا قائل
 کوئل یا بائع یا مولیٰ
 انہی سے نہیں ہو سکتا
منہ نظر
 اگر کوئل کوئل ہو
 منہ کوئل یا بائع
 مولیٰ کوئل یا بائع
 منہ کوئل یا بائع

اور قبل اس بات کے کہ یہ کو وہ غلام جس کے ایک غنہ کے پاس ہلاک ہو گیا تو وہ عمروہ کی کے مال سے ہلاک ہو گا البتہ اگر وہ غلام
 زید سے ہو گا یا عمروہ کو خریدے گا ہو جائیگا **ف** یہ مذہب امام صاحب کا ہے اور صاحبین کا امین اختلاف ہے مذکور ہو اس میں
 اور ہدایہ میں **ف** اگر ایک شخص ایک غلام سے کہا کہ تو اپنے تئیں خرید کر لے میرے لیے اپنے مولیٰ سے اور غلام نے
 مالک سے کہا بچ تو بھوکو میرا ہتھ فلانے کے لیے اور مولیٰ نے بچا تو وہ غلام اس شخص کا ہو جائیگا جسے حکم کیا تھا **ف**
 اس واسطے کہ غلام غیر کا وکیل اپنی ذات خریدنے کے لیے ہو سکتا ہے **ص** اور جو غلام نے مالک سے اسبابی کہا کہ بچ تو
 بھوکو میرا ہتھ او فلانے کے لیے نہ کہا تو آزاد ہو جائیگا **ف** اور میں اس غلام پر لازم آوے گی **ص** اور جو ایک
 غلام نے ایک شخص سے کہا کہ تو بھوکو خرید لے میرے مولیٰ سے بنے میں ہزار کے اور ہزار روپیہ غلام نے اس شخص
 کو دیدیتے تو اگر وہ شخص مولیٰ سے یہ کہے گا کہ میں اس غلام کو اسی کے لیے خریدتا ہوں اور مولیٰ نے بچ کی آزاد ہو
 وہ غلام اور اگر یہ کہے گا کہ میں اس کو اسی کے لیے خریدتا ہوں تو وہ شری کا غلام ہو جائیگا اور میں اس شخص
 پر لازم آوے گا اور وہ جو ہزار غلام نے اس کو دیے تھے وہ مولیٰ کے ہونگے **ف** اس واسطے کہ وہ کما فی اس کے غلام
 کی جو تو اسی کی ملک ہو گی اور شری اس واسطے اور ہزار روپیہ اپنے پاس بابت ثمن کے دیگا **ص** اگر زید نے عمروہ کو
 حکم کیا کہ میرے بیٹے ایک غلام خرید دے بعد اسکے غنہ کے کہا کہ میں نے غلام تیرے لیے خرید لیا تھا وہ پیر پاس کر گیا
 اور زید یہ کہتا ہے کہ وہ غلام تو نے اپنے لیے خرید لیا تھا تو صورت میں اگر زید عمروہ کو دام دیکھا تھا تو قبول عمروہ کا قسم
 مقبول ہو گا ورنہ قبول زید کا وکیل نے جب موکل کے لیے ایک شے خریدی تو وہ اپنے موکل سے دام اسکے
 لے سکتا ہے اگر وہی تک وکیل نے بائع کو ثمن نہ دی ہو تو وکیل کو ہونچتا ہے کہ وہ شے موکل کو نہ دیے جب تک اس
 دام وصول نہ کرے اگرچہ اس نے دام بائع کو ابھی نہ دے ہوں تو اگر وہ شے ہلاک ہو گئی وکیل پاس قبل اسکے روک
 سکنے کے واسطے وصول ثمن کے تو موکل کے مال میں سے ہلاک ہو گی **ف** یعنی موکل پر اس کی ثمن لازم آوے گی
ص اور میں اس کی ساقط نہ ہو گی اگر وکیل نے اس کو روک رکھا تھا موکل سے واسطے وصول کرنے ثمن کے اور وہ
 شے بائع ہوئی تو ثمن ساقط ہو جائیگی موکل کے ذمی سے **ف** یعنی موکل کو وہ ثمن جو وکیل نے اپنے بائع سے
 ٹھہرائی تھی نہ دینا پڑے گی اور میں زفر اور ابو یوسف کا خلاف ہونے کو یہ اصل کتاب میں ہدایہ میں **ص** وکیل کو یہ نہیں ہونچتا
 کہ موکل جس چیز میں نے خریدنے کے لیے کہا ہو اس کو اپنے لیے خریدے **ف** تو وہ شے موکل ہی کی سمجھی جاوے گی
 کو وہ عقد کو اپنے طرف منسوب کرے اس طرح کہ تنفیص کرے اپنے نفس کی مثلاً تمہارے گواہ رہو کہ اس چیز کو میں
 اپنے لیے خریدتا ہوں یا نیت کرے اپنے لیے کفایہ **ص** تو جب کیسے وکیل کیا وہ کہہ کہ واسطے خریدنے ایک شے
 کے تو اگر وکیل نے موکل کے حکم کے خلاف نہیں کیا تو وہ چیز موکل ہی کی ہو جائیگی اور اگر خلاف کیا تو وکیل کی ہو جائیگی غلام
 کی شے یہ دو تین ہیں کہ موکل نے ثمن کو خاص کر دیا تھا ایک نسرے مثلاً گناہ کا روپیہوں کے یا شرفیوں کے جو میں
 خرید کر یا اور وکیل نے دوسری قسم کے عوض میں خرید لیا یا موکل نے ثمن مطلق کہا تھا اور وکیل نے سوا اہم ذمہ نہ لے
 کسی شے کے بنے میں خرید لیا تو بھی مخالفت ہو گی اس وجہ سے کہ مطلق ثمن سے عوض میں مراد فقو یعنی دلہم ذمہ نہ لے

اشرافی ہوتے ہیں یا سواکیل کے اگر شخص کو خرید وکیل کے حکم سے اس کی غیبت میں تو اگر اس کی موجودگی میں خرید کر لیا تو وہی غفلت نہ ہوگی کیونکہ اسے اس کی خرید میں شامل ہوگئی اور مقصد و موکل کا یہی تھا اور اگر وکیل کیا واسطے خریدے ایک غیر غیبت میں کے اور وکیل نے اس کو خرید تو وہ وکیل ہی کی گنجی باوکی الا جب وکیل عقد کو مضاف کرے اپنے موکل کے مال کی طرف مثلاً اپنا کہا یہ کہ خرید اپنے اس چیز کو جس میں اس ہزار روپیہ کے اور وہ روپہ ملکوں میں موکل کے یا عقد کو مضاف کرے اپنے مال کی طرف لیکن غیبت کرے موکل کے لیے خرید یہ نیکی اگر ایک شخص نے وکیل کیا دوسرے کو لایک اگر بیوں کا خریدے بطور عقد سلم کے ف خریدے کی قید اس واسطے لگائی کہ بیٹے میں بطور سلم کے تو وکیل درست نہیں اور دوسری اصل کتاب میں مذکور ہے کہ یا بیع صرف کیسے تو اگر وکیل جدا ہو جائیگا قبل قبضہ کے تو وہ عقد باطل ہو جائیگا اور موکل کی جلدی کا اعتبار نہیں اگر مشتری نے خریدے وقت بالغ ہے کہ کما کما بیع تو یہ چیز میرے ہاتھ نہ اسے خریدے اور اسے بیچے بعد اس کے مشتری نے انکار کیا ہاں کتا کہ خریدے بیچے اس چیز کے خریدنے کا حکم کیا تھا تو یہ کیا کار و سنا مجموعہ کا کیونکہ خریدے وقت اقرار کر چکا ہے کہ یہ خرید کر لیا تو اگر یہ بیعت مقصد میں کی مشتری کی کہ میں نے اس کو حکم نہیں کیا تھا خرید کا یہ صورتوں میں بیچہ ہر اوس چیز کو نہیں لے سکتا ہاں اگر مشتری نے خود یہ خرید کر لیا تو بیع بالقاعلی ہو جائیگی خریدے کو کو مل کر لیا کہ میرے جو قسمت ایک روپیہ کا لادے غم نے روپیہ سے والا کو قسمت ایک روپیہ کا وہ میرے خرید لیا نام صاحب کے نزدیک خرید کر لیا کہ اسے میرے لیا ہو گا اور صاحبین کے نزدیک خرید کر لیا ہو گا پھر لیا پڑیگا اور فتویٰ امام کے قول پر ہر حال اگر وکیل سے کہہ کہ نہ لے دو غلام میرے واسطے خرید و غیبت نہ بیان پس وکیل ایک غلام اور دو نوٹوں میں سے اس کے لیے خریدے تو صحیح ہے اگر اور دو نوٹوں کو ہزار روپیہ میں خریدے تو کہے اور دو نوٹوں کی قیمت برابر ہو کہ پھر ایک کو وکیل پان سو یا کہ خرید کرے تو بھی صحیح ہر ادا اگر بائیس سو سے زیادہ خریدے تو نہیں صحیح ہر ادا اگر وکیل کے جگہ لے کے پہلے دوسرے غلام کو بائیس سو سے لے کر کہ خریدے جتنے پہلے میں زیادہ دے میں تو صحیح ہے کہ کوئی مقصود دو نوٹوں غلاموں کا ہزار روپیہ میں آنا تھا اور وہ حاصل ہو گیا اور صاحبین کے نزدیک اگر بائیس سو سے لے کر دو نوٹوں کے لیے بیعتی معاملوں میں ہوا کرتی ہے اور باقی لے کر وہ میں کہ اسے دوسرے غلام خرید کر لیا کہ اسے تو موکل کی طرف سے صحیح ہو گا اگر موکل نے وکیل کو ہزار روپیہ لے کر کہا کہ اس کی ایک نوٹی خرید دے اسے جب خریدی تو کہا کہ میں نے ہزار روپیہ کو خریدی اور موکل کہتا ہے کہ تو نے پان سو کو خریدی تو قول وکیل کا معتبر ہو گا اگر وہ نوٹی ہزار میں ہوا کی ہوگی اور ہزار کی ہوگی تو قول وکیل کا معتبر ہو گا اور وہ نوٹی وکیل کو لینا پڑیگی اور جو موکل نے ہزار روپیہ وکیل کے لیے نہیں لے کر اگر اوس نوٹی کی قیمت ہزاری یا بائیس سو یا زیادہ لیکن ہزار سے کہ تو موکل کا قول معتبر ہو گا اور اگر ہزار کی کہ تو دو نوٹوں کے لیے جب دو نوٹوں نے طرف کر لیا تو بیعت صحیح کے کہ نوٹی وکیل ہی کے اور پڑا لینے اور ان سے جو نوٹیں مال جہاں معتبر ہو گا تو باقی کے معتبر ہو گا یعنی اوپر جہاں جہاں لکھی کہ تو قول و سکا معتبر ہو گا اور اس سے یہ کہ بائیس سو کا وہ غنما میں کہ لایا یہی کہا کہ انکار اور تاخر ہونے دارین تبعاً بعد رالشریعة یعنی مصنف شرح وقایہ کے تبعاً سے لیکن جو کہ ادا کیے کہ یہ تحریر ہو اور مخالف ہے عقل و نقل کے اور جواب یہی ہے کہ اس سے معتبر ہو گا شاہی صدر اگر خریدے حکم کیا ہو کہ وکیل غلام معین خرید کر لیا یعنی کہ اس کا یہ غلام خرید کر لیا تو اس کی بیان کی تب عمر نے اس کو خرید لیا اور کہا کہ میں نے اس کو ہزار روپیہ میں خرید لیا اور خریدے کہ

۲
بیعتی معاملوں میں ہوا کرتی ہے اور باقی لے کر وہ میں کہ اسے دوسرے غلام خرید کر لیا کہ اسے تو موکل کی طرف سے صحیح ہو گا اگر موکل نے وکیل کو ہزار روپیہ لے کر کہا کہ اس کی ایک نوٹی خرید دے اسے جب خریدی تو کہا کہ میں نے ہزار روپیہ کو خریدی اور موکل کہتا ہے کہ تو نے پان سو کو خریدی تو قول وکیل کا معتبر ہو گا اگر وہ نوٹی ہزار میں ہوا کی ہوگی اور ہزار کی ہوگی تو قول وکیل کا معتبر ہو گا اور وہ نوٹی وکیل کو لینا پڑیگی اور جو موکل نے ہزار روپیہ وکیل کے لیے نہیں لے کر اگر اوس نوٹی کی قیمت ہزاری یا بائیس سو یا زیادہ لیکن ہزار سے کہ تو موکل کا قول معتبر ہو گا اور اگر ہزار کی کہ تو دو نوٹوں کے لیے جب دو نوٹوں نے طرف کر لیا تو بیعت صحیح کے کہ نوٹی وکیل ہی کے اور پڑا لینے اور ان سے جو نوٹیں مال جہاں معتبر ہو گا تو باقی کے معتبر ہو گا یعنی اوپر جہاں جہاں لکھی کہ تو قول و سکا معتبر ہو گا اور اس سے یہ کہ بائیس سو کا وہ غنما میں کہ لایا یہی کہا کہ انکار اور تاخر ہونے دارین تبعاً بعد رالشریعة یعنی مصنف شرح وقایہ کے تبعاً سے لیکن جو کہ ادا کیے کہ یہ تحریر ہو اور مخالف ہے عقل و نقل کے اور جواب یہی ہے کہ اس سے معتبر ہو گا شاہی صدر اگر خریدے حکم کیا ہو کہ وکیل غلام معین خرید کر لیا یعنی کہ اس کا یہ غلام خرید کر لیا تو اس کی بیان کی تب عمر نے اس کو خرید لیا اور کہا کہ میں نے اس کو ہزار روپیہ میں خرید لیا اور خریدے کہ

کہ نہیں یعنی پائشو کو خرید کر تو وہ ان سے حلف لیا جاوے گا اگر چنانچہ وکیل ہی کی تصدیق کو سپرد دونوں حلف کر سکیں
 تو کوئی وکیل ہی پر چڑھائی اور بعض فقہائے ہند کہ اگر بائع نے تصدیق کی وکیل کی تو اس صورت میں دونوں سے حلف نہ لیا
 بلکہ قول وکیل قسم سے معتبر ہو جائیگا لیکن فقہ حنفیہ کے نزدیک دونوں سے حلف لیا جاوے گا اور یہی قول ہر امامی خصوصاً تبریزی کا
ف ظاہری میں ہے کہ اگر دو مخالف کو بیع کا معاملہ ہو جائے تو بائع نے تبعاً للفقہاء الی جمعہ فقہی فقہ ابو جعفر کی متابعت سے
 تو بیع میں سلامت برآئیں اس لئے کہ بیع کی صورت یہ ہے کہ بائع نے حلف کر لیا کہ اگر اس کا قریبی وکیل کی کو بیعت ہو تو اللہ اعلم

فصل بیان میں لوگوں کے لئے وکیل خرید و فروخت کا معاملہ کر کے

وکیل بیع و شرا کے لئے شخص سے معاملہ کر کے اگر جس کے واسطے کو ای او کی مقبول نہیں ہوئی ہر امام صاحب نزدیک اور صاحبین نے
 نزدیک درست ہر اگر قیمت بازاری سے بیع و شرا کر کے مگر اپنے غلام اور مکتوبہ درست نہیں اور صحیح نزدیک کی بیعت کو پیش
 قیمت سے اور جس میں سہا بے اولہ و دھار اور کل سہا بے میں سے اوسے کی بیعت اور ان مسائل میں صاحبین کا اختلاف ہے
 اور اگر وکیل بائع نے مشتری کی کوئی چیز عین میں شے کے کر دکر لی یا اوس سے ضمانت لی بدلہ سکے وہ ضرر عین تلف ہو گئی کو
 پاس یا ضمانت سے مال وصول نہوا اس طرح کہ ضمانت کو رو گیا اور کو غول سے بھی غلٹ گیا یا غائب ہو گیا اور اس کا پتہ
 معلوم نہیں اور یہی صورت ہے کہ معاملہ ایسے قاضی کے پاس گیا جو قابل ہے اس بات کا کہ اصل بری ہو جائے جو ضمانت کی غلطی سے
 کو غلط غلٹ ہو کر گیا جیسا کہ یہی نہیں بلکہ اگر سائلہ وکیل یا شرا کو ضرر پہنچے یا قیمت اور مالیت پر چیز موصول ہوئے خواہ وہ
 دام بڑھ کر تو بیع کرنے والوں کی قیمت میں آجائے **ف** یعنی کوئی نہ کرے والوں کو جو اس کی قیمت پر بھیجے جاوے تو وکیل کی ضمانت
 اون میں سے کسی کے قول کے برابر ہو جائے کہ وہ کہے کہ اس کے قول سے زیادہ ہے **ص** اگر ایک شخص نے وکیل کیا اور اسے وہ
 چیز آدھی خریدی تو یہ خریدہ موقوف ہو گئی باقی کے خریدے پر اگر باقی بھی خرید لیا تو وہ غلٹ پر چڑھائی ورنہ نہیں اگر وکیل نے ایک
 شرا کو بیچا پھر مشتری نے سبب عیب کے وہ وکیل پر پھیر دیا اور وہ عیب ایسا ہو کہ اسے بیع سے اوس پر پیدائیں ہو سکتا
 بلکہ تقریبی غلط ہو جائے جیسے ایک اونگلی زائد نکلی تو نہ لیں بلکہ اپنے موکل پر دکر دے یا دکر کرے مشتری وکیل پر گروا ہے
 ہوا ہو یا اقرار یا نکل سے اور اگر وہ عیب ایسا ہو کہ مثلاً اس کے اس مدت میں پیدا ہو سکتا ہو تو اگر وکیل پر مشتری نے
 کہو اچان سے یا کوئل سے ثابت کرے کہ رو کیا ہو تو وہ موکل پر پھیر دے اور اگر اقرار سے وکیل کے رو کیا ہو تو وکیل
 موکل پر پھیرے گا اگر وکیل نے اودھا بیچا اور موکل نے کہا کہ میں نے تجھ کو نقد بیچے گا حکم کیا تھا تو قول موکل کا مقبول ہو گا
ف قسم سے **ص** اور اگر ضمانت اور رب المال میں یہ اختلاف ہوا تو قول مضارب کا مقبول ہو گا **ف**
 قسم سے ذکر مضارب کا لے آوے گا انشاء اللہ تعالیٰ **ص** اگر کوئی دو شخصوں کو وکیل کرے تو ضرور ہر ایک اس طرف کو
 جس میں وکیل ہے نہیں دونوں ملکہ ایک ساتھ کریں مگر جو وکیل باخصوست **ف** یعنی حاکم کے نزدیک مقصد سے لے لے
 کے وکیل **ص** یون یا امانت کے پھیرنے میں یا قرض ادا کرنے میں یا بغیر عوض طلاق فیلے میں اور اگر دونوں
 وکیل ہوں تو ہر ایک بغیر دوسرے کے وکالت کر سکتا ہے اگر غلام یا مکتوبہ اپنے لڑکے کے مال کی یا کافر کی بیعت
 مسلمان یا غیہ لڑکے کے مال کی بیع و شرا کرے تو بیع نہیں تو ماہل ہے اگر غلام اور مکتوبہ کی ولایت نہیں اپنے

۲
 بیعت بائع
 بیعت مشتری
 بیعت غلام
 بیعت مکتوبہ

بیعت مسلمان
 بیعت کافر

صغیر فرزند کے مال میں اور کافر کو اپنے مسلمان لڑکے کے مال میں جو صغیر سن ہو ولایت نہیں واللہ اعلم وکیل کیس کی کوہل نہیں کر سکتا اور من جن میں کوہل کی ہرالا اور متین کہ کوہل کو سکون ذن دیا ہو تو کیا کہہ دیا ہو کہ اپنی رائے کے موافق عمل نہا ہدایہ

باب دلیل بالخصوصۃ اور دلیل بالقبض کے بیان میں

دلیل بالخصوصۃ کو یہ پہنچایا کہ یہی علیہ سے مال وصول کر کے اس پر قرضہ کر لیوے نزدیک تینوں اصحاب سے کے یعنی امام اعظم اور محمد اور ابو یوسف کے برخلاف زفر کے جیسے جو دلیل تقاضا کرنے کے لیے ہر دو سکون پہنچا کر مال لے لیوے ظاہر الودایت میں اور بفتویٰ اس زمانہ میں اس پر کہ یہ دونوں دلیل میں مال کے مالک تین میں بسبب غبن ہو جانے کیوں کے اور جو دلیل قرض کے وصول کی بجائے ہر دو سکون خصوصۃ کا اختیار ہر دو صاحب نزدیک اور صغیر کے نزدیک نہیں ہوتا تو یہی اس کے قول پر البتہ دلیل صمد یا کوہل ملازمت خصوصۃ کا تھا نہیں خصوصۃ میں کوہل کی ایک شرط یہ ہے کہ کوہل کوہل کے لیے دلیل ہر دو سکون بالافتاق اختیار خصوصۃ میں ہر دو سکون کو کہیں کوہل کیا ایک شخص کو واسطے لینے ایک نام عین کے زیر سے تو جب کوہل نہ طلب کیا اور سکون زیر سے تو یہی اسے یہ جواب دیا کہ کوہل تیرا اس غلام کو بیچ چکا ہے میرے ہاتھ تو یہ غلام تیری بیچ چکا جب تک کہ کوہل حاضر ہو ورنہ اور تک وہ غلام میرے پاس رہے گا صراحت اور ان کو ہون کی گواہی سے قح ثابت نہوگی تو جب کوہل حاضر ہو دیا اس کے سامنے پھر گواہوں سے دوبارہ گواہی لیجادیگی مع کی اسی طرح یہ سائل میں کہ ایک شخص کیا اور دوسرے کہا کہ میں زمین کا کوہل ہوں واسطے یہ جانے اس کی زونجے یا اس کے غلام کے تو زونجے کو وہ قاضی نے زمین کے طلاق پر اور غلام نے اس کے آزاد کر دینے پر تو ان کو ہون کی گواہی سے ابھی حکم طلاق یا آزادی کا دنیا جا دیگا بلکہ تقدیر ملتوی رکھا جاوے گا یہاں تک کہ زمین حاضر ہو تو جب زمین دیا گیا پھر گواہی دوبارہ لیجادیگی مسئلہ اگر کوہل بالخصوصۃ اپنے کوہل کی طرف سے کسی بات کا اقرار کرے قاضی کے سامنے تو یہ اقرار کوہل پر نافذ ہوگا اور اگر قاضی کے سامنے کسی کے سامنے اقرار کرے تو یہ اقرار محبت نہ ہوگا اگر کوہل کوہل کرے کوہل کو واسطے لینے کفول کے کفول عنہ سے تو یہ کفالت جائز نہ ہوگی اگر ایک شخص نے آن کر کہا کہ میں کوہل ہوں زمین کا جو غائب ہے اس کا قرض وصول کر نیکے لیے اور زمین کے قرضدار نے اس کی تصدیق کی تو قرضدار کو کوہل دیا کہ وہ قرض حوالہ کرے اس شخص کے پھر اگر زمین دیا اور اسے اس شخص کی جینے پتے نہیں دیکھ لیا تھا لگن زمین کی تو قرضدار کو پھر قرض زمین دیا کرنا ہوگا اور قرضدار اپنے مال کو اگر کوہل کے پاس باقی ہے پھر لیکھا اور اگر باقی نہ ہو تو کچھ نہ پاوے گا الا وہ جس نے کوہل کوہل مال لینے وقت ضمان ہو گیا ہو ہر بات کا اگر زمین کا اگر میری دکالت کا انکار کرے گا تو میں ضمان ہوں اس مال کا یا قرضدار نے مال دیا کوہل کے سامنے سے دیدیا ہو اور اس کی دکالت کی تصدیق کی ہو تو اگر ایک شخص نے انکار کیا کہ میں نے کوہل کی امانت پر قرضہ کر لیا کوہل ہوں اور موقع یعنی جس کے پاس ودیعت ہے اسے اس شخص کی دکالت کی تصدیق کی تو موقع کو امانت حوالے کر دینے کا حکم نہ ہوگا اور اگر کوہل کوہل کے کہ مالک امانت مر گیا اور اس کا وراثت میں ہوں اور وہ امانت میرے لیے میراث چھوڑ کر گیا اور تصدیق کرے اس کی وہ شخص جس کے پاس امانت ہے تو وہ سکون ہوگا اگر امانت اس شخص کے سپرد کرے اور اگر کہیں کہ امانت سے کہیں امانت کو خرید لیا یا مالک امانت سے اور موقع نے اس کی تصدیق کی تو اس کو حکم دینے کا نہ ہوگا زمین کے کوہل کیا اپنے دین وصول کر نیکے لیے بکر سے جب عمر و نے دین زمین کا طلب کیا بلکہ

تو کیا کرنے اور کسے جواب میں یہ کہا کہ زید بنین وصول پاچکا ہوا کہ وہ انہیں میں مدیون پاس تو ہو کہ وہ علم ہو گا کہ وہ مدین عمر کو دلا کر
تو جب زید حاکم ہو گا اور انکا کر کے دین وصول پائے گا تو اس کے بکتر سے لے لے اور وہ کیل کو تو سہرا لانی جاوے گی اس بات پر کہ
میں نہیں جانتا کہ موکل یہ اس میں کو وصول پاچکا ہوا اگر مشتری نے ایک شخص کو دیکھ لیا کہ وہ بالی سے خدمت کرے
اوس عیب کے بابت جو بیع میں نکال دیا اور بیع واپس کر دے بعد اس کے مشتری غائب ہو گیا اب وہ کیل نے کہا کہ بیع
کو بایع پر رد کرے تو بالی نے یہ کہا کہ مشتری خریدے تھے وقت اس عیب پر رضا مند ہو گیا تھا تو وہ کیل بیع کو نہیں چھینکا
یہاں تک کہ مشتری قسم کھا کر کہ میں راضی نہیں ہوا تھا اس عیب پر اور صاحبین کے نزدیک مکمل بیع کو بھی پرستگار ہوا
بعضوں نے کہا کہ صحیح تر نزدیک ابو یوسف کے یہ ہو کہ دونوں مسائل میں بیعی مسئلہ میں جو بدلہ گنہ اور اس
مسئلہ میں تاخیر جانتے ہیں تاکہ کہ حلف کر لیں وہ دین یا مشتری اگر زید نے عدو کو دین روپیہ دینے کے لئے کہ اس کو تیار دینا عیال بچہ
کرنا اور عمر نے دس روپیہ اپنے پاس لیکر دینا خرچ کیے تو وہ دین روپیہ زمین دینے کے لئے ہو کہ وہ بیگانہ اور بعضوں نے کہا کہ
کیہ آستان ہوا و قیاس ہو کہ جو تاخیر کر کے عدو روپیہ اپنے پاس صرف کھین دے تو ہر ماہ جو دین وجہ آستان کی یہ ہو
کہ وہ خرچہ کر کے یہ مال کو اپنے مال کے ہر کوئی مال شراہ و اس کے لئے اپنے پاس روپیہ موکل سے لے سکتا ہے اس طرح یہاں بھی حکم ہو گا کہ اسے

باب فیل کے معزول کر کے بیان میں

موکل کو بیع چاہے وہ کیل کو قبول کر دے وہ کالت سے لیکن شرط معزولی کی ہو کہ دیکھ لے اس کا علم ہو جاوے
تو جب تک دیکھ لے علم پتہ غزل کا حاصل ہو کہ وہ بیعی ہو کہ ایک شخص عادل یا دوست و احوال خیر غزل کی نہ سناوین تو جتنے
انقرات قبل اس کے لیکر موکل پر لازم ہو گئے ہلا یہ صراحت اور باطل ہو جاتی ہے و کالت کو بلای موکل کے مرجانے سے یا
سال بھر بیہوش سننے سے و اور امام ابو یوسف کے نزدیک ایک عینے بھر اگر بیہوش رہا و کیل موکل کو تو کالت اوسکی
باطل ہو جاوے گی اور ایک روایت میں ایک دن رات منقول ہوا و وہ جو بیعت میں ذکر کیا قول محمد بن حاکم اور ابن ابی نعیم
بہر لیکن در مختار میں ہے کہ فتویٰ ایک عینے کی مقدار ہو و اس کی صحیح کہا فتاویٰ ابو اقلانی سے جس یا ترمذی ہو کہ دارا بحر میں
چلے جانے سے اور اگر موکل مکان تھا و وہ ادا نہ کیا تاکہ عاجز ہو گیا یا و دشمنوں سے بلکہ ایک شخص کو دیکھ لیا تھا
اور وہ وہ دونوں شریک جدا ہو گئے یا بعد از دین مکمل کیا تھا چنانکہ اس کو منع کر دیا انقرات سے تو ان صبیحہ تون
میں بھی و کالت و کیل کی باطل ہو جاوے گی اگر وہ کیل کو ان حالوں کی خبر نہ ہو اگر موکل نے جس کام کے لیے دیکھ لے دیکھ لے کیا تھا
وہ کام آپ کر لیا تب بھی و کالت باطل ہو گی جیسے کہ کیل کیا اپنے غلام آزاد کر کے لے لے پھر موکل سے اس کو خود آزاد کر دیا یا کیل
کیا اس کو ایک عورت سے نکاح کر لیا یا خود اس سے نکاح کر لیا اور جدا ہو گئی کر دیا اس کو تو بھی کیل کو یہ نہیں پہنچتا
کہ بچہ اس کا نکاح ہو چکا ہے کہ دے دے اس واسطے کہ حاجت موکل کی پوری ہو چکی ہو کہ اگر دیکھ لے اس سے
نکاح کر لیا و نکاح کر کے اسے جدا ہو گئی کر دیا تو اب اس کو پہنچتا ہے کہ موکل سے نکاح اس کا کر دے وہاں

کے مسئلہ اللہ تعالیٰ

دعویٰ کہتے ہیں خبر دینے کو ساتھ ایک حق کے پتے لیے خبر پروف اس تعریف پر بہت سے اعتراضات ہوئیں بلکہ تعریف

جامع و مانع وہ ہے جو صاحب درختا نے بیان کی ہے کہ دعویٰ ایک قول تقبیل بہ نزدیک قاضی کے تصدیق یا تاہم و مست
 طلب ایک حق کا غیر سے یا دفع کرنا یا حصر کا یا بھی ذات سے تو اس میں دفع دعویٰ تصرف و احسن ہو گیا
 صورت اس کی یوں کہ مدعی قاضی سے یہ کہے کہ فلاں تعارض ہے یا کرتا ہے مجھ سے ناحق اور میں چاہتا ہوں کہ وہ دفع کرے
 تعارض کو تو قاضی اس دعویٰ کو منسکاتا ہے اور منع کرچکا قاضی مدعی علیہ کو اس تعارض میں سے ناحق تو جب تک مدعی علیہ کے
 پاس کوئی حجت نہ ہوگی باز رہے گا تعارض سے بچے جب پاویگا کوئی حجت تعارض کرچکا بخلاف دعویٰ قطع نزاع کے کہ وہ سمیع
 نہیں صورت اس کی یوں کہ ایک شخص آئے قاضی پاس اور کہے کہ حکم کر تو فلاں نے کوہیات کا لگا کر کوئی دعویٰ رکھا ہے میرے
 اوپر تو کرے اس کو ورنہ رد ہوگا ہوں کے بری کرے مجھے سب دعاوی سے تو قاضی مدعی کو جب تک لگا واسطے دعویٰ
 کر نیکی کیونکہ دعویٰ حق اس کا ہر طحا کا شخص مدعی وہ ہے کہ اگر خصوصیت کو ترک کرے تو اس پر جبر نکریں اور مدعی علیہ وہ ہے کہ جو
 جبر کیا جاوے خصوصیت پر اور موافق تفسیر دعویٰ کے مدعی کی تفسیر یوں چاہیے کہ مدعی وہ ہے جو خبر دیتا ہے اپنے حق کی غیر پر تو یہ
 تفسیر دوسری تفسیر یہ کہ کیا ہے اس کو بعض شاخ نے اور بعضوں نے کہا کہ مدعی وہ ہے جو تمسک کرتا ہے ساتھ اس امر کے
 جو غیر ظاہر ہے عرف یعنی وہ دعویٰ کرتا ہے ملک کی ایک شے کا حال اگر وہ شے اس کے قبضے میں نہیں ہے کہ قبضہ میں مدعی علیہ کے
 اور یہ خلاف ظاہر ہے کہ شے مالک کے قبضے میں نہ ہو صورت مدعی علیہ وہ ہے جو تمسک کرتا ہے ساتھ اس امر کے کہ وہ ظاہر ہے
 ف یعنی ظاہر ہے کہ شے اس کی ہے جس کے قبضے میں ہے اور مدعی علیہ ہی کہتا ہے صریح لیکن اعتبار شناخت مدعی اور مدعی
 میں مدعی کا ہر ظاہر کا یہاں تک کہ اگر موضوع نے دعویٰ کیا رودیعت کا طرف موضوع کے تو وہ ظاہر میں مدعی ہے لیکن
 حقیقت میں مدعی علیہ ہے کیونکہ اگر کرتا ہے ضمان کا ف یعنی غرض موضوع کی جس کے پاس امانت تھی رد و دیعت کے دعویٰ
 سے یہ کہ اگر سپرد و ان مال امانت کا لازم نہ آئے تو ظاہر میں اگر یہ ہی معلوم ہوتا ہے کہ رد و دیعت کا مدعی موضوع ہے موضوع
 مدعی علیہ لیکن یہاں چونکہ حقیقت اور مدعی کا اعتبار ہے اور حقیقت میں منکر ضمان کا موضوع ہے تو اسی کو مدعی علیہ قرار دیا گیا
 اس واسطے کہ منکر مدعی علیہ کو کہتے ہیں تو قول اسی کا قسم سے معتبر ہو گا ہادیہ صورت مدعی کی صحت کے کئی شرط ہیں
 ف رکن دعویٰ یہ ہے کہ نسبت کرنا حق کی طرف اپنے اگر اصالتاً دعویٰ ہو دیا ہے تو کل کی طرقت اگر نکالتا ہو اور اصل دعویٰ
 وہ شخص ہے جو عاقل متمیز ہو اگر چہ بی ماؤں ہو ورنہ جائز نہ ہو گا اور شرط دعویٰ یہ ہیں مجلس قضا ہو اور مدعی عاقل حاضر ہو
 اس واسطے کہ قضا علی الغائب نہیں ہو سکتی اور کیا مدعی علیہ کو حاضر کرنا اسی وقت چاہیے جب مدعی دعویٰ کرے تو جواب
 اس کا یہ ہے کہ اگر مدعی علیہ میں ہو گیا اتنی دور کہ اپنے ضمان سے مجلس قضا میں اگر کھیرات کو اپنے مکان میں رہ سکتا ہے
 تو مجبور دعویٰ طلب کے مدعی علیہ کو اور اگر اس سے ناپاہ دور ہو تو جب تک مدعی سے وجہ ثبوت نہ لی جائے مدعی علیہ کو طلب
 نہ کرے اور بعضوں نے کہا کہ اگر حلف لے لی جاوے مدعی سے اپنے دعویٰ کے حق ہوئے اگر وہ حلف کرے تو طلب کرے
 مدعی علیہ کو ورنہ نہیں طحا کا کہا شامی نے اور ہمارے زمانے میں قاضیوں کا یہ حال ہے کہ جب ان کے پاس کوئی
 شخص آنکر دعویٰ کرتا ہے تو وہ طلب کر لیتے ہیں مدعی علیہ کو بغیر اس بات کے کہ اتفسار کریں مدعی سے کیفیت اس کے
 دعویٰ کی اور نیز کو لیون صحت دعویٰ کو اس کے فساد سے اور غفلت ہوا وان قاضیوں کی باجہل ہر ان مسائل سے

دعویٰ

مدعی علیہ کی صحت دعویٰ

دعا کی تین قسمیں ہوتی ہیں
 ۱۔ دعویٰ حق
 ۲۔ دعویٰ غصب
 ۳۔ دعویٰ ضمان
 ۴۔ دعویٰ ضمانت
 ۵۔ دعویٰ ضمانت
 ۶۔ دعویٰ ضمانت
 ۷۔ دعویٰ ضمانت
 ۸۔ دعویٰ ضمانت
 ۹۔ دعویٰ ضمانت
 ۱۰۔ دعویٰ ضمانت

انہی صواب ایک یہ کہ جو دعویٰ ہو اس کی مرض اور قدر بیان کرے **ف** جنس یعنی اس کی قسم قسم کے مدعی اور ہمہ من بیان کیا گیا ہے اور قدر و مقدار و سکا کہ سہرہ ہمہ من یا سودینا یا سوئوں گیسوں یا چاول میں اور اس کا بیان صفت بھی ضرور کر دہا ہم کہے ہیں حیدری کا طحاوی نے بسوق اس شہر میں نئی طرح کے دریا ہر یادنا ہر چلتے ہوں تو بیان و صف میں فلان قسم کے دریا ہم کا میں دعویٰ کیا ہوں ضرور ہوا و اگر شہر میں ایک ہی طرح کے دریا ہم چلتے ہوں تو بیان میں و قدر کافی ہر بیان و صف کی کچھ حاجت نہیں **ص** اور یہ شرط دعویٰ دین میں ہر اور جو دعویٰ کسی شخص معین کا ہو تو اگر وہ شہر حاضر ہو اس کی طرف اشارہ کرے اور کہے کہ یہ میری ملک ہر اور اگر غائب ہو تو اگر وہ صفت بیان کرنا اور اس کی قیمت ذکر کرنا ضرور ہو دوسری کہ اگر دعویٰ شریعین کا ہو تو مدعی کو یہ بھی کہنا ضرور ہر کہ دہر مدعی علیہ کے قبضے میں ہر ناحق کی قیاد سولہ سولے لگائی کہ کبھی شہر ہوتی ہر غیر ملک کے پاس سبب حق کے جیسے شرم ہوں مہرین پاس یا بیسے مانع پاس موجود نہ ہر مہرین کے گناہ فلاصل **ص** اور دعویٰ عتاقین **ف** عتاق بالفتح شہر منقول کہو کہے ہیں اصطلاح فقہا میں جیسے باغ زمین مکان وغیرہ **ص** قابض ہونا مدعی علیہ کا ہونا ہوگا مگر گواہی سے یا قاضی کے علیہ **ف** یعنی اگر مدعی اور مدعی علیہ باہم متفق ہو جائیں اس بات پر کہ اس مکان یا زمین کا قابض مدعی علیہ ہر تو قبضہ اس کا ثابت ہوگا کیونکہ احتمال یہ کہ مدعی اور مدعی علیہ دونوں جیکے کیا ہو یا مال لینے کا اسطر جبکہ دو تصدیق کرین قبضہ مدعی علیہ کی حال لکھو وہ شخص ثالث کے قبضہ میں ہر تو قاضی حکم کرے ملک مدعی کا برخلاف شہر منقول کے کہ کو زمین قبضہ کا مشاہدہ اور معائنہ ہو جائے ہر تو صرف تصادق متعینین کافی ہر ثبوت قبضہ مدعی علیہ کیلئے لازمی الاصل باختصار در مختار میں ہر کہ دعویٰ غصب عتقا اور دعویٰ شہر عتقا میں کچھ حاجت قائم کرنے نہ ہو کی زمین اس بات پر کہ وہ عتقا قبضہ میں مدعی علیہ کے ہر کیونکہ دعویٰ غصب اور شہر جیسے جامع ہر قابض پر وہی ہی غیر قابض پر برخلاف دعویٰ ملک مطلق کے **ص** تیسری شرط یہ کہ مدعی یہ کہے کہ میں اس ملک ملک ہوں مدعی علیہ سے تو اگر وہ شہر مدعی مدعی علیہ کے پاس موجود ہوگی تو اس ملک ملک ہوگا حاضر نہ ہوگا اس شہر کو باقی قبضہ میں تادمی اپنے دعویٰ میں اس کی طرف اشارہ کرے یہی حال ہر گواہوں کی گواہی جیسے اور مدعی علیہ کے قسم دلائے نہیں یعنی چہرہ حاضر کرنا چاہیے تاکہ گواہ اپنی گواہی میں اور مدعی علیہ اپنی شہر میں اس کی طرف اشارہ کوین اور اگر چہرہ کا حاضر کرنا باطل نہیں متعز ہر کہ **ف** السبب اس کے ہلاک ہو جانے یا غائب ہو جانے کے **ص** تو مدعی اس کی قیمت ذکر کرے **ف** اور اگر باوجود باقی ہونے اس کے کہ حاضر کرنا اس کا غلبہ میں متعز ہو کہ جیسے چلی یا بوزہ غلہ کا یا کھجور کا تو قاضی اپنا امین مدعی کے ساتھ کر دے کہ اس کے ساتھ جا کر مدعی اس شہر کی طرف اشارہ کر دے کہ وہیں صحت میں دہر ہلاک ہو گئی ہو تو صرف ذکر قیمت کافی ہر تو بیان کرنا رنگ جانور کا اور اس کے سن اور ذکورت اور اولاد و ثروت کا ضرور نہیں اگر وہ جانور ہلاک ہو گیا ہو مدعی علیہ پاس اور دعویٰ غصب اموال میں اور اسی طرح دعویٰ شرم ہوں میں بیان کرنا قیمت کا کچھ ضرور نہیں کیونکہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ آدمی اپنے مال کی قیمت کو نہیں جانتا بلکہ قول غاصب اور مہرین کا اس کی قیمت میں تلف سے متعز ہوگا البتہ دعویٰ شرم ہوں اگر چہ وہ شہر حاضر ہو بیان قیمت ضرور ہر

مسلک امام شافعی

اور کہا شافعی نے زور پھینکے کہ عبد الوہاب نے حمل کیا، اسکے باوجود ثقہ محدثین کتابوں کے کہ یہی نے اسکو ضعیف کیا اور کہا کہ غلط ہو گیا تھا آخر عمر میں اور مالک اور ثوری کی روایت مسل اگرچہ صحیح ہیں لیکن حدیث مثل شافعی کے نزدیک قابل احتجاج کے نہیں ہے اور روایت کیا ابو داؤد اور طحاوی نے ابن عباس کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فیصلہ کیا ساتھ شاہد اور قسم کے اور سن کہا اسکو ترمذی نے اور سن کہا اسکو طحاوی نے اسواسطے کہ روایت کیا اسکو قیس بن سعد عمرو بن زید اور اسکی حدیث کو عمرو بن دینار سے ہم کچھ نہیں جانتے اور روایت کیا شافعی اور اصحاب سن اور بن جابر نے ابوہریرہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فیصلہ کیا شاہد وزمن سے نقل کیا ابن ابی حاتم نے اپنے باپ کی حدیث صحیح ہیں لیکن روایت کیا اس حدیث کو میل بن ابی صالح نے اپنے باپ اور سنان سے ربیعہ بن ابی عبد الرحمن نے پھر لوگ یا حفظ ابی سہیل کا اور کہتے تھے ابو سہیل کہ ربیعہ یہ کہتے ہیں کہ میں نے اسے حدیث بیان کی ابوہریرہ کی کہ اطمحادی نے نقل عن العینی کہ سہیل راوی اس حدیث کا منکر ہوا اسکی روایت کا تو حدیث مذکور بوجہ باقی نہ رہی بعد میں جیسے اسکے ادوی کے اور باقی اسانہ بھی اس حدیث کی ضعیف ہیں جواب امام صاحب کا اس حدیث کی چند وجوہ اول اسطرح کہ یہ حدیث طرق اسکے سب ضعیف ہیں روایت کیا اسکو نقاد فن حدیث محمد بن یحییٰ بن یحییٰ نے ثانیاً یہ حدیث باوجود ضعیف ہونے کے مخالف ہر نص صریح کلام اس کے واسطے کہ شہیدین میں رجال کو کفران کو یکنوناً کفران و کفران و کفران انان لایہ یعنی گواہ کہ وہ محمد و دون کو اپنے میں سے تو اگر وہ دونوں تو ایک مرد اور دو عورتیں ثانیاً مخالف ہے حدیث اس حدیث مشہور بلکہ متواتر کے گواہ مدعی پر ہیں اور قسم منکر چھ کر دیا ہے جو میں نہیں شہود کو مدعی پر جو جنس میں مدعی پر اربعاً اس حدیث میں ذکر ایک واقعہ ہے اور نص قولی ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں احتمال ہے کہ شاید یہ حکم مخصوص ہوا اس واقعہ سے یا اس مدعی سے بلکہ حضرت نے کر دیا شہادت خیریمہ کو قائم مقام و شہاد دون کے اور خاص کر یہ خیریمہ سے اتفاق علماء اور احادیث اور آثار ہمارے قولی میں عام تو واجب ہوگی ترجیح انکی اس حدیث پر خاصاً بصورت تسلیم معنی اس حدیث کے یہ ہو سکے ہیں کہ حضرت نے حکم کیا شاہد اور میں سے یعنی باوجود اسکے کہ مدعی نے ایک شاہد پیش کیا لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس پر ابوہریرہ کے اصل نصاب شہادت لحاظ نہ فرمایا اور مدعی علیہ سے یحییٰ بن ابی قیس نے مدعی علیہ نے یحییٰ بن ابی قیس نے مدعی علیہ سے یہ کہ احتمال ہے کہ مراد شاہد سے خیریمہ ہو گیا کہ دوسری حدیث میں مروی ہے کہ حضرت نے اسکی شہادت کو منافی شہادت کے کہا اور یہ حکم اسکی خصوصیات میں سے ہے و سابعاً یہ کہ الف والام قرضی بالیمن مع الشاہدین عند کا ہوگا اور مراد حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شاہد سے شہادت معمود یعنی دو مردوں کی یا ایک مرد اور دو عورتوں کی مراد ہے جو اس طرح سے ہیں کہ یحییٰ بن معمود یعنی یحییٰ بن مدعی علیہ ہا متناہی کہ یحییٰ بن مدعی علیہ کی شاہد کی مراد ہو کہ یعنی شاہد کو کہ لفظ شہد کہ لایہ کیونکہ اشتداد الفاظ یحییٰ بن مدعی سے ہے و سابعاً یہ کہ عمل اس حدیث پر متعارف نہوا علی سلف صحابین یعنی صحابہ و تابعین میں اور یہ دلیل قاطع ہے اس حدیث کے متروک یا مؤمل بنی پر عاشر اے کہ سہ تدلل امام شافعی اور یحییٰ ثانیہ کا بابت اثبات سلیطین کے ہے تمام نہیں ہوا کیونکہ جب ابو بخارہ شہادت ہی مدعی پر بعد کمال مدعی علیہ کہ چہ مدعی نے ایک گواہ پیش نہ کیا اور یہ مخالف ہے اس حدیث کے بھی اگر کوئی کہے کہ اس مسئلہ کے اثبات کی دلیل نہیں بلکہ روایت کیا دارقطنی نے ابن عمر سے کہ نبی صلی

بیان استدلال علیہ
دعوی مدعی مدعی علیہ

علیہ السلام رو کیا قسم لو اور طالب حق یعنی مدعی کے توجہ اب اسکا یہ کر قطع نظر اس کے کہ یہ حدیث بھی ایک نقل واقعہ ہو
یہ کہ احتمال ہو کہ بیان اسی واقعہ میں مع الشاہد کا ہو کہ اسناد اسکا نہایت ضعیف ہو تصحیح کی ہو سکی سب مثنیٰ نے نقل
عشرۃ کامیکہ حکم لایبغی تحقیق المقام و فیما ذین ناکفایت لا وئی لافہام استدلال عجیب امام مالک
نے موطا میں لکھا کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ میں مع الشاہد الواحد حجت نہیں بسبب قول اللہ تعالیٰ کے فان لویکونارجلین
لاذیہ توجہت اون لوگوں پر یہ کہ آیا تم نہیں دیکھتے کہ اگر ایک شخص نے دعوی کیا ایک شخص پر یا کہ کیا نہیں حلف لیا مبادا
مدعی علیہ سے تو اگر حلف کرتا ہو باطل ہو جاتا ہو اس سے یہ حق اور اگر نکل کر تاجر تو پھر حلف دلاتے ہیں صاحب حق کو تو یہ
ایسا امر ہو کہ نہیں ہر اختلاف اور میں کسی کا لوگوں میں سے اور نہ کسی شہر میں شہروں میں سے تو کس دلیل سے نکال لیں
اوسکو اور کس کتاب البتہ میں پایا اس مسئلہ کو تو جب اس امر کو اقرار کرے تو ضرور یہ کہ اقرار کرے میں مع الشاہد اگرچہ
نہیں یہ کہ کتاب السنین انتھی باختصار میں کہتا ہوں کہ یہ استدلال عجیب ہو امام مالک سے کیونکہ ثبوت حلف
مدعی علیہ کا تو اس حدیث معشورہ سے موجود ہو بلکہ اس پر اجماع ہو مجتہدین کا تو یہ نہ کہ کس دلیل سے نکال لیں اسکو بعید ہو
صواب اور اگر مردانہ کی اوس امر اتفاقی سے حلف مدعی علیہ مع حلف مدعی در صورت نکل مدعی علیہ ہو تو اسکو اتفاقی کہنا
مجمع علیہ بلا مدعا کا تو ردینا خلاف واقع اور غیر مسلم پر یا تیمم جو لوگ میں مع الشاہد کو حجت نہیں جانتے ہیں وہ کہتے ہیں
کہ حلف ردی جاوید مدعی پر تو ملازمت ان دونوں امروں میں غیر ثابت اور نہ دلیل ہو اور شاید کہ امام مالک بھی اس
عبارت کا مطلب یہ ہو کہ وہ ہمراہ ہم ناماقص میں نہ آیا ہو اور اندر امر ہر عبادہ ص اور نہیں حلف لیجائی ہو امام صاحب
نزدیک منکر سے نکاح اور حجت اور عدت ایلا کے اندر رجوع کرنے میں اور اقرار دہونے میں اور غلام ہونے میں اور سب
میں اور ولد میں بزنا خلاف صاحبین کے ف اصل کتاب میں صورتیں ان مسائل کی یوں مذکور ہیں کہ ایک شخص نے
دعوی کیا علیہ کا اور انکا کیا عورت بنا اسکا اولاد یعنی عورت مدعی نکاح کی ہو تو اور مرد انکا کرے یا دعوی کیا ایک شخص نے
بعد طلاق کے اور گزر جانے عدت کے کہ میں نے رجعت کی تھی عدت کے اندر اور انکا کیا عورت بنا اسکا اولاد ہو یا دعوی کیا ایک
شخص نے بعد گزر جانے عدت ایلا کے کہ میں نے رجوع کیا تھا ایلا سے اندر سے کہ اور انکا کیا عورت نے یا اسکا اولاد ہو یا
دعوی کیا ایک شخص مجبور النسب پر کہ یہ میرا غلام یا بیٹا ہو یا اسکا اولاد ہو یا جگر کیا دونوں اداوی کی ولایا ولاد مولاد میں
اسی طو پر یا دعوی کیا لونڈی نے اپنے مولی پر کہ یہ میرے اولاد ہوئی تھی مولی سے اور دعوی کیا تھا اسکا مولی نے اور مرد گیا ہو
ولد اور اسکا اولاد یہاں نہیں ہو سکتا کیونکہ مولی نے اگر دعوی کیا کہ یہ میری ام ولد ہو تو وہ ام ولد ہو جاوگی صرف اوس کے اقارب
اسمیں اوس لونڈی کے انکا کہ طرقت التفات ہوگا اہلین امام صاحب اور صاحبین کی مذکور میں اصل میں لیکن صحیح مختار
یہ کہ ان ساتوں چیزوں میں حلف لیجاوگی دس بخار ص اور نہیں قسم لیجاوگی صلور لعان میں ف جیسے حد زنا اور صدقہ
میں صورت نہ لی یہ کہ ایک شخص دعوی کیا اور دوسرے کہ تو نے مجھ کو زنا کی لگائی تھی اور تجھے جلد لازم ہو اور مدعی علیہ نے
انکا کیا تو دس پر حلف نہ آوگی بالا جماع اور صورت لعان کی یہ کہ عورت نے دعوی کیا فادہ پر کہ تو نے مجھ کو زنا کی لگائی تھی زنا کی
تو تجھے لعان واجب ہو اور مرد نے انکا کیا تو اسکو حلف نہ دلائی جاوگی لکان الاصل ص اور چور نے اگر چوری سے انکا

میں ہر کہ قرقہ دہریہ جو مقرر نہیں غصے غریب کا بلکہ انکار کرتے ہیں خدا سے تو اسے کس چیز کی قسم لیا ہوگی لیہر معلوم نہیں ہر قسم کے قسم
 کا نیت دہریہ کی قسم لیا ہوگی اس واسطے کہ دہریہ بھی جملہ اسما کی ہر حدیث شریف میں ہر کہ فرمایا اللہ تعالیٰ میں دہریہ ہوں و راوی یہ کہتا ہے
 دہریہ کو راوی اگر یہودی نصرانی پارسی ہندو سے صرف خدا کی قسم لے تو کافی ہو جاوے گا و محتاج نہیں ہر کہ اگر مدعی علیہ کو چاہا ہو تو اس کو حلف
 لینے کا یہ طریقہ ہے کہ قاضی اس سے کہے کہ تجھے عہدہ خدا کا اور اس کا پیشان اگر ایسا ہو چھترپے اپنے سر سے شاہ کسے کہ ملان تو وہ ہا
 ہو جاوے گا اور اگر یہودی ہو تو قسم کو کھے تاکہ وہ او کا جو کچھ اپنے غصے اور اگر وہ لکھنا نہ جانتا ہو تو اس کو اشارہ سے قسم دے کہ او راں کو کھا اور
 بہرہ اور اندھا بھی ہو تو اس کا پاپ ہم کھا ڈھیا اور سکا دھسی یا اگر باپ اور وصی نہ ہو تو قاضی نے جس شخص کو اس کے قائم مقام کیا ہے
 وہ علقہ کرے طحاوی نے یہ لکھا کہ یہ قسم کیا علم پر ہوگی اس واسطے کہ متعلق بالغیر نکاح یقین قطع پر ہو مگر نہ کرنا چاہیے پھر معلوم کر کہ یہ
 قول مخالفہ مآخذ م کے کہ نیابت اتحا میں جاری ہوتی ہے حلف میں انتہی ص اور نہ حلف لینے جاوے گا یہ لوگ ف یعنی
 یہود اور نصاریٰ اور بت پرست ص اپنے عبادت خانوں میں ف اس واسطے کہ قاضی کو ان کے عبادت خانوں میں جانا نہ دے
 ہر کہ کو نہ دے مجمع شیاطین ہیں اور ظاہر اگر است تحریری ہر اس واسطے کہ عند الاطلاق کر بہت تحریری مراد ہوتی ہے اور دوسرے فتویٰ دیگر
 اوس سلمان کی تعزیر کا چولازم نہیں ہے جو تہمید کے ساتھ لکھا فحی اللہ ص اور قسم دلائی جاوے مدعی علیہ کو حاصل دعویٰ پر ف
 قاعدہ کلیہ سکا یہ ہر کہ اگر سبب ہر جو مرتفع نہیں ہو سکتا جیسے عتق مرد مسلمان کا تو اوجہ میں حلف سبب پر ہوگی اور اگر وہ سبب مرتفع ہو سکتا
 جیسے منہ منہ سے اور نکاح طلاق سے تو وہاں قسم حاصل پر ہوگی مگر جس صورت میں مدعی کا ضرر ہو کہ اس کی مثالیں م کے کہ اتنی ہیں
 جیسے بیع اور نکاح میں قاضی یوں قسم دے کہ قسم نہ لے کی تم دونوں میں بیع قائم نہیں اور نہ نکاح قائم نہیں اور طلاق میں اس طرح کہ وہ عتق
 تجھے اس وقت بائین میں ہے اور غصب میں اس طرح کہ تجھ پر اوس چیز کا پھر دنیا واجب نہیں اور نہ دیوے قسم سبب پر جیسے قسم خدا کی سینے
 نہیں بچا یا سینے طلاق میں دیا یا سینے غصب نہیں کیا یا سینے نکاح نہیں کیا ف اس واسطے کہ سبب مرتفع ہو جاوے کہ اس طرح
 کہ ایک چیز کو بچا پھر نکاح کیا تو اگر مدعی علیہ کو قسم دلاوے سبب پر تو اس کو ضرر ہو گا کہ جو جھوٹے لوٹے کے یہ مذہب طرفین کا ہے اور البتہ
 کے نزدیک سبب صورتوں میں حلف سبب پر دلائی جاوے گی مگر جب مدعی علیہ قاضی سے کہتا ہے کہ راہ قاضی نہ حلف دلاؤ تو حلف سبب
 پر اس واسطے کہ آدمی کہیں بیع کرے یا پھر نکاح کر لے یا طلاق دیتا ہے پھر نکاح کر لیتا ہے اور بعضوں نے کہا کہ مدعی علیہ کے انکار کو دیکھ
 اگر وہ منکر ہو گا سبب کا تو اس پر حلف دیا جاوے گا اور اگر نہ منکر ہو گا حکم کا تو حاصل پر حلف دیا جاوے گا اور یہاں پر کہنے والا یہ کہتا ہے
 کہ لایق یہ ہے کہ ہمیشہ حلف ہو سبب پر اگر مدعی علیہ کہتا ہے قاضی سے کہ اس واسطے کہ انسا وجہ کی یہ بات ہر کہ پہلے بیع ہوئی ہوگی
 پھر قالہ ہو ہو گا تو دعویٰ قالہ میں مدعی علیہ کو مدعی ہونا چاہیے تو مدعی علیہ کو اہ لازم ہیں اقالہ کے او اگر عاجز ہو تو مدعی
 پر قسم کر گزانی الاصل ص اگر وہ صورت میں جہاں پر مدعی کا ضرر ہو تو وہاں حلف سبب پر ہوگی جیسے شفعہ کا دعویٰ
 بسبب ہوائی کے اور نفقہ طلاق بائن کا جب مدعی علیہ ان چیزوں کا قابل نہ ہو ف مثلاً مدعی علیہ شافعی ہو اور مدعی
 حروفیکت ہمسایہ کو شفعہ دے طلاق طلاق بائن کو نفقہ تو یہاں اگر مدعی علیہ سے حلف لیا جائے گی حکم پر پنی میرے اور شفعہ واجب نہیں
 یا نفقہ واجب نہیں تو مدعی علیہ بچا ہو گا اور مدعی کا ضرر لازم آوے گا اس واسطے مدعی علیہ کو یوں قسم دینے کہ قسم خالی سینے پر گھڑو
 خرید یا سینے اس کو طلاق بائن نہیں دیا گزانی الاصل ص اس طرح قسم لی جاوے گی اوس سبب پر جو مرتفع نہیں ہو سکتا جیسے

غلام مسلمان محقق کا دعویٰ کہ مولیٰ پر **ف** تو مولیٰ کو یوں قسم دیوینگے کہ قسم مذکور میں نہ لے سکے اور نہ اس واسطے کہ حاصل حلف لینے کی کوئی ضرورت نہیں کہ یہ سبب کا ارتقاء بیان نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ غلام مسلمان جب آزاد ہو گیا تو پھر غلام نہیں بن سکتا لہذا **ف** اصل ص اور لونڈی اور غلام کا فریق اگر مدعی ہوں یہ دونوں محقق کے مولیٰ پر تو حلف لیا جائیگی حاصل پر **ف** اس واسطے کہ سبب کا ارتقاء بیان ہو سکتا ہو لیکن لونڈی میں تو اس طرح کو تہہ پہنچاؤ اور دارا حرب میں تہی جاؤ پھر قید ہو کر آئے اور لیکن غلام کا تو اس طرح کہ عمدہ کو توڑ دیوے اور دارا حرب پہنچاؤ پھر قید ہو کر آئے لہذا **ف** اصل ص اور شخص کسی چیز کا وارث ہو کر اپنے مورث سے اور دوسرے شخص مدعی ہوں کسی چیز کا تو وارث سے حلف علم پر لیا جائیگی یعنی اس طرح کہ مجھے معلوم نہیں کہ شیعہ تیری ملک ہے اور اگر کسی شخص کو کوئی چیز ہو یا خریدے آئی تو وہ بطور قطع حلف کرے **ف** آئی طرح اگر وارث مدعی ہو کسی چیز کا دوسرے پر درس بخند **ف** اور قسم کے پیش میں مدعی کو کچھ دینا اور صلح کر لینا کچھ مال پر بیعوتن قسم کے صحیح ہے تو مدعی جب تقرر کرے کہ مجھ کو بلا قسم کا یا بدل صلح قسم سے پہنچ گیا تو اب مدعی حلف نہ دی جاوے گی بلکہ حق حلف سا کھو جاوے گا **ف** ائد مدعی نے قسم چاہی مدعی علیہ سے سوا اس نے کہا کہ تو مجھ کو قسم دیکھا ہے ایک بار تو اگر تکلیف قاضی یا بیع کے سامنے ہوئی نہ ہو اور وہ اوپر گواہ لایا تو مدعی علیہ کا قول معتبر ہو گا ورنہ مدعی اوس سے حلف لے سکتا ہے **ف**

باب التحالف یعنی دو خصوصیات کے باہر قسم کھانے کے بیان میں

جب بائع اور مشتری نے اتفاق کیا مقدار میں **ف** مثلاً بائع نے ثمن دوسو روپیہ بتلایا اور مشتری نے سو روپیہ **ف** یا بیع میں **ف** یعنی مشتری نے بیع زیادہ بتلائی اور بائع نے کم جیسے مشتری نے بیع کو میں من غلام تریا اور بائع نے اونس من **ف** تو شخص گواہوں سے اپنا بیان ثابت کرے گا اوس کے موافق حکم ہو گا اور اگر دونوں نے گواہ اپنے اپنے بیان پر پیش کیے تو فیصلہ اوس کے موافق ہو گا جو دعویٰ کرنا کر زیادت کا **ف** اور وہ بائع کی صورت اول میں اور مشتری صورت ثانی میں **ف** اور اگر اختلاف ہو مقدار میں اور بیع دونوں میں مثلاً بائع نے کہا کہ میں نے اس غلام کو دس روپیہ کے عوض میں جیا بچا اور مشتری نے کہا نہیں بلکہ تو نے دو غلاموں کو بیلے میں نہار روپیہ کے بجائے تو گواہ بائع کے ثمن میں اور مشتری کے بیع میں متعین ہو گئے اور اگر بائع اور مشتری دونوں گواہوں کے پیش کرنے سے عاجز ہوئے تینوں صورتوں میں **ف** یعنی جب اختلاف ہو فقط مقدار میں یا فقط مقدار بیع میں یا بیع اور ثمن دونوں میں **ف** تو بائع شخص دوسرے کی زیادتی پر راضی ہو جاوے **ف** یعنی مشتری بائع کی زیادتی میں پر یا بائع مشتری کی زیادتی میں پر یا ہر ایک دوسرے کی زیادتی پر **ف** یا دونوں حلف کریں تو اگر اختلاف ثمن میں ہو گا تو مشتری سے کہا جاوے گا تو راضی ہو جاوے گا اوس ثمن سے جس کا بائع دعویٰ کرتا ہے ورنہ بیع فسخ کی جاوے گی اور اگر اختلاف بیع میں ہو گا تو بائع سے کہا جاوے گا تو توبہ کرے اوس چیز کو جس کا دعویٰ کیا مشتری نے ورنہ بیع فسخ کرینگے ہم بیع کو اگر اختلاف دونوں میں ہو تو ہر ایک سے کہا جاوے گا تو راضی ہو گیا ہر شخص دوسرے کی زیادتی پر تو بہتر ہے ورنہ دونوں سے حلف لینا اور پہلے حلف مشتری سے لیا جاوے گا **ف** تینوں صورتوں میں اس واسطے کہ پہلے اوتی سے ثمن کا مطالبہ ہوتا ہے تو انکار بھی اوس کا اسبق ہے اور بھی جلدی ظاہر ہوتا ہے فائدہ نکلے گا اور وہ وجوب ثمن کی بر خلاف اوس صورت کے جب بائع سے پہلے حلف لیا جاوے گا کیونکہ مطالبہ تسلیم بیع کا معجزہ ہو گیا استیفاء ثمن تک اگر بیع اسباب کی پہلے میں اسباب کے

ہوئے یا بیع صرف ہفتہ تو قاضی کو اختیار ہے کہ جسکی قسم سے چاہے شروع کرے اور قسم صرف ہی ہو سہ سہ یا جو کی کہ بائن یون قسم کے
کہ دوسرے میں ہزار کو نہیں بچا اور شتری قسم کے کہ دوسرے میں بعض روز ہزار کے نہیں خریدا اور ملانا اثبات کا اسکے ساتھ ضرورین
یعنی بائن بھی کہ کہ ایک میں دوسرے کو تیار پوری شتری بھی کہ کہ ایک میں دوسرے کو خرید پوری بیع کے لگا کر الا حاصل مسئلہ بیع
من الصلاہ ص اور فتح کر دے قاضی بیع کو بعد دونوں کی قسم کے اور جو کول کر لگا دونوں میں سے اوپر لازم کیا جائے
دعوی دوسرے کا ف ایسی جب قاضی نہیں کیا قسم کے بیع شتری پر تو اگر اسے نکول کیا تو بائن کا دعوی اوپر لازم ہو گیا اور اگر
حلف کیا تو اب قسم پیش کیا جائے بیع پر تو اگر اسے حلف کیا تو فتح کیا جائے بیع اور اگر نکول کیا تو شتری کا دعوی اوپر لازم ہو گا
جس کا چاہیے کہ اختلاف بب مقدار میں ہو تو دونوں سے حلف لینا قبل قبض بیع کے موافق ہے قیاس کے
اس واسطے کہ بائن دعوی کرتا ہے زیادتی میں کا اور شتری اس کا انکار کرتا ہے اور شتری دعوی کرتا ہے تسلیہ بیع کا بائن پر ساتھ میں
تقلیل کے اور بائن اس کا انکار کرتا ہے تو ہر ایک ان دونوں میں سے دعوی بھی ہوا اور منکر بھی تو دونوں پر حلف لازم آئے لیکن
بعد قبض بیع کے دونوں سے حلف لینا خلاف قیاس کے ہے اس واسطے کہ شتری کسی بات کا دعوی نہیں کرتا یا بیع پر کیونکہ بیع
اس کے پاس گئی ہے زیادتی بائن دعوی کرتا ہے زیادتی میں کا اور شتری اس کا منکر ہے تو قسم صرف شتری سے چاہیے تھی لیکن ترک کیا گیا
کو متنبہ اور ثابت کیا کہ دونوں کے حلف کو قبل سے انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ جب اختلاف کریں بائن اور شتری اور بیع جو
موجود تو دونوں حلف کریں اور دونوں پھر زیادتی بائن میں کا اور شتری بیع کو لگا کر الا حاصل یہ حدیث اس لفظ سے نہیں
ملی ہاں روایت کیا ابن ماجہ اور دارمی نے عبد اللہ بن مسعود کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب اختلاف کریں بائن
اور شتری اور بیع موجود ہو تو اول ان دونوں کے پاس گواہ نہ ہو وین تو قول بائن کا معتبر نہ پھر بیون دونوں بیع کو اول نقل کیا ہے
نے جامع وغیر میں روایت طبرانی سے ابن مسعود کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے البیان اذا اختلفوا ولا یبیتون
البيع یعنی بائن اور شتری جب اختلاف کریں اول ان دونوں کے پاس گواہ نہ ہو وین تو کچھ بیون بیع کو ص اگر اختلاف ہو
میعاد میں یا شرط حیا میں یا بقیہ میں یا بقیہ میں کے تو حلف دلایا جاوے گا منکر ف برابر ذکر اختلاف پہل میں ہو
جیسے شتری کہ کہ بیع اور حارثی مدت پر خریدی ہے اور بائن اس کا انکار کرے یا شتری کہ کہ شمن مہول ہو گیا یا ایک
سال کے اور بائن کہ کہ نہیں بلکہ چھ مہینے کی میعاد ہے تو جو منکر ہو گا زیادت کا اس کے حلف دیا جائے یا بائن یا شتری کہ کہ بیع
بشرط حیا رہی اور دوسرے اس کا انکار کرے یا کہ ایک و نہیں کا کہ مجھ کو اختیار تھا تین دن کا اور دوسرے کہ کہ نہیں بلکہ دو دن کا یا
شتری کہ کہ میں بعض میں دیکھا ہوں اور بائن اس کا انکار کرے ص بیع تمام بیع کا اگر بیع حلف ہو گئی ہو وے
اور پھر اختلاف ہو تو قدر میں بیع کا حلف دیا جاوے گا شتری نزدیک امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے اور قول شتری کا
قسمت مقبول ہو گا بخلاف حلف کے اور جو بیع میں بیع حلف ہوئی تو بعض بات پر تو بھی مخالف نہ ہو گا مگر صورت میں تھا
ہو گا کہ بائن بیع حلف ہوئی ہے اس کے چھوڑ دینے پر رضی ہو گا و ف اور بعض شائع یہ کہ میں کہہ رہا تھا کہ بیع شتری کا
تو شتری پر صورت میں نہیں نہ ہو گی تو بعض اس کی پہل کتاب میں ہے ص اگر دعوی اور کتا بنے بدل کتابت میں اختلاف
کیا تو مخالف ہو گا و ف بلکہ قول کتابت کا قسم سے مقبول ہو گا ص بیع اگر بیع سلم کے فتح کے بعد مال

میں اختلاف ہو تو قول مسلم ایک طے ہے مقبول اور اگر بیعت کا اقالہ ہو اور بعد بیعت کے اختلاف ہو اقلع و مستحسری
 میں مقدر نہیں میں تو دونوں حلف کریں جب دونوں حلف کر لیتے تو بیعت لوٹا دیگی اس واسطے کہ مخالف اقالہ سے
 ہو گیا اور جب اقالہ نسخ ہو تو بیعت لوٹا دیگی **ص** اور اگر اختلاف کیا بدل جا رہے یا منفعت میں ہو جو اور مستاجر نے قبل پوری لینے
 کے تو دونوں حلف کریں اور ہر ایک دوسرے کی شکر کو چھوڑ کر اور پہلے مستاجر کو حلف دیکھا ہو گی اگر اختلاف اجرت میں ہو جو
 اور مستاجر کو پہلے حلف دیکھا ہو گی اگر اختلاف منفعت میں ہو جو اور جو کوئی مکمل کر گیا تو دوسرے کا قول ثابت ہو جاوے گا اور جو کوئی مکمل
 لاویگا اسکا بیان مقبول ہو گا اور اگر دونوں برائے لاویں تو قول مستاجر کا اجرت میں اور مستاجر کا منفعت میں مقبول ہو گا
 اور جب اختلاف دونوں میں واقع ہو تو گواہ ہر ایک کے اولی معونے دعویٰ زیادت میں جسے مستاجر نے کہا کہ میں نے تجھ کو کان کر لیا
 میں دیا ایک برتن تکے تو اور وہ میں اور مستاجر نے کہا کہ نہیں بلکہ دوسرے تکے روپیہ میں اور قلم کیا دونوں گواہوں کو تو
 مکمل دیا جاوے گا دوسرے تکے سورہ پڑھیں **ف** تو مستاجر نے گواہوں کا انڈیا اجرت میں اور مستاجر کے گواہوں کا انڈیا دی معاہدہ
 اعمت جاوے گا **ص** اور اگر مستاجر نے بعد پوری لینے منفعت کے اختلاف کیا مقدار اجرت میں تو قول مستاجر کا حلف سے
 مقبول ہو گا اور اگر بعض منفعت کی ہر بعض ہائی ہو تو دونوں سے حلف کر جاوے گا باقی میں نسخ کر دینا وقتنی مدت گزری ہو
 اور میں قول مستاجر کا مقبول ہو گا اور اگر اختلاف کیا جو رو اور خاوند نے اسباب غامی میں تو جو سبب خاص عورت کے لایق ہو
ف جیسے اولہ یعنی کرتی چوٹی زبور وغیرہ **ص** تو وہ عورت کو دیا جاوے گا قسم لیکر اور جو سبب کفایں مرد کے
 لایق ہو **ف** جیسے پگڑی تاج قبائ وغیرہ **ص** یا مرد اور عورت دونوں کا ہو سکتا ہو **ف** جیسے ظروف وغیرہ **ص**
 تو وہ مرد کو دیا جاوے گا قسم لیکر **ف** بصورت جب بزرگ مرد اور عورت کسی پاس گواہ نہ ہو میں اور دونوں زندہ ہو میں تو اگر
 دونوں اقرض کرین تو وہ گواہ مقبول ہونگے **ص** اور جو کوئی مر گیا ہو تو قول زندہ کا اس سبب کہ حق میں جو دونوں
 لائق ہر قسم سے مقبول ہو گا **ف** اور اس سال میں تو قبل میں مجتہدین کے مذکور میں حواشی اور خدائیں **ص** اور باہم ہونے
 کے نزدیک عورت کو اسباب بیز حسب لیاقت اسے دیا جاوے گا اور باقی خاوند کو اس قسم لیکر دیا جاوے گا اور زندگی اور موت
 سب برابر ہر ایک لائق نزدیک اور لایق ہونگے نزدیک اگر جو رو اور خاوند زندہ ہوں تو مثل قول البصیفہ کے ہے اور بعد موت کے جو سبب
 مشکل ہے وہ خاوند کے وارثوں کو لیکر اور اگر جو رو خاوند میں کوئی مملوک ہو تو مکمل ہو گا جو جوان میں آزاد ہوا حالت سیاحت میں
 اور بعد لیکے مر جانے کے زندہ کا ہو گا **ف** اور صاحبین کے نزدیک عبد واذون اور مکاتب مثل حرس کے ہر مسائل الحاح
 زوجین کا اختلاف اگر مقدار میں واقع ہو تو وہی صورتیں کتاب النکاح باب المہملہ ثانی میں گذر چکیں اگر موجد اور
 مستاجر نے متاع غامی میں اختلاف کیا تو مکمل خیر میں مستاجر کی ہو گی قسم لیکر اگر مستاجر جو بدین پر ہو جس کے میں وہ مستاجر کے
 ہونگے اگر دو قسم کے پیشیہ وریک جاسے ہوں تو آلات میں اختلاف کریں تو ہر ایک کو اسے پیشیہ کے آلات حوالے دیے
 جاویں گے بلکہ حصے آلات ہیں دونوں میں مشترک ہو جائیں گے دو شخص ایک مکان میں رہتے ہیں اولیک کے پاس ایک شکر گرائی
 مکمل جو اسکے لائق نہیں ہے جیسے جارب کش پاس جاوے گا کتاب کی یا اس پاس توڑہ فرنیچوں کا اور دوسرے شخص اسکے
 لائق ہو اور دونوں اسکے مدعی ہیں اور کسی کے پاس گواہ نہیں ہیں تو وہ بھی اویسی ہو گی جو اسکے لائق ہر قسم میں شخص

ل
 مولا کے بیان
 دال اور مستاجر
 کر کے دے والا

سواہین اور سہین ناٹاجہ اسوہا ہر ایک شخص کو رد فرمیں اور دوسرے ملاح کو رد فرمیں کہ دعویٰ کرتا ہے کہ اس نے کتا کو لٹا دیا اور فرسٹنگ کا ہونگا اور کتا کشتی ملاح کی ضمانت

ص فصل دفع دعویٰ میں

اگر مدعی علیہ مدعی کے جواب میں کہما کہ فیہ جو میرے قبضہ میں ہوا اور تو اس کا دعویٰ کرتا ہے کہ امانت ہے زید کی یا عاریت لیا ہے اور سکو
 مینے زید سے یا اگر امین لیا ہے یا اگر و لیا ہے یا غصب کیا ہے میرے زید سے اور اوپر گواہ قائم کیے تو مدعی کی خصوصیت مدعی علیہ
 سے دفع ہو جائیگی **ف** اس واسطے کہ مدعی علیہ نے گواہوں سے ثابت کر دیا اس کو کہ وہ قبضہ و سکا بطور خصوصیت نہیں کرتا تو چنانچہ
 کا دعویٰ بالذات متوجہ ہو ازیر سے نہ مدعی علیہ سے اور ابو یوسف کہتے ہیں کہ اگر مدعی علیہ کی گری اور دفع کوئی میں مشہور
 ہو کہ یعنی لوگوں کا مال لیکر بعد اس کے یہی حیلہ کر کے ہضم کرتا ہے تو خصوصیت مدعی کی دفع نہ ہوگی اور یہی قول ماخوذ ہے اور یہی کو
 پس مذکور کیا ہے محترمین جسے بخند **ص** اور اگر مدعی علیہ نے اس کے جواب میں کہما کہ یہ چیز میرے خریدی ہے زید سے یا مدعی نے
 اس طرح دعویٰ کیا کہ یہ چیز میری تونے غصب کی ہے یا چورائی ہے یا میرے پاس سچو رہی گئی ہے تو اب دفع کرنا مدعی علیہ کا ان خصوصیات
 سے مقبول نہ ہوگا اگرچہ مدعی علیہ دوسرے کے امانت یعنی پر گواہ پیش کرے **ف** اس واسطے کہ مدعی علیہ نے جب یہ کہما مینے چیز خریدی
 ہے زید سے تو اسے خود اقرار کیا کہ یہ اس کا یہ خصوصیت کا ہے تو اس سے خصوصیت ساقط نہ ہوگی اسی طرح جب مدعی نے دعویٰ کیا
 ایک فعل کا مدعی علیہ یعنی غصب اور سترہ کہ تو بھی خصوصیت ساقط نہ ہوگی اسی طرح جب مدعی نے دعویٰ کیا ایک فعل کا مدعی علیہ یہ
 یعنی غصب سترہ کہ تو بھی خصوصیت ساقط نہ ہوگی اسی طرح جب مدعی نے دعویٰ کیا ایک فعل کا مدعی علیہ یہ کہما کہ یہ چیز امانت
 ہے فلاں کی تو بھی خصوصیت ساقط نہ ہوگی بلکہ فیہ کے وزر دیکھئے کہ ساقط ہو جائیگی **ص** عیسے کو اگر امانت کی گواہی میں مدعی علیہ کی طرف سے کوئی مدعی علیہ
 اس کو کہ کشتی غصب نہ کیا ہے اگر ہم ملکہ نہیں سچا ہے تو خصوصیت مدعی کی نہ ہوگی ہوتا کہ ہمال ہے کہ کہ شخص بھی مدعی ہو کہ **ص** التلک گواہ صرف تاکہ امین کہہ کر
 اس کی صورت کو چھپائیں اور اس کے نام و نسب کو نہیں جانتے تو خصوصیت ساقط ہو جائیگی نزدیک امام صاحب **ف** اگر کہو
 جب گواہوں نے نام و نسب امانت رکھنے والے کا بیان کر دیا اور اس کی صورت کو بھی پہچانتے ہیں یا فقط اس کی صورت کو
 پہچانتے ہوں تو گواہ جانتے ہونگے یہ بات کہ امانت رکھنے والا شخص مدعی نہیں ہے اور نزدیک امام محمد کے خصوصیت ساقط
 نہ ہوگی فقط صورت پہچانتے سے جب تک گواہ نام و نسب بھی اوس کا بیان نہ کریں کیونکہ انھوں نے ایک شخص میں کو نہیں دیکھا
ص اور اگر مدعی نے اس طرح دعویٰ کیا کہ یہ چیز قبضہ میں مدعی علیہ کے ہر وہ مینے زید سے خریدی ہے اور مدعی علیہ نے یہ کہما کہ یہ چیز میرے
 میرے پاس امانت رکھنے والی ہے تو خصوصیت مدعی کی ساقط ہو جائیگی اگرچہ مدعی علیہ اپنے بیان پر گواہ نہ پیش کرے لیکن اس صورت
 میں خصوصیت دفع نہ ہوگی جب مدعی گواہوں سے یہ بات ثابت کرے کہ یہ میرے ہونے کو دل کیا ہے اور اس چیز کے لینے کے لیے
ف اس واسطے کہ مدعی نے جب یہ چیز خریدی ہے زید سے تو اسے اقرار کیا کہ زوال پر زید تھا اور اس کی طرف سے
 پہنچنا چاہتے تو یہ مدعی سیکہ خصوصیت نہیں ہوگا اگرچہ مدعی وکالت اپنی ثابت کر دینے اوس کو کہ لینے کے لیے جانا چاہتا
 کہ ان سال کو نہ سکتے ہیں کتاب المدعی کا اس واسطے کہ مدعی علیہ کے جواب کی پہنچ صورتیں میں ایک امانت دوسری عاریت
 دوسری ابارہ چوتھی زمین پانچویں غصب اور بھی اس وجہ سے کہ امین پہنچ قول میں تو نزدیک ابن شبر کے خصوصیت دفع
 نہ ہوگی اور نزدیک ابن ابی لیلیٰ کے خصوصیت دفع ہو جائے گی اگرچہ مدعی علیہ گواہ قائم کرے اپنے بیان پر اور نزدیک ابی یوسف کے

اگر مرد علیحدہ مرد صالح ہو گا تو اس شخص خصوصیت دفع ہو جائیگی اور اگر مشترک ہو گا خیلہ جو علی اور کر سازی میں تو دفع نہ ہوگی اس وقت
کہ وہ یہ کر سکتا ہے کہ قبضہ میں ہر ایک شخص غائب ہونے والے کو دیوے اور اس سے کہے کہ تو مرد ہو گواہوں کے پاس
مال کو سپرد پاس امانت رکھ دے گا کوئی اس مال کا دعویٰ نہ کر سکے اور نزدیک محرم کے خصوصیت دفع نہ ہوگی جب گواہوں نے
کیا کہ ہر ایک شخص کو زمین پہنچا کر بیوی سے اور نہ سب و کچھ زمین سے اور نزدیک ایک شخص خصوصیت دفع ہو جائیگی جب گواہوں نے کہا کہ وہ مال
میں

باب ایک چیز مرد و مخصوص کے دعویٰ کی بیان میں

قاعدہ کلیہ اس کا یہ کہ گواہ غیر قابض کے اولیٰ میں قابض کے گواہوں سے اگر چاہے کہ گواہ وقت بیان کوین اور ایک گواہ
وقت نہ بیان کرین و جاننا چاہے کہ جب دعویٰ ایسے و مخصوص کا ہو تو ایک چیز پر ایک شخص قابض ہو اور دوسرا
خارج یعنی غیر قابض ہو تو گواہ خارج کے حق ہوگی ہر نزدیک شامعی نزدیکہ فانیکی اولیٰ میں پھر اگر ایک گواہ وقت بیان کیا تو نزدیک
اس امر نظر اور محرم کے خارج ہی کے گواہ مستحب ہوں گے اور بیوی سے نزدیک اس کے گواہ مستحب ہوں گے جنہوں نے وقت بیان کیا ہو گا
فلاح حاصل اور اگر دونوں شخص خارج میں اور دونوں نے ایک شکر کا دعویٰ کیا اور ہر ایک گواہ قائم کیے تو وہ وراثت آدمی
دونوں کو دیا جائیگی و یہ بہانہ نہیں کہ او شامعی کنی نزدیک دونوں طرف کے گواہ مرد و دوہو جائیگی یا قرعہ کیا جائیگا جس کے
نام پر قرعہ ہو سکے گا و شکر اس کے حوالے کیا جائیگی و شامعی شہید کہ اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں ایسا ہی واقعہ ہوا سو اپنے
قرعہ ڈالا اور کہا کہ اللہ تعالیٰ ہر نزدیکہ فیصلہ کرے اور ان دونوں میں روایت کیا اور کو طہرانی نے مجموعہ وسط میں اور ہماری دلیل حد
صحیح الاسناد پر جسکو روایت کیا ابو ذر و اسے سنسن میں ابو موسیٰ شامعی سے کہ وہ مخصوص دعویٰ کیا ایک اونٹ کا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اور ہر ایک کے گواہ قائم کیے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تفسیر کر دیا اور اس اونٹ کو اون دونوں
میں آدھا آدھا اور روایت کیا ابان بنی شیبہ نے مصنف میں تیر بن عرقہ سے کہ وہ دونوں جمع کر دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
ایک اونٹ میں اور قائم کیے شخص نے گواہ تو فیصلہ کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس اونٹ کا دونوں میں نصف نصف
کہا طحاوی نے کہ قرعہ کا حکم اجتہاد اسلام میں تھا پھر نسخ ہو گیا اس سے معلوم ہو کہ مذہب ہمارا صحیح اور موافق احادیث ہے
ص تو اگر وہ مخصوص نے گواہ قائم کیے ایک عورت سے نکاح پر تو وہ دونوں گواہان ساقط ہو جائیں گے اس وقت کہ بڑے
میں شرکت نہیں ہو سکتی برفلاف ملا کہ کہ زمین شرکت ہو سکتی ہے لکن فی الاحتمال صورت اور وہ عورت اسکو دیا جائیگی جسکی عورت
تقدیر کرے یہ صورت جب کہ دونوں شخصوں کے گواہوں وقت نکاح بیان نہ کیا ہو اور وجود دونوں نے تانچ نکاح بیان کی تو
جسکی تانچ پہلے عورت ابی کی ہوگی اور اگر عورت قبل قائم کرے گواہوں ایک شخص کی منکوہ ہوئی کا اقرار کیا تو وہ عورت کی
ہو جائیگی پھر اگر دوسرے شخص نے گواہ قائم کر دیے اپنی منکوہ ہوئی پہلے شخص سے چھین کر دوسرے کو دلاوین گے اور اگر ایک شخص نے
گواہ قائم کیے اس عورت اپنی منکوہ ہوئی پر اور قاضی نے فیصلہ کر دیا اس کے گواہوں پر اس بات کا کہ نہ بیوی و شو شخص کی ہے بعد
اس کے دوسرے شخص نے گواہ قائم کیے اپنی منکوہ ہوئی پر تو قضاے اول نسخ نہ کیا جائیگی بلکہ جب کہ اس شخص ثانی کے گواہ نکاح کی تانچ
پہلے گواہوں کی تانچ سے مقدم بیان کون تو پھر نزدیکہ کو شخص اول سے چھین کر شخص ثانی کو دلاوین گے اور اگر عورت ایک شخص کے
قبضہ میں ہے بطور نکاح کے اب ایک شخص خارج نے گواہ قائم کیے کہ یہ عورت میری منکوہ ہوئی تو وہ عورت خارج کو نہ لائی جائیگی

الّا اوس صورت میں جب یہ بات ثابت ہو جاوے کہ کس شخص کا قبضہ ارض کے خلاف سے مقدم ہو گا **ف** حال اسکا نہ ملے
 میں یوں مقدم ہو کر کسب و کار ہو جائے نہ تاجر کیا ایک عورت میں اور دونوں کو گواہ پیش کیے تو اگر دونوں کے گواہوں نے
 تاریخین بیان کی ہیں تو جسکی تاریخ مقدم ہوگی وہ اولیٰ ہر اور اگر دونوں کے گواہوں نے تاریخین بیان میں کسی یا تاریخین بتدر
 بیان میں تو جو قابض ہر عورت پر وہی سے یا اپنے مکان میں رکھنے سے وہ اولیٰ ہر اور اگر یہ کوئی امر ہو تو عورت پر چھایا جا
 جسکی وہ تصدیق کرے وہ اولیٰ ہر **ص** تو اگر دو شخصوں نے گواہ پیش کیے ایک چیز کے خریدنے پر ایک شخص قابض سے تو شخص
 کے لیے اختیار ہو گا کہ نصف بیع لیوے بعض نصف ثمن کے یا ترک کر دیوے اور جب قابض نے دونوں کے لیے نصف
 نصف لینے کا یا ترک کر دینے کا قیصر کر دیا اسباب ایک شخص نے اپنا حصہ چھوڑ دیا تو دوسرے کو نہیں پہونچتا کہ کل بیع کیو
ف کیونکہ نصف میں اسکی بیع منسوخ ہو چکی ہے ہدایہ **ص** اور اگر اس صورت میں دونو شخصوں کے گواہوں نے تاریخ خرید
 بیان کی تو جسکی تاریخ مقدم تاجر ہوگی اوسکو وہ ٹیکہ کی اور اگر ایک کے گواہوں نے تاریخ خرید بیان کی اور دوسرے کے گواہوں نے
 نہ بیان کی یا دونوں نے تاریخ بیان کی تو جو قابض ہر اوسکو ٹیکہ اور جو کوئی قابض نہیں ہر تو صاحب وقت اولیٰ ہو گا
 اور جو کسی نے وقت نہیں بیان کیا تو ہر ایک کو اختیار ہو گا کہ نصف ثمن کے برابر میں نصف بیع سے ٹیکہ یا چھوڑ دیکے اور اگر ایک
 شخص نے دعویٰ کیا کہ یہ چیز سنیہ زید سے خریدی ہے اور دوسرے نے کہا کہ یہ چیز عجلہ زید سے ہے کی ہر اور سنیہ اس پر قرضہ کر لیا تھا یا
 صدقہ دی ہے اور سنیہ اس پر قرضہ کیا تھا اور ہر ایک نے اپنے بیان پر گواہ پیش کیے لیکن کسی کے گواہوں نے تاریخ بیان
 نہ کی تو جو شخص دعویٰ خرید کا کرتا ہے اوسکے گواہ قبول ہونگے **ف** تو دعویٰ شرا مقدم ہر دعویٰ صدقہ اور ہر پر دعویٰ
 صدقہ یا قبضہ اور ہر بالقبضہ برابر میں ہدایہ **ص** اور دعویٰ شرا اور دعویٰ ہر برابر میں **ف** صورت اسکی یوں ہے
 کہ زید نے دعویٰ کیا عمر پر جو قابض ہر ایک غلام پر کہ یہ غلام میرا ہے اور بندہ نہ دعویٰ کیا کہ عمر نے اس غلام کو میرا مقرر کر کے
 مجھے ملے کی ہر اور دونوں نے گواہ پیش کیے تو دونوں گواہ بیان اور دعویٰ اسے جادیتے تو وہی حکم سائلہ سابق کا ہوا
 ہو گا **ص** اور دعویٰ میں مع القبضہ اولیٰ ہر ہر مع القبضہ سے تو اگر دونوں مدعی فاج ہیں اور ہر ایک نے گواہ قائم کیے اپنی
 ملک پر مع تاریخ یا اپنی خرید پر مع تاریخ ہر ایک شخص سے یا ایک صاحب تھا اسے گواہ قائم کیے ملک پر مع تاریخ اور ایک ذوالید تھا
 اسے بھی گواہ قائم کیے مع تاریخ تو قول مقدم تاریخ والے کا اولیٰ ہو گا اور اگر دونوں نے گواہ قائم کیے خرید پر تو تاریخ دونوں
 کی ایک میں لیکن باقی ہر ایک شخص کا جدا جدا **ف** مثلاً ایک کہتا ہے کہ میں نے زید سے خرید اور دوسرے کہتا ہے کہ میں نے عمر سے خریدا
 اور دونوں کی تاریخین ایک میں لگا کر اصل **ص** یا صرف ایک نے وقت بیان کیا تو دونوں برابر ہونگے **ف** یہ بھی
 صورت اوی میں ہے جب ہر ایک دعویٰ خرید کا الگ الگ شخص سے کرے اور جو ایک شخص سے دعویٰ خرید کا کرتے ہوں اور
 ایک وقت بیان کرے اور دوسرا وقت بیان نہ کرے تو صاحب وقت اولیٰ ہو گا جیسا کہ اوپر گذرا **ص** اور اگر ایک خارج ہر
 اور دوسرا قابض اور دونوں نے گواہ قائم کیے مطلق ملک پر **ف** یعنی سبب ملک جیسے خرید یا سبب وغیرہ بیان نہ کیا **ص**
 اور ایک نے وقت بیان کیا تو گواہ خارج ہی کے مقبول ہونگے اور اگر فاج نے گواہ قائم کیے ملک پر اور قابض نے خرید سے نہ کیا
 شخص خارج سے یا خارج اور قابض نے دونوں نے گواہ قائم کیے اسی سبب ملک پر جو ایک ہی بار ہو تا تو نہ کر جیسے نہ ج

یعنی سپیدالیش کو بچھ کر جان کیا دھندلادور دھکیا یا بنا بنا کر یا کھنڈہ بنانے پر اور بالوں کے ترشنے پر تو قابض ہی کے گوہر قبضوں کو
اور دفعہ قابض کو دلایا جاوے گی اس واسطے کہ روایت کی دراز قطنی نے جابر رضی اللہ عنہ سے کہ دو مردوں نے جھگڑا کیا ایک ان کی کھنڈی میں
سوکھا کر کے اوٹین سے کہتی پڑی پٹی سے پاس اور قائم کیے ہر ایک گواہ اپنے دعوے پر تو فیصلہ کر دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم نے اس اوٹی کاوش شخص کے لیے جسکے قبضے میں تھی روایت کیا اسکو دراز قطنی نے **نص** اور اگر گواہ لایا ہر ایک
خواہ دونوں خارج ہوں یا ذی الید یا ایک خارج ہو اور دوسرا ذی الید عینے **دوسرے** پر کہ سینے اس خیر یا **ف**
یعنی دونوں مدعیوں میں سے ہر ایک دوسرے سے یہ کہہ کہ سینے تجھ سے خرید کر اور وہ دوسرا کہہ کہ سینے تجھ سے خرید کر
ص اور بغیر ذکر وقت کے دونوں کو قافہ کر کے لینے اپنے بیان پر تو وہ دونوں گواہ رد کیے جائیں گے اور مال اس شخص پاس رہے گا
جسکے پاس قبل دعوے کے تھا اور امام محمد کے نزدیک خارج کو دلایا جاوے گا اگر اگر دونوں کے گواہوں کو وقت بیان کیا تو اسکی
تفصیل مذکور ہے بلکہ میں تو تیرا جی چاہتا تھا اسکا مطالعہ کرے **ف** مہر میں یہ لکھا ہے اگر اگر دونوں کے گواہوں کو وقت بیان
کیا دعویٰ عقار میں اور کہینے قبضہ پناہ ثابت نہ کیا اور وقت خارج کا مقدمہ تو قابض کو دلایا جاوے گا نزدیک شیخین کے تو گویا ایسا
کہ خارج نے پہلے خرید کر بچھ چھو اسکو قبل قبض کے قابض کے ہاتھ اور امام جابر رضی اللہ عنہ سے کہ نزدیک شیخین کے امام محمد کے نزدیک
خارج کو دلایا جاوے گا اسلئے کہ میں صحیح ذکر خارج کی قبل قبض کے تو باقی رہا وہ عقار ملک پر خارج کے اور جو کہنے پر قابض ثابت
کیا تو بالاتفاق قابض کو دلایا جاوے گا کہ نہ کہ بیان دونوں معین درست ہو سکتی ہیں شیخین کے اور محمد کے مذہب پر اور جب وقت
ذوالید کا مقدمہ ہوگا تو خارج کو دلایا جاوے گا خواہ گواہوں کو قبضہ کی بیان کیا ہو یا نہ بیان کیا ہو گویا ایسا ہوگا کہ نہ ہوگا اسکو ذوالید کا قبضہ
کیا اور سپر بچھ چھو اسکو خارج کے ہاتھ اور تیسرے ذوالید کا ہوگا کہ کسی اور سبب سے مثل کر دے جو کہ قابض کے پاس لایا ہوگا انتہی
ص اور جان تو اس بات کو کہ صاحب دہیہ ان مسائل کو بغیر غلط اور ترتیب کے جمع کیا ہے اور میں اسکو ذخیرے سے بطور ضبط
اور اختصار ذکر کرتا ہوں تو میں کہتا ہوں اگر اگر دونوں مدعی گواہ لائے تو ہر ایک کی تاریخ مقدمہ ہوگی وہ زیادہ حقدار ہوگا اور جو کسی
تاریخ مقدمہ نہ ہو تو اگر دونوں ذوالید یعنی قابض میں تو دونوں برابر ہوں گے اسی طرح اگر دونوں خارج ہوں گے اور دعویٰ ملک
مستعلق کا یعنی بغیر ذوالید کے کہ ہر ایک اس بات کو کہہ کہ دونوں تاریخ بیان نہ کریں یا صحت ایک شخص ان میں سے
تاریخ بیان کرے یا دونوں تاریخ بیان کریں اور کسی کی تاریخ مقدمہ نہ ہو گیونکہ اگر کسی کی تاریخ مقدمہ ہوگی تو وہی زیادہ حقدار
ہوگا اسی طرح دعویٰ ملک بسبب میں اگر جب ایک ہی شخص سے حصول ملک کا دعویٰ کریں تو جو تاریخ بیان کرے وہ زیادہ حقدار
ہوگا اگر اگر ایک ذوالید یعنی قابض اور دوسرا خارج ہوگا تو خارج زیادہ حقدار ہے دعویٰ ملک مطلق میں سبب معقولوں میں مگر جب
دعویٰ کریں ملک مطلق کے ساتھ ایک فعل کا میتے کہ ہر ایک ان میں سے کہ وہ میرا غلام ہے اسلئے اسکو آزاد کیا ہے یا مدبر کیا ہے
تو شخص قابض اچھ ہوگا برخلاف اس صورت کہ جب ہر ایک ان میں سے کہیں کہ وہ غلام میرا ہے اسلئے اسکو کاتب کیا ہے تو وہ دونوں
برابر ہوں گے اس واسطے کہ کاتب پر کسی کا قبضہ نہیں ہوتا تو وہ دونوں ملک میں اور اگر کہنے کہ آزادہ غلام میرا ہے اسلئے اسکو کاتب کیا
اور دوسرے کہہ کہ اسلئے اسکو مدبر کیا ہے یا آزاد کیا ہے تو یہ دوسرا اولیٰ ہوگا تو قاعدہ یہ ہے کہ جسکے گواہ مثبت زیادتی ہوں گے وہ حق ہوگا
بیشود ترین خارج اور ذوالید کی میں ملک مطلق میں لیکن ملک بالسبب میں تو اگر دونوں ایک ہی سبب ذکر کریں اور حصول ملک میں

ایک ہی شخص سے بیان کرتے ہیں تو وہ والدیہ حق ہوگا اور اگر جدا جدا شخص سے بیان کرتے ہیں تو فلاح حق ہوگا سب صورتوں میں
 اور اگر دونوں نے سب ملک علیحدہ علیحدہ بیان کی جیسے شر اوڑھ تو جبکہ سب قوی ہوگا وہ اولی ہوگا میلا کو پڑ کر چکا
 ف یہ خلاصہ ہر تمام مسائل مقدمہ کا تو اسکو یاد رکھنا چاہیے **ص** اور ترجیح نہیں دی جاتی گو ایہوں کی کثرت سے نہ
 مثلاً ایک کے دو گواہ ہیں اور دوسرے کے چار **ص** اس واسطے کہ ترجیح ہمارے نزدیک دلیل کی قوت سے بڑھ کر کثرت دلیل سے نہ
 یعنی فی نفسہ دلیل قوی ہو جیسے ایک طرف دلیل متواتر ہو اور دوسری طرف آدھ تو متواتر ہو ترجیح ہوگی اور یہ ہوگا کہ ایک طرف
 دوسرے میں ہیں اور ایک طرف ایک ہی حدیث ہے تو وہ حدیثوں کو ترجیح ہو جائے گا ایک حدیث پر سب طرح ایک کثرت پر دو آیتوں کو
 ترجیح نہ دی جائے گی یہ مسئلہ اصول کی کتاب میں تفصیل نہ کو رہے **ص** اگر وہ خارجوں نے دعویٰ کیا ایک گھر کا اسعہ چاہے ایک گھر کا
 گھر کے لئے کا دعویٰ کیا اور دوسرے نے کل گھر کا اور دونوں دلیل لئے تو صل کے مدعی تو ہیں جسے اسٹان کے اور نصف کے
 مدعی کو جو محتاجی حصہ دلایا جاویگا اور صاحبین کے نزدیک کل کے مدعی کو دو ثلث اور نصف کے مدعی کو ثلث نایگا **ف**
 دلیلین امام اور صاحبین کی اصل کتاب اور ہدایہ میں مسطور ہیں **ص** اور اگر ایک گھر پر چند شخصوں کے قبضے میں تھا اور ایک
 نے دعویٰ کیا اس کے نصف کا اور دوسرے نے کل گھر کا اور یہ ایک نے گواہ قائم کیے تو صل کے مدعی کو سارا مکان دلایا جاویگا
 اور نصف مدعی کو کچھ نہ نایگا **ف** اس وجہ سے کہ گھر جب دونوں کے قبضے میں تھا تو ہر ایک کے قبضے میں نصف
 مکان تھا تو جو نصف مدعی کل کے قبضے میں تھا اسکا تو کوئی مدعی نہیں تو وہ اسکا جو کا بغیر قضا فاضی کے اور جو
 مدعی نصف کے قبضے میں تھا اسکا مدعی کل مدعی ہے اور وہ خارج ہے تو گواہ خارج کے اولیٰ ہیں گو ایہوں کا صل اس واسطے
 وہ نصف بھی فاضی اسکو دلاویگا **ص** اگر وہ خارجوں نے دعویٰ کیا ایک جانور کی پیدائش کا اور دونوں کے گواہوں نے
 تانچ اس کے پیدائش کی بیان کی تو اس جانور کا صل دیکھا جاویگا جسکی تانچ کے موافق ہوگا اسکو دلا یا جاویگا اور اگر وقت
 اور محنت الفت کچھ معام نہ ہو سکے تو وہ جانور دونوں کا ہوگا اور جو صل اسکا دونوں کے گواہوں کے مخالف ہے تو
 دونوں کے گواہ مردود ہو جائیں گے اور وہ جانور جسکی پاس تھا اویس کے قبضے میں رکھا جاویگا تو اگر دونوں خارجوں میں
 ایک نے دعویٰ کیا ذوالیہ پر کہ یہ چیز تو نے میری غصب کر لی تھی اور دوسرے نے کہا کہ میں نے یہ تیرے پاس امانت کر دی
 تھی اور ہر ایک نے گواہ قائم کیے تو دونوں کے لیے حکم کیا جاویگا اس چیز کے نصف نصف کا اس واسطے کہ دونوں بلو
 ہو گئے کیونکہ جسکے امانت پر ہو وہ وہی نکار کرے امانت اسے تو فاضل ہو جاتا ہے سو گواہوں پر شخص مدعی غصب کے ہونے
ف اور اس میں برابر ہو گئے ہیں کہ زمین صبر جو کچھ کے کو بیٹے ہونے پر دہریادہ مقدار ہے اس سے جو زمین کو کھڑے ہوئے
 اگر بیان سے دو سال شروع ہوئے ہیں جن میں دواصل مدعی میں بے قبضے کا کسی پاس گواہ نہیں ہیں برائے ہیں
 کو جس موضع میں ایک مدعی کی ملک حکم ہوگا اس وجہ سے کہ وہ کسی قبضے میں ہے تو وہ پیشتر واجب ہوگی اگر زمین ثانی طلب
 چکر اور وہ قسم کھانے تو بری الذمہ ہو گیا اور اگر قسم سے انکار کیا تو وہ ہار گیا اور دوسرا شخص جیتے کا **ط** صریح جو گھوڑا
 پر سوار ہو وہ مقدمہ جو زمین پر چلا ہو اسکی لگا کر کو پکڑے ہوئے ہے اور جو زمین پر بیٹھا ہے وہ اولیٰ ہے اس سے جو اولیٰ کچھاری پر چلا
 اور جس کا وہ حملہ وٹ نہ لے وہ اولیٰ ہے اس سے جس کا وہ زہاؤٹ پر لگا رہا ہے اور جو فرش پر بیٹھا ہے وہ اولیٰ ہے اس سے جو لگا

بیان ہوتے ہوئے اگر وہ ہار جائے

اور اس مقام
 میں ذوالیہ پر
 جو زمین کے
 کا حکم ہے

زید نے ایک لونڈی چچی عمر کے ہاتھ بعد اوسکے چھ مہینے کے اندر وہ جنی اور زید نے دعویٰ کیا کہ یہ ولد میرا ہے تو اس کو لد کا
 ثابت ہو جائیگا زید سے اور وہ لونڈی زید کی ام ولد ہو جائیگی اور بیع نسخ کیجاوگی اور میں عمر کو واپس لائی جاوگی اگر چہ عمر بھی
 اوس لڑکے کا دعویٰ کرے زید کے دعویٰ کے ساتھ یا بعد اوسکے **ف** یہ ہمارا مذہب ہے اور زفر اور شافعی شے نزدیک
 دعویٰ زید کا باطل ہوگا اس واسطے کہ زید کا چچا اوس لونڈی کو اقرار ہی اس بات کا کرے میری ام ولد نہیں ہے بلکہ لونڈی ہے تو اس
 دعویٰ ولد میں تناقض ہے اقرار سالیح سے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ لفظ شہر نا ایک محض ہے تو وہ میں تناقض عنون کیا جاوے گا اور لفظ
 شہر زید کی ملک میں اول ہر اس بات کی کہ ولد زید کا چچا اس واسطے کہ وقت بیع سے چھ مہینے پورے نہیں گزرے ہیں تا
 احتمال ہو اس بات کا کہ بعد بیع کے لفظ شہر ہی کیونکہ قتل مرت حل چھ مہینے میں اور یہ جو کہ اگر وہ دعویٰ کرے اوس ولد کا
 ساتھ زید کے یا بعد دعویٰ زید کے سو اس واسطے کہ اگر پہلے عمر نے دعویٰ کیا دل کا تو نسب اوست ثابت ہو جائیگا اور اس
 دعویٰ کی صحت اس طرح کیجاوگی کہ عمر نے اوست نکاح کیا ہوگا جب وہ زید کے ملک میں تھی پھر استیلا دیا اوس کا پھر خرید لیا
 اوسکو کذا **فراصل** زیادہ **ص** اور اگر اسی صورت نہ کہ وہ میں لونڈی مگر کی اور لڑکا زندہ ہو اور زید نے اوس کا دعویٰ کیا
 تو بھی نسب زید سے ثابت ہو جائیگا اور صورت میں جب لڑکا مر گیا ہو **ف** اس واسطے کہ ولد اصل ہے ثبوت نسب
 میں فرمایا علیہ السلام نے ابوہریرہ کی ماں کے لیے کہ زنا دیا اوسکو اوسکے ولد نے روایت کیا اوسکو ابن ماجہ نے ابن عساکر
 سے اور زید بیچ ہو دعویٰ زید کا بعد مر جانے لونڈی کے تو نام ابو حنیفہ کے نزدیک زید پوری میں عمر کو بھیج دیا اور صاحب
 نزدیک بقدر شہر کے زنا و سکی ماں کے حصہ کو کذا **فراصل** زیادہ **ص** اور اگر اسی صورت نہ کہ وہ میں عمر کو واپس لائی
 تو اقرار دیا تھا تو بھی نسب زید کا ثابت ہو جائیگا اور زید عمر میں بقدر حصہ لڑکا عمر کو بھیج دیا **ف** صورت اوسکی
 یوں ہوگی کہ کون کو تقسیم کرے تنگ قیمت پر لونڈی اور اوسکے لڑکے کے تو چار لڑکے کو پونچھ لیا اوسکو زید بھیج دیا عمر کو اوجو
 اوسکی ماں کو پونچھ لیا اوسکو زید بھیج دیا کذا **فراصل** **ص** اور اگر عمر نے لڑکا کو اقرار دیا تھا **ف** یا دونوں کو اقرار دیا تھا
ص تو اب دعویٰ زید کا مجموعہ ہوگا جیسے اوست صورت میں کہ وہ لونڈی چھ مہینے سے زیادہ لیکن دو برس کے کم میں جنی
 یا دو برس سے زیادہ میں جنی **ف** یعنی ان دونوں صورتوں میں بھی دعویٰ زید کا غیر سموع ہوگا **ص** اگر اوست وقت
 کہ عمر زید کے دعویٰ کی تصدیق کرے تو اول دو قسموں میں **ف** یعنی جب چھ مہینے سے کم میں جنی اور عمر نے دل کو اقرار
 کر دیا یا چھ مہینے سے زیادہ اور دو برس کے کم میں جنی **ص** یعنی مر اول کا کہ ہوگا **ف** یعنی زید کا نسب ثابت
 ہو جائیگا اور وہ لونڈی زید کی ام ولد ہو جائیگی اور بیع نسخ کیجاوگی اور میں عمر کو واپس لائی جاوگی **ف** میں جنی
 یعنی جب وہ لونڈی دو برس سے زیادہ میں جنی اور شہر نے باطل کے دعویٰ کی تصدیق کی **ص** بیع باطل ہوگی اور لونڈی
 زید کی ام ولد ہوگی صحیح کی **ف** سے **ف** ام ولد اوس لونڈی کو گتے میں جبکی اولاد اپنے خاوند سے ہوئے پھر خاوند اوسکا مالک
 ہو جائیگا جس لونڈی کا خاوند مالک ہو کہ پھر وہ بچا اور وہ دعویٰ کرے ولد کا اور اس جگہ راویہی قسم کی کیونکہ یہ صورت
 اس پر معمول ہے کہ بالغ نے پھر وہ لونڈی مشتری سے خرید کر استیلا دیا ہوگا کذا **فراصل** مع زیادہ **ص** جس شخص نے
 اپنی لونڈی کے لڑکے کو جواو سکے پاس پیدا ہوا تھا چچا اور شہر نے اوسکو کچھ کسی اور کے ہاتھ بیچا یا اگر بالغ نے

خانہ بدولت میں داخل ہو کر رہا

دعوی کیا اوس اڑکے کے نسب کا تو یہ دعوی صحیح ہوگا اور بیچ بھر جاوے گی یہی حکم اگر شتری نے منسوب کر دیا اوس اڑکے کو یا بانی نے اوس کی مان کو مکاتب کیا یا اگر منسوب کیا یا اگر منسوب کر دیا اوس کا پھر اڑکے کے نسب کا دعوی کیا تو بھی منسوب ثابت ہوگا اور یہ تصرفات تو بڑے بڑے جاوینگے **ف** بظلمات اوس صورت کے کہ شتری اوس اڑکے کو از دیا ہو کر دیا ہو کہ اس صورت میں دعوی بانی کا سموع ہوگا جیسا کہ اوپر گذرنا اصل میں اس مقام پر ایک تقریر پر بحث ہے جو عبادت کا یہی اس واسطے تروک ہوئی جس شخص کی نوذری سے دونچے تو اعراف اوس کا بیان لگے اما **ف** اوس کی کس پر پیدا ہونے اور لون دونوں میں سے ایک کو بیچ ڈالا اور شتری نے اوس کو از دیا بعد اسکے بانی نے اوس اڑکے کا چھوٹا پاس موجود ہے دعوی کیا نسب کا تو وہ دونوں اڑکوں کا نسب اوس شخص ثابت ہو جاوے گا اور شتری کا از دکر تا باطل ہوگا اس واسطے کہ جب ایک کا نسب ثابت ہو اوس شخص سے تو دوسرے کا بھی ثابت ہونا ضرور ہے تو آئین اوان دو بچوں کو تہیز جنکی پیدائش کے چچ میں چچہ مینے سے کمرت گذری ہو اور اگر ایک شخص کے پاس ایک اڑکا تھا وہ سے یہ کہا کہ اگر یہ زید کا بچہ کہنے لگا کہ یہ ابیٹا ہے تو اس کا بیٹا کبھی نہ ہوگا اگرچہ زید انکار کرے اس بات کا کہ یہ میرا بیٹا ہے میرا مذہب امام صاحب کا ہے اور صاحبین کے نزدیک اگر زید انکار کرے اس کی فرزندگی سے تو وہ اوس شخص کا بیٹا ہو جاوے گا اس واسطے کہ اگر اڑکے پر رد ہو گیا زید کے انکار سے دلیل امام صاحب کی یہ ہے کہ نسب اوان بیچ دونوں میں سے جو منقوض نہیں ہو سکتا تو ایسے ہی اقرار نسب کا بھی رد ہوگا رکاب سے **ف** اسی طرح اگر ایک صغیر کو کہا کہ یہ میرا بیٹا ہے پھر کہا کہ یہ نہیں ہے تو یہ بھی صحیح ہوگی جب بتایا تصدیق کرتا ہو ثبوت نسب کی یا یہ تصدیق کرے پھر تصدیق کرنے لگے اور اگر بپ منکر ہو اوس کی فرزندگی کا اور بیٹا بپ اقرار پر گواہ قائم کرے تو نسب ثابت ہو جاوے گا اور یہ اڑکے کو دینے میں یہ اچائی ہے کہ مقبول نہیں اس واسطے کہ وہ اقرار غیر ہے تو ضرور تصدیق اوس کی درختنا **ف** اور اگر ایک بچہ ہو مسلمان اور کافر کے ساتھ مسلمان کہے کہ وہ میرا غلام ہے اور کافر کہے کہ وہ میرا بیٹا ہے تو وہ ازاد ہے کافر کا بیٹا **ف** اس واسطے کہ کافر کے بیٹے میں بال فعلت پورا زادی ہمارے جوتی ہوا وہ امام بنام کا کو اس کے ذرائع تصدیق نہیں اور اگر بالعکس ہو تاہم بی مسلمان کا غلام ٹھہرے تا تو اس کا مال ہو سکتا ہے حال میں جو مالیکان زادی سے محروم ہوتا اور ازاد ہونے کی طاقت باہر ہے لکن **ف** اصل **ف** اگر ایک اڑکا غلام اور جوڑ کے پاس ہے اس قسم کا کہ وہ اپنا حال بیان نہیں کرے درختنا **ف** اور جوڑ دونوں نے اوس کا دعوی کیا **ف** ایک ساتھ درختنا **ف** اس طرح کہ شعیب کہتا ہے کہ یہ اڑکا میرا ہے یا تیرا ہے سو اور دوسری رویت ہے اور جوڑ یہ کہتی ہے کہ میرا بیٹا ہے تیرا ہے سو اور دوسری رویت ہے تو وہ دونوں کا بیٹا قرار دیا جاوے گا **ف** اور جوڑ اڑکا خود اپنا حال بیان کر سکتا ہو تو جس کی تصدیق کیے گا اسی کا بیٹا قرار دیا جاوے گا درختنا **ف** اگر زید نے ایک نوذری خریدی اور اوس کا ولد زید ہے ہوا اور زید نے اوس کا دعوی بھی کیا **ف** یعنی یہ کہا کہ یہ میرا لڑکا ہے اس لیے کہ نوذری خیر شخص ضعیف ہے نسب ابیٹین ہر دونوں دعوی کے ثابت ہو نہ تو اصل بعد اسکے وہ نوذری کسی اور کی تو لڑکا ازاد ہوگا اور باپ کو یعنی زید کو قیمت و لہ کے مستحق کو دینا طریق **ف** اس واسطے کہ نوذری یعنی خیر میں آیا ہو اور لڑکا نوذری کا ازاد ہو لڑکا قیمت سے اور ازاد ہو لڑکا قیمت سے **ف** جو ایک عورت سے صحبت کرے اوس کی ملکیت میں بیٹا ہوگی بچہ اگر بچہ کافر کے پھر وہ عورت اوس کی جانی بعد اسکے وہ عورت کسی اور کی ملک میں آوے گا

صاحب
 غایت الاعمال
 ضمیمہ لکھنؤ
 الہ آباد
 پتہ
 پتہ
 پتہ

۴۲
سنتی و غیر
سیکس فوڈی
کلی ۱۱

مغیر اس لیے کہ بنی کا بائع نے زید کو دھوکا اور فریب دیا اور اس کے ہاتھ ایسی لوندی بیچی جو ملک اس کی تھی لکن فی الواقع اصل
ص اور قیمت اس کے کی وہ معتبر ہوگی جو رد و خصومت اس کی قیمت ہوگی تو اگر وہ لڑکا مر گیا تو اس کے باپ پر کچھ لڑکا نہ ہوگا
ف بلکہ لڑکا نہ ہو تو اس کی قیمت اس کے باپ کو لیکھا تو اگر اس لڑکے کو خود باپ قتل کر ڈالا
یا کسی اور نے قتل کیا **ف** اس کا باپ نہ دیت اس کی بقدر اس کی قیمت کیا زیادہ کے لے لی اور جو قیمت سے کم دیت لیکھا تو اوپر
ماوان اسی کے موافق ہوگا دس ہزار **ص** تو ادا دے اس کا باپ قیمت نہ تھا تو اس کو اور وہ قیمت اپنی بائع سے پھر لیوے
جیسے ثمن لوندی کا پھر لیکھا اور غم اس لوندی کا بائع سے نہ پھرے اگرچہ حق کو اس سے عقر دیا ہو **مسائل مشککہ**
تقاضی موضع خفایین اور نسب میں عفو کرنا ایک شخص نے کہا کہ میں اس کا وارث نہیں ہوں پھر اس نے دعویٰ کیا کہ میں
اس کا وارث ہوں اور وہ وارث کی بیان کی تو دعویٰ صحیح ہو جاوے گا اسی طرح اگر ایک شخص ایک عورت کو کہا کہ یہ میری
شریعہ خوارہ ہے پھر اپنی خطا کا معترف ہو ا تو اس کا دعویٰ صحیح ہو جائے گا کیونکہ ثابت رہا سفر کا پتہ اقرار پر اس کے قول سے یا کو اپنے
ثابت ہو تو اسی طرح اگر وارث نے زوجہ کی تصدیق کی زوجیت میں اور میراث دیدی پھر میراث کے پھر لینے کا دعویٰ کیا اس
کو مورث نے ادا کو طلاق دیدیا تھا تو یہ دعویٰ سموع ہو گا اسی طرح ایک شخص نے اگر گھر کو کر لیا عرصے سے بعد اس کے مدعی ہوا
اس بات کا کہ یہ گھر میرے اور جو ملک میرے باپ کے ترکے سے پہنچتا ہے تو دعویٰ سموع ہو گا اسی طرح اگر ایک عورت نے خلع کیا ہے تو
سے اور بدل خلع دیا بعد اس کے مدعی ہوئی اس بات کی کہ خاندانہ ملک پہلے خلع سے طلاق بائن کی چکا تھا تو یہ دعویٰ سنا جاوے گا اور
بدل خلع پھر وادیا جائے گا اسی طرح اگر ایک کپڑا مال میں لپٹا ہوا کر لیا گیا بعد اس کے جب کہ وادیا تو مدعی ہوا اس بات کا کہ یہ کپڑا
تو یہ دعویٰ سنا جاوے گا لکن اگر مدعی باختصار اگر مدعی یا مدعی عایت نام کے بیان کیے نہ میں غلطی واقع ہوئی پھر اس کا مدعی نہ
تو صحیح ہے اس لیے کہ ایک شخص کے دو نام ہو سکتے ہیں لکن **ف** انما مدعی جو شخص دعویٰ کرے اپنے باپ کے حق کا ایک شخص ہے
تو مدعی علیحدہ حق کا احکا کرنا ہوا اقرار اول مدعی کو چاہیے کہ اپنا نسب ثابت کرے مدعی علیہ کے سامنے اور اگر دعویٰ کرے میراث کا
تو اگر مدعی علیہ معترف ہو اس کے نسب کا اور مال کا تو قاضی حکم کرے مدعی علیہ کو مال دے گا اور یہ حکم اس کے باپ پر نفاذ ہوگا کیونکہ
کہ اگر مدعی کا باپ زندہ آوے تو وہ مال مدعی علیہ سے لیوے اور مدعی علیہ مدعی سے پھر لیوے اور اگر مدعی علیہ نہ ہو تو اس کے نسب
کا تو مدعی سے گواہ طلب ہوئے ان کے نسب کے اور اس کے مورث کی موت پر لوگ گواہ ہوں عاجز ہو تو مدعی علیہ سے تسلیا جائے
اس طرح کہ میں نہیں جانتا یہ بات کہ غلطی کا بیٹا ہے اور وہ مر گیا ہے اگر نہ قسم کھالی تو دعویٰ مدعی ساقط ہو گیا اور اگر نکول کیا
یا مدعی نے اپنا نسب اور موت مورث گواہ ہوں ثابت کیا تو اب مدعی سے گواہ طلب ہوئے ان کے نسب کے مالچ اگر نہ گواہ تو قاضی
تو دعویٰ اس کا ثابت ہو گیا اب مدعی علیہ پر حکم کر دیا جائے گا اس مال کا اور اگر گواہ ہوں عاجز ہو تو مدعی علیہ سے بطور قطع اور
یقین کے غلط لیا جائے گی اگر اس سے طاعت کر لی تو بہرہ ورنہ اگر نکول کیا تو مال کا اس پر حکم کر دیا جائے گا لکن **ف** جامع القضاہ میں
ملخصاً اگر ایک شخص نے دعویٰ کیا ہے کہ بھائی ہو تو ادا کا نام ذکر کیا نہ ورنہ نہیں اور اگر چچا زاد بھائی ہو تو بھائی کا نام ذکر کیا
تو ادا کا نام بیان کرنا ضروری ہے اگر ایک شخص نے اپنا دین مہیت پر گواہ ہوں سے ثابت کیا تو دین سب وارثوں کے
خمسے سے لیا جائے گا اور اگر کسی وارث کے اقرار سے ثابت کیا تو جس وارث نے اقرار کیا ہر آدمی کے حصے سے دین بدل

بیان دعویٰ نسب موضع خفایین

بیان دعویٰ میراث

ف میں ان کے غرض اور غایت یہ کہ ایک حق لازم کو غلطی کے نزدیک بالفعول مسکوب ایجاد کرے جیسے انشاء عقود ہوتا ہے
اگے اسی حکم پر ترفع کرنا مخصوص تو اگر کہیں ان قرار کیا کہ مسلمان کا غم میرے پاس ہو تو صحیح ہو اور اگر قرار انشاء ہو تو یہ قرار صحیح
نہو تا کیونکہ لازم آتا انشاء سے تکلیف غم واسطے مسلم کے اور میرے صحیح نہیں اور جو کہیں ان قرار کیا حلفانہ اور عتاق کا زبردستی
سے تو یہ ان قرار صحیح ہو گا اور اگر قرار انشاء ہو تو صحیح ہو جانا اس واسطے کہ زبردستی سے طلاق اور عتاق واقع ہو جاتے

ہیں ف یعنی خبر سے اگر کوئی شخص اپنی زوجہ کو طلاق یا غلام کو آزاد کر دے تو طلاق اور عتاق نافذ ہو جائیگے حبیب اکبر بیان
اسکا کتاب الاکراہ میں آویگا اور غلام و بن اور سائل بھی مہر مرقع کیے ہیں اور عین سے یہ کہ اگر کسی شخص نے غیر کے مال کا
دوسرے کے لیے اقرار کیا تو وہ مال جب مقرر کے پاس آویگا مقرر کو دلا یا جاویگا اور زوجیت کا اقرار زوجہ کی طرف سے بلا شہود

شیخ اور اگر مقرر نے متفرک اقرار کر دیا پھر قبول کیا تو صحیح مبین ہوگا مگر جو عقود لازم مبین جیسے نکاح وغیرہ ان میں اقرار نہ ہوگا اور جب مقرر نے اقرار متفرک قبول کر لیا بعد اوسکے رد کیا تو رد ہوگا اگر قبضہ اقرار کیا اور مقرر نے اس کو سکور کر دیا بعد اوسکے دوسری بار پھر مقرر نے اقرار کیا اور مقرر نے تصدیق کی تو یہ دوسرا اقرار لازم ہوگا ایک شخص نے دوسرے پر مدعی کیا

مفسر بنجا اقرار مدعی علیہ کے ایک شریعتین کا تودہ و دعویٰ سمیع ہوگا کہ جب مدعی یوں کہہ کر کہ یہ شریعت میری ملک ہے اور مدعی علیہ نے اس کا اقرار کیا ہے میرے واسطے یا یوں کہے کہ میرا وہ ہے انہما کہ اس واسطے اس سے اقرار بھی کیا ہے تو دعویٰ سمیع ہوگا بے انتفاع اس واسطے کہ مدعی نے اقرار مدعی علیہ کی وجہ سے جو بے ملک کا نہیں بٹھرا ہے اور اگر مدعی علیہ نے اس کا کہے تو تو قہراً منقذی جملہ اہل مال پر لیا جائیگا

بات کا کہ یہ کچھ حق دینی علیہ کی طرف نہیں ہے تو یہ دعویٰ دینی علیہ کیلئے سمیع ہو گا جس شخص آزاد و مطلقانہ بات

بیلری بن خوشی سے یا غلام مازون یا یہی مازون یا معتوق مازون نے دس پٹنہاں (ص) اتار کر کیا کسی حق معلوم یا بھول

مقرر کن مانع از توجیس صورت میں مقررہ مجہول ہوگا تو مقررہ کیا جاوے گا اور جسے مقررہ یا مقررہ سمجھا جائے گا

اور اگر قربت یا کما کر غفلان کامیاب دے پڑاں تو نیک نامی کہ میں اسکی تصدیق نہوگی اور جو کہ کما کر غفلان کا

راونٹوں میں بچیں اور ٹولن سے کمین اور سوانکے اور مالون میں قیمت انصاف کے تحت کمین انصاف میں لکھا گیا کہ

وہ اس قول کی تفسیر بھی ہوتی ہے کہ صواب و نصاب زکوٰۃ سے کہ میں تصدیق نہ لوں گی اگر تم قرآن میں کہہ کہ علی اکبر علیہ السلام

تخصیص: معتبر ہوگی دس ہفتا دراصل اور دھرم کے اقرار میں تین درم سے کمین اور دواہم کشیہ کے اقرار میں دس درم سے

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

کہ علیٰ کذا تو ایک درہم لازم آویگا اور جو کما کذا درہم نہ لیا گیا نہ لازم آویگے اور جو کما کذا و کذا درہم و اعطفت کے ساتھ تو ایک اس درہم لازم آویگے اور جو کما کذا و کذا درہم نہ لیا گیا نہ لازم آویگے اور جو کما کذا و کذا تو ایک اس درہم لازم آویگے اور جو کما کذا و کذا و کذا تو ایک ہزار ایک سو اکیس لازم آویگے و زمین ان مسائل کی پرہیزگار نہ ہو زمین اور وہ تعلق میں خاص زبان عربی ہمارے زبان میں اسکا کچھ لحاظ نہ ہوگا **ص** اگر کہنے کے مجمع یا میری طرف ظلم کا اتنا تو یہ قرض پر محمول ہوگا البتہ اگر امانت کا لفظ اس کے ساتھ کہے گا تو امانت شمار کیا دیگی اور اگر اس کے بعد کہے گا تو دین ہی شمار کیا جاوے گا بان اگر یوں کہے کہ تیرے پاس یا میرے ساتھ یا میرے گھر میں یا میری تعمیل میں یا میرے مندرجہ ذیل میں فلاں کا اتنا تو امانت پر محمول ہوگا **ف** اور جو کہے کہ کما میرا سب مال و سب کچھ جس کا میں مالک ہوں وہ اسکا کچھ لاؤ سکو میرے مال میں سے یا میرے دھرم میں سے اتنا تو یہ ہے بھجھا دوں گا نہ اقرار تو ضرور ہر تمام یہہہ کے لیے کہ قابل بعد اس قول کے نہ مال میں سے تسلیم کرے دوسرے بخلاف **ص** رہنے کے عرصے کے کما کہ تجھے میرے ہزار روپے عرصے کے اس کے جواب میں یہ کہا کہ ان کو وزن کر لے یا پرکھ لے یا مجھے اولیٰ صلت دے یا میں تجھ کو وہ دیکھا ہوں یا تو نے مجھ کو وہ روپے عطا کر دیے ہیں یا خیرات کر دیے ہیں یا بہرہ کر دیے ہیں یا سنیے اون روپیوں کا حوالہ کر دیا کرتے تھے یہ پران سب کلمات سے عرصہ کا اقرار ثابت ہوگا اور جو عرصے بغیر ضمیمہ کے کہنا تو اقرار نہ ہوگا **ف** یعنی اون روپیوں کی طرف غمیہ نہیں بھیجی بلکہ اتنا ہی اتنا پرکھ لے یا وزن کر لی آخر وہ تو اقرار نہ ہوگا وجہ اس کی اصل میں مذکور ہے اور جو زمین کے عرصے کے کما کہ میرے تجھے ہزار روپے عرصے کے اس کے جواب میں سر سے اشارہ کیا تو یہ اشارہ اقرار نہ ہوگا اگر زمین زبان سے بولے پر قادر نہ ہو دوسرے بخلاف **ص** اگر کوئی اقرار کرے اپنے اور پر ایک معادی قرض کا اور مقرر کرے کہ تجھے بالفعل دینا ہے تو مقررہ کا قرض قسم سے مقبول ہوگا **ف** اگر مقرر کے پاس گواہ نہ ہوں میعاد کے **ص** یعنی مقرر کو قسم دلاؤ گئے اس امر پر کہ یہ قرض میعاد میں نہیں ہے تو جب وہ قسم کھائے گا تو قرض بالفعل دلیا جاوے گا **ف** برخلاف اس صورت کے کہ مقرر نے کاسے روپیوں کا اقرار کیا تو یہی ہی روپے اس کے لیے لازم آویگے نیسے ضامن کا اقرار ساتھ دین میعاد کے کہ لاؤ میں قول ضامن ہی کا مستحب ہوگا اگر زمین کے عرصے کے ایک چیز خریدی یا مول چکا یا یا امانت لی یا عاریت لی یا اوسکی مبادرت کر لینے کی درخواست کی یا عرصے کے قبل سے یورو کے تو گویا زمین کے اقرار کر لیا اس بات کا کہ وہ چیز ملو کہ عرصے کی اب گزیرہ اپنے لیے خواہ دوسرے کی طرف سے مکالتاً یا وصیتاً اوس شے کا مدعی ہو عرصہ پر تو یہ دعویٰ نہ تھا جاوے گا بسبب تناقض کے البتہ اگر زمین کے سب دعویٰ عمر و کو بار و عام کیا پھر عرصہ پر دعویٰ کیا کسی اور کا پھر بناوے گا یا نہ بنائے گا مولیٰ کا صغیر کے لیے تو درست ہے دوسرے بخلاف **ص** ایک شخص کے کہے کہ مجھے ایک سو ایک روپیہ دے تو سو سے بھی مراد روپے ہونگے یعنی ایک سو ایک روپیہ کا اقرار ہوا اور اگر کہے کہ سو ایک کہہ کر تو یہ چھپا جاوے گا کہ سو سیکھ مار دے اسی طرح سو اور دو کچھ یوں کے اقرار میں اور اگر زمین کے کہے کہ میرے اوپر مائت و ثلثۃ اثواب یعنی سو اوتھیں کہے ہیں تو سو سیکھ بھی مراد کہے ہونگے اور جو ایک شخص نے اقرار کیا ایک گھوڑے کے غصب کا ٹوٹے کے اندر تو صرف گھوڑا اور سب لازم ہوگا **ف** نہ طویلہ اس واسطے کہ غیر متحمل میں شیخین کے نزدیک غصب نہیں ثابت ہوتا قاعدہ کلیہ ان مسائل کا یہ ہے کہ جو چیز طرف ہو نیکی لایں کہ اگر منقول ہے تو طرف اور منقول دونوں مقرر لازم آویگے اور اگر غیر منقول ہے تو صرف طرف

لازم آویگا اور جو ظرت ہو چکی الایت نہیں ہے جسے لیون کہنے کا فلاں نے کا مجھ پر ایک درم ہو درم کے اندر تو صرف اول لازم ہوگا
 نشانہ دہر بخلاف اور جو اقرار کیا ایک انگوٹھی کا تو اس کا حلقہ اور ٹکین دونوں لازم آویگے اور تلواریں کا اقرار میں اس کا کیا
 اور پتلہ اور بھیل لازم آویگا اور سہری کے اقرار میں اس کی ٹکایان اور پڑھ کی لازم آویگے اور جو اقرار کیا کھجور کا تو کڑے میں یا
 کپڑے کا زمانہ میں یا کپڑے میں یا پٹے کا کشتی میں یا گولن میں ہلا یا **ص** تو ظرت اور غرور و دونوں اوپر
 لازم آویگے اور جو اقرار کیا ایک کپڑے کا دس کپڑوں میں تو صرف ایک ہی کپڑا لازم ہوگا نزدیک متعین کے اس واسطے کہ اگر
 کپڑے ایک کپڑے کے تابع نہیں ہو سکتے اور نام محمد کے نزدیک گیارہ کپڑے لازم آویگے اس واسطے کہ نفیس کہ پڑا کی لپیڑوں کے
 تین ہوتا ہی اور جو اقرار کیا کہ مجھ پر پانچ کپڑے ہیں پانچ کپڑوں میں اور نیت کی ضرب کی تو صرف پانچ کپڑے لازم آویگے
 اور نیت کی پانچ کی ساتھ پانچ کے تو دس لیے نہ ہو گئے اور حسن بن زیاد کے نزدیک تیس کپڑے لازم آویگے اور جو یہ کہا
 کہ فلاں کے میرے اور ایک درہم تیس درہم تک میں یا ایک درہم تیس درہم تو نہ درہم لازم آویگا نام ابو حنیفہ کے
 نزدیک اور صاحبین نزدیک جس قدر درہم کے نزدیک اٹھ درہم اور گریون کے کہ فلاں کا اس گھر میں اس دیوار سے لے کر دیوار
 تک و دونوں دیوار میں داخل ہوئی تیس ہزار ادرل کا دوسرے کے لیے **ف** مثلاً ایک کسیری اس لوندی یا بکری کا حمل فلاں کے
 لیے **ص** اور یہ قرار معلوم کیا جاوے گا وصیت پر یعنی ایک شخص وصیت کر گیا اپنی لوندی یا بکری کے حمل کی کسی شخص
 کے لیے بعد اس کے موتی و کیا تو اب اس کا وارث اپنی وصیت پر اقرار کیا تو اس حمل کی لوندی موتی لے کر اسے اسی طرح حج ہزار ادرل
 کے لیے مثلاً کہ کہ فلاں عورت کے حمل کے میرے اوپر ہزار درم ہیں بشرطیکہ کوئی ایسا سبب بیان کرے جس سے وہ
 مال حمل کا ہو سکے جیسے وصیت یا میراث اس لیے کہ وصیت حمل کے لیے صحیح ہے اور اس طرح حمل وارث بھی ہوتا ہے پھر اگر وہ عورت
 فوت ہو تو عورت چھ مہینے تک کہ میں ایک سچے زندہ بتا دو وچھ مہینے بعد تو وہ مال اون کا ہو جاوے گا اور اگر مرد ہو تو وہ مال
 مومن اور عورت کا ہو گا تو اس کے وارثان میں تقسیم ہوگا اور اگر ایسا سبب بیان کرے جو حمل سے تعین ہو سکتا جیسے
 کہ میں نے اس کو بہ کیا تھا یا میں نے اس کا بیل ہو کر اس پر کوئی ہول سینا اس کے ہاتھ میں نہ رہے کہ وہ سینے اس سے قرض لیا یا بالکل بیان کرے تو
 یہ قرار نہ ہو جاوے گا **ف** بالاتفاق ارنات **ص** اقرار کرے کسی چیز کا بشرطیاً و شکیانہ کہ فلاں کے مجھ پر ہزار درم ہیں
 لیکن اس شرط پر کہ جو تین دن تک اختیار نہ تو اقرار صحیح ہو گا اور شرطیاً یا مضامیل ہو گی **ف** اس واسطے کہ اقیانیت کے لیے ہوا کر
 اور اقرار قابل فسخ کے نہیں ہے **ص** اگر ایک شخص نے اقرار کیا بعد اس کے دعویٰ کیا کہ میں مجھوٹے کا تھا تو طرفین کے نزدیک اس کے
 اس قول کی طرف التفات نہ ہو گا ایک فتویٰ ابو یوسف نے قول پر ہرگز قراءت حلف لیاو گی اس امر کہ قراءت مجھوٹے نہیں
 بولا تھا اسی طرح ہرگز قراءت کے وارث نے دعویٰ کیا کہ میرے مورث نے مجھوٹے کہا یا تھا تو ابو یوسف ان کے نزدیک وارث کے
 اس قول پر غلط نہ ہو گا اور اس پر ہرگز قراءت بیان بھی اوی طور حلف لیاو گی اور اگر قراءت کر گیا ہو تو اس کے وارثوں سے
 علم قسّم لیاو گی یعنی بن کہ ہم نہیں جانتے کہ قراءت کیا تھا یا نہ کیا تھا **مسائل** ملحقہ کتابت اقرار کا اگر کا مثل اقرار کرے
 اس واسطے کہ جیسے قارئین سے ہوا جو ویسے ہی لوگ کیوں کہنے سے ہوتا ہے تو اگر ایک شخص نے منشی سے کہا کہ خط لکھو
 اس اقرار کا مجھ پر ہزار درم ہیں یا لکھو میرے گھر کا بیٹا میرے مورث کا طلاق نامہ تو اقرار صحیح ہو گیا خواہ منشی اس کو لکھے یا نہ

اگر عدلی علیہ نے اقرار کیا مال کا ایک گواہ کے سامنے پھر دوسری بار دوسرے گواہ کے سامنے تو یہ گواہی صحیح ہو سکتی ہے اگر
عدلی علیہ نے اقرار کر کے نہ انکار تو قاضی اس کو قید کرے یہاں تک کہ یا اقرار کرے یا انکار بائیسے جب اقرار کیا اس بات
کا کہ یہ میرا بیٹا ہے اور ماوس کی آزاد ہے تو یہ اقرار فرزند کی کا اقرار ہوگا اور اس عورت کے منکوحہ ہونے کا یہ غلط
مصر کے اقرار کے کہ وہ استر بائیسے نکاح نہ ہوگا کفار الدار الخندار والخطا ویسے والقنیة ملتقطا من مواضع

یاب متنا کرے یا نہیں

یعنی اقرار میں سے کچھ نکال لینے کے بیان میں جس چیز کا اقرار کیا ہو او میں سے کسی قدر کو ہٹا کر لیا یعنی کھلا کر اس صحیح و
بشرطیکہ یہ ہٹنا متصل ہو وے اقرار سے **ف** مثلاً کہ کزید کے مجھ پر دین رو پڑھن دو کم تو دو کم کو ساتھ ہی لکھ کر لیا
تو یہ ہٹنا صحیح ہوگا **ص** اور بعد ہٹانے کے جو باقی رہیگا وہ مقرر پر لازم آئے گا **ف** مثلاً مثال مذکور میں آٹھ روپے لایا تو دینے
ص او جو سب کا ہٹنا کر سب تو باطل ہے **ف** مثلاً کہ کزید سے اوپر ہزار روپے ہزار کم تھے **ص**
اور اوپر سب لازم آئے گا تو مثال مذکور میں ہزار روپے دینے ہو گئے **ص** جو چیزیں قیمتی ہیں یا قیمتی ہیں یا کو
روپیوں میں سے ہٹنا اگر درست ہے تو اس قدر کی قیمت کم کر کے باقی روپے دینا ہو گئے اور ان کے سوا اور چیزوں کو کھانا اور
نہیں ہے مثلاً اگر کما کزید سے اوپر سو روپے ہزار کم دینا کر ایک تفریق کیوں کر تو اس ہٹنا صحیح ہوگا اور سو روپے ہزار میں سے
قیمت ایک دینا اور تفریق کی بجائے کہ باقی دہم دینا ہو گئے اور جو کما میرے اوپر سو روپے ہزار کم ایک کپڑا تو یہ ہٹنا صحیح ہوگا
نزدیک شتخین کے اور ام محمد کے نزدیک کسی صورت میں صحیح ہوگا اور شافعی کے نزدیک سب صورتوں میں صحیح ہوگا اگر
اقرار کیا ایک کم کا اور اس کے ساتھ انشاء اللہ تعالیٰ ملا یا تو اقرار باطل ہو گیا اگر کسی نے دے کے اقرار میں سے عمارت کا ہٹنا
کیا تو صحیح ہوگا یعنی زمین اور عمارت اس دار کی دونوں متعلق ہو جاوے گی البتہ اگر یوں کہ عمارت میری ہے زمین
تو نہ ہوسکا کہ ہٹا دیا جائے ہوگا اور اگر شری کا گھینہ مر باغ کے درخت مثل عمارت کے ہیں **ف** یعنی اگر کسی نے کہا کہ ایک شری کا
کی ہے اگر گھنہ میرا ہے یا باغ اور سکا ہے اگر درخت مجھ کے جو زمین میں میرے ہیں تو یہ ہٹنا صحیح نہیں البتہ اگر یوں کہ کما کزید اس گھنہ
کا پھل لے لے گا اور گھنہ میرا ہے اگر زمین اس باغ کی ہوگی اور درخت مجھ کے میرے ہیں تو حسیا کے ویسا ہی ہوگا کذا **ف** اگر اصل
ص اور اگر کما کزید اس شخص کے میرے اوپر ہزار روپے زمین ایک غلام کی قیمت کے کہ کبھی تک سینے اوس غلام پر قبضہ نہیں کیا
تو اگر ایک غلام میں کوڑ کر لیا اور اس صورت میں مقرر لے کر وہ غلام مقرر کے حوالہ کیا تب مقرر کو ہزار روپے دینا پڑے گا اور اگر غلام
نہیں یا تو کچھ نہ دینا ہوگا اور اگر غلام معین کو نہ کما ہو تو مقرر پر ہزار روپے واجب ہو گئے اور یہ قول اسکا کہ سینے بھی اوس غلام
پر قبضہ نہیں کیا انھو بجا و **گ** امام صاحب کے نزدیک برابر ہے کہ اس قول کو اس غلام کے ساتھ کہ باجدا کہ کو نہ ملا
جب انکار کیا فیض کا ایک تفریق میں میں کو یہ ملے گا اور جو ہے ہم کا اس واسطے کہ جہالت میں مثل ہلاک میں کے ہے تو دشمن واجب کی
تو یہ جو ہو گیا اقرار سے اور وہ بھی نہیں اور صاحبین کے نزدیک اگر یہ قول اس اقرار سے ملا ہو کہ تو یہ صورت میں تصدیق
اسکی کجاو کی کیونکہ یہ بیان تعمیر کے نزدیک کذا **ف** اگر اصل **ص** جملے نے پورے ہون کہا کہ میرے اوپر ہزار روپے دینے کے
بابت شراب یا سوسے کے **ف** یا جو کے مال کے یا آواز کی قیمت یا مرقہ کے یا خون کے دھڑے **ص** تو مقہور

۷
پیشانی بچوں کے کما
پیشانی بچوں کے کما
پیشانی بچوں کے کما
پیشانی بچوں کے کما

کہ وہ لڑکا گفتگو کر سکتا ہو ورنہ تصدیق کی کچھ حاجت نہیں ہے **ف** اشباہ میں ہے کہ علی بن احمد سوال کیے گئے ایک شخص سے کہ اگر کیا اور اگر چھوڑ گیا تو اسکو وارث بننے پر تقسیم کر لیا بعد تقسیم کے ایک شخص آیا اور اسے دعویٰ کیا کہ میت میرا چچا اور ثابت کیا اسے نسب کو نزدیک قاضی کے گواہوں سے اس طرح کہ میت اقرار کیا تھا اسکی فرزند کی اور قاضی نے حکم کر دیا اسکو بابت نسب کا اب وارث اس سے کہتے ہیں کہ تو اس میں مرکوبات کر میت نے تیری ماں سے نکاح کیا تھا تو یہ قول ورثہ کا دافع ہو سکتا ہے یا نہیں تو کہا کہ علی بن احمد نے اگر قاضی اسکو ثبوت نسب کا حکم اچھا کرے تو نسب اور فرزند کی اسکی ثابت ہوگی اب کچھ حاجت رہی کی نہیں ہے انتھی اور وہ پھر چچا قتل و اسے قتل کے اقرار بالول عورت مرد سے اقرار بالنکاح ہے حافظہ صمد اگر سیکھنا چاہے یا مان یا بیٹیا یا بیوی یا مولیٰ یعنی آزاد کرنے والا باقی عورت کسی کو اپنا باپ یا ماں یا بیٹیا یا غلام یا غلامی کہے اور وہ لوگ تفر کی تصدیق کریں تو اقرار صحیح ہو گا و چچا عورت جب سیکھو مٹا کے تو ایک شرط اور یہ کہ ایک عورت کو ابی داس میں مر کر یہ لڑکا اس عورت سے پیدا ہو اور اگر قتل کر لیا گیا نسب کا حالات حیات میں اور قتل کے بعد اسکی تصدیق کی بعد موت مقرر کے تو صحیح ہے مگر جب زوج تصدیق کرے زوجہ کی زوجیت کی بعد مر جانے کے یہ اقرار پھر تصدیق صحیح نہ ہوگی امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک صحیح ہو جائیگی اگر اقرار کرے سو ارشہ ولادت کے دوسرے شہ کا بیٹے کہ یہ میرا بھائی ہے یا چچا ہے وغیرہ میں ہر کسی میں داخل ہے یا تو راجی کہ میرا بھائی یا دادا ہے **ف** تو یہ اقرار صحیح نہ ہوگا اسول علیہ السلام نے اقرار و ثبوت نسب کا جو شخص غیر ہے کہ کیونکہ جب اسے یہ کہا کہ میرا بھائی ہے تو ثابت کیا اسکا نسب باپ اور جب یہ کہہ کہ میرا چچا ہے تو وہ بھائی یا نسب کا دادا پر لڑا و اقرار حجت قاصدہ یعنی صرف ثبوت نہیں ہے مقرر یہ غیر یہ اسے کہنے سے دوسرے نسب کیسے ثابت ہوگا **ف** اور وارث ہوگا ایسا مقرر جب کوئی اور وارث مقرر کا نہ ہو مگر قریب و نہ بعید **ف** یعنی نہ کوئی مقرر کا ذوی الفروض میں ہے جو کہ عصباء سے نہ ذوی الارحام اور اگر کوئی دوسرا وارث قریب یا بعید مقرر کا موجود ہو گا تو ایسا مقرر محروم ہو گا میراث میں **ف** صاحب باپ مر گیا ہے وہ اگر اقرار کرے کیسے واسطے اپنا بھائی ہو جائے تو قتل کے حصہ میراث میں شریک ہو جائیگا لیکن نسب کا ثابت نہ ہو گا نیز کہ عروہ پر پور پڑتے تھے اب زید و میثی خالد اور زید چچو کر مر گیا جس میں خالد نے اقرار کیا کہ ہمارا بھائی زید عمر سے پہلے زفر نے پچاس روپیہ وصول پاچھا **ف** اور دوسرا میثی یعنی ولید میں سے منکر ہے اور خالد نے یہ بیان گواہوں سے ثابت کیا **ف** خالد کو چھ روپیہ لگا اور پچاس روپیہ صرف ولید کو دلائیے جائیں گے **ف** بعد قیام لینے کے اس طرح کہ واللہ اسکو معلوم نہیں کہ اس کے باپ نے سو روپے نصف وصول پائے اور قیام بھائی کے حق کے لیے جو اور خالد کے لیے جو کہ باپ ہمارا زین وصول پاچھا کہ تب بھی ولید کو پچاس روپیہ لگا لیکن یہاں قیام کے لیے جو کہ عروہ پر پور پڑتے تھے تو اول صورت میں اگر ولید قیام نہ لے سکے جسے میں شریک ہو جائیگا اور ثانی صورت میں اگر ولید قیام نہ لے سکے تو عروہ پر پور پڑ جائیگا

کتاب الصلح

یہ کتاب جو صلح کے بیان میں **ف** صلح کا جو کلام اللہ ثابت ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے والصلح صلح یعنی صلح بہتر اور روایت کی تردید سے عمرو بن عوف مزی سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ صلح جائز ہے درمیان میں مسلمانوں کے مگر وہ صلح جو حرام کہ حلال کو نہ حلال کہ حرام کو اور مسلمان ثابت ہیں شرط میں پرانی مگر وہ شرط کہ حرام کہے

حلال کو یا حلال کہے حرام کو صحیح کیا اس حدیث کو ترمذی نے ابی بن کثیر اور مسعودی نے اس واسطے کہ روایت یحییٰ بن عبد اللہ
ابن عروبن عوف کی ضعیف ہے اور شاید کفر مذی غاصب کیا اس کے کثرت طرق کا لیکن صحیح کیا اس کو ابن حبان نے بھی ہر
کی روایت سے اول خارج کیا اس کا ابو داؤد ابو جریر کتاب القضا میں **صلح** ایک عقد جو مٹا دیا جائے تو صحیح کو اور صحیح
ہر صلح ہر حال میں خواہ مدعی علیہ عمر ہو یا مسکوع یا چپ ہو کہ نہ قرار کہے نہ انکار **ف** اور شاخصی کے نزدیک صلح نہیں صحیح
ہرگز قرار مدعی علیہ کی صورت میں کذا فی الاصل **صلح** اگر مدعی علیہ قرار کرے تاہم اور صلح واقع ہوئی مال سے بعض مال کے
توفیق بیع کے حکم میں ہے تو جاری ہوئے احکام بیع کے انہیں جیسے شفعہ اور خیال العیب و خیال الریت اور خیال النہ و طرار
کہ صلح واقع ہوئی ہو ایک گھر کے دھوسے یا گھر پر تو شفعہ کو شفعہ ہو گا اور پھر دینے کا اختیار ثابت ہو گا مدعی اور مدعی علیہ
دونوں کو بدل صلح اور صلح عنہ میں **ف** جاننا چاہیے کہ مصالح علیہ و بدل صلح اس کو کہتے ہیں جب صلح واقع ہوئی ہو
اور صلح عنہ وہ جس چیز کا دعویٰ چھوڑ دیا مثلاً زید نے خالد سے ایک مکان کا دعویٰ کیا خالد نے کہا کہ مجھ سے سود کر لے
اور مکان کا دعویٰ نہ کر تو سود م مصالح علیہ و بدل صلح ہو اور وہ مکان مصالح عنہ ٹھہرا شفعہ کی صورت یہ ہے کہ زید عمر سے
صلح کر لی ایک مکان پر یا ایک مکان کے دھوسے تو دونوں مکان کے شفعیوں کو دعویٰ شفعہ ہو چکا ہر **صلح**
میں اگر بدل صلح معلوم ہو ملکہ بھول ہو تو صلح فاسد ہو جاوے گی **ف** اور اگر مصالح عنہ بھول ہو تو کچھ حرج نہیں ہے
اس واسطے کہ وہ ساقط ہو جاتا ہے مدعی علیہ کے ذمے سے اس واسطے کہ جہالت باعث مناعت نہیں ہے دوسرے ہذا **صلح**
مصلح عنہ میں بعد صلح کے جعفر غیر کا لفظ تو اس کے موافق حصہ رسد مدعی بدل صلح میں مدعی علیہ کو پھر دیکھو اور جتنا بدل صلح بیع
غیر کا لکھتے تو اس کے حصے کے موافق مدعی علیہ مدعی کو مصالح عنہ میں پھر دیکھو **ف** اس واسطے کہ صلح معاوضہ ہے اور معاوضہ
کا یہی حکم ہے دوسرے ہذا **صلح** اور جو صلح واقع ہوئی مال سے بعض منفعت کے **ف** اگر وہ شفعہ ایسی ہے جس میں
مدت کا بیان کرنا ضرور ہو تو مدت کا بیان شرط ہو گا جیسے خیریت گھر کا جہاں ضرور نہیں جیسے ایک چیر کا دوسری کا بیع
ہو چکا ہو یا کذا فی الاصل **صلح** تو وہ صلح اجارہ کا حکم رکھے گی اس صورت میں اگر اندر مدت دونوں میں کوئی مر جاوے گا تو صلح
باطل ہو جاوے گی جو صلح کہ مدعی علیہ کے انکار یا چپ رہنے کی صورت میں واقع ہو تو وہ مدعی کے حق میں معاوضہ ہے اور مدعی علیہ کے
حق میں قدیہ ہے قسم کا یعنی جب مدعی علیہ نے کچھ تو وہ سپر شرعاً قسم لازم آتی ہے تو کو یا مدعی علیہ یہ بدل صلح عوض میں قسم
دیتا ہے **صلح** اور قطع نزاع کا تو اگر مدعی علیہ نے کچھ تو وہ سپر شرعاً قسم لازم آتی ہے تو کو یا مدعی علیہ یہ بدل صلح عوض میں قسم
دیتا ہے **صلح** علیہ ہوا تو شفعہ واجب ہو گا **ف** اس واسطے کہ جب گھر مصالح عنہ ہو تو وہ گھر سبب سابق مدعی علیہ کے حصے میں رہا اور مدعی علیہ کے مکان
میں یہ نہیں ہے کہ یہ گھر مدعی کی ملک تھا اور اب بنی ملک میری اس گھر پر ہوئی ہے شفعہ واجب ہو گا بخلاف اس صورت کے کہ وہ گھر
مصلح علیہ ہو کیونکہ وہ مدعی کی ملک میں آیا اس کے حق کے عوض میں تو شفعہ واجب ہو گا **صلح** سبب تاوان کا میں اگر
مصلح عنہ کسی قدر اور کچھ تو مدعی اور مسقر بدل صلح میں مدعی علیہ کو پھر کر سستی سے خصوصیت کر لیں اور جو مصالح علیہ
کے یا بعض کسی اور کا نکالا تو کل کی صورت میں کل مصالح عنہ کا دعویٰ اور بعض کی صورت میں بعض مصالح عنہ کا دعویٰ مدعی علیہ پر
پھر کرنے لگے **ف** اور بدل صلح کا تلف ہو جانا قبل تسلیم کے طرف مدعی کے رقبہ میں مصلحوں میں مثل استحقاق کے

یہ روایت صحیح ہے

یہ روایت صحیح ہے

یہ روایت صحیح ہے

درمختار صریحاً نے ایک گھر کا دعویٰ کیا اور جو بعد اسکے اوسے گھر کے ایک حصے پر صلح کر لی تو صلح صحیح نہ ہوگی اور جیلہ
اسکی صحت کا یہ کہ کچھ صلح میں کوئی چیز اور بڑھانے جیسے ایک درم یا ایک کپڑا نہ کہ شریعتی ہونا کا عوض ہو جاوے گا یا نہیں گھر کے
دعوے سے زیادہ کوہری کو دیوے **ف** یہ صلح اس واسطے صحیح نہیں کہ ایک گھر کا کچھ حصہ یا ایک حصہ کا عوض نہیں ہو سکتا تو جب
مدعی علیہ نے بدل صلح میں ایک درم یا ایک کپڑا وغیرہ زیادہ کر دیا تو یہ بڑھادہ عوض اس قدر حصے کی ہو جاوے گی جو مدعی علیہ پاس باقی
رہا ہو اور اگر مدعی نے بڑی کر دیا مدعی علیہ کو باقی مکان کے دعوے سے تب بھی صلح ہو جاوے گی اس واسطے کہ یہ بڑھادہ دعویٰ اعیان سے
اور ایسا بڑھادہ صلح اگر اعیان سے درست نہیں ہر سی واسطے اگر کسی نے ابراہیم عیسیٰ اور پھر اوی سین کو پا یا تو اس کو سنا
درست ہو لیکن قاضی کے نزدیک اس کا صلح صحیح نہ ہوگا اور فرق ان دونوں میں ظاہر ہوگا اوس صورت میں کہ جب مدعی علیہ کے قبضے میں ہو جو اور مدعی علیہ
کرتے اس کو دعویٰ اوس گھر کے تو صلح ہوگا لیکن اگر جو مدعی علیہ کے قبضے میں ہو نہ نکالے گا اس میں کیا اور نہ چھوڑے گا ایک شخص سے اور جو میں سے حصے سے ابراہیم
تو صلح صحیح ہوگا لیکن اگر ابراہیم عیسیٰ نے بڑھادہ **ف** اصل میں زیادہ اور صلح بعض دین پر تو صلح ہو اور مدعی علیہ بڑی الزم ہو جاوے گا یا باقی
دین سے نقصان نہ دیا تہ تو ہی واسطے اگر مدعی اپنا باقی دین پا جاوے تو اس کو لے گا درمختار صلح صحیح ہے صلح مال کے دعوے اور
منفعت کے دعوے سے **ف** دعویٰ منفعت کی صورت یہ کہ ایک شخص نے دعویٰ کیا اور شریعت پر اس میں کمال نہ ہو ورنہ
وصیت کی تھی سببات کی کہ یہ غلام میری خدمت کیا کرے اور ورنہ اس کا انکار کیا اور صورت کچھ لے کر کی اس واسطے
حاجت ہوئی اگر اگر تاجر دعویٰ کرے ایک عین کے کرایہ میں لینے کا اور مالک اس کا انکار کرے پھر دونوں صلح کر لیں تو یہ
صلح جائز نہ ہوگی لکن اگر اختلاف میں اسکے خلاف مذکور ہو کہ صلح مستاجر کی ہو جس کے ساتھ چاہے وہ منکر ہو
اجارہ کا یا مدت کا یا اجرت کا درست ہے خط کا ویسے و شامی صورت اور جنایت نفس اور ماثول النفس جو وہ منکر ہو خطاف
اس واسطے کہ فرمایا اللہ عز وجل **فَإِنْ تَنَافَسْتُمُ الْمَالَ فَاَنْتُمُ الْمُذْكَرُونَ** و **وَإِنْ تَنَافَسْتُمُ الْمَنْفَعَةَ فَاَنْتُمُ الْمُذْكَرُونَ** جو یہ سبب کا معنی
کیا گیا اوسے بھائی کی طرقت کچھ سوچو یہی ہو دستور کی اور اگر ناہر طرف اسکے ساتھ تھی کہ کہا ابن عباس کہ اگر ان میں
یہ آیت صلح میں ہدایہ **ص** اور غلامی کے دعوے سے اور یہ صلح آزادی ہوگی اور مال کے **ف** مثلاً زید نے دعویٰ
عمر یہ کہ یہ میرا غلام ہے اور عروے نے صلح کر لی پھر وہ زید سے تو گویا زید نے یہ روئے لیکر عمر کو زنا کیا **ص** تو اگر مدعی علیہ علیہ الزام
کرے جو یہ غلام ہے تو یہ دعویٰ کی مال پر دونوں کی حق میں تو دلالت ہوگی مدعی کیلئے اور جو قرار نہ کرنا جو مدعی کے حق میں آزادی ہوئی مال پر مدعی
کے حق میں بلکہ اوسے گمان میں قطع نزاع ہوگا تو دلالت ہوگی مگر گواہوں سے **ف** ولکے میں غلام کے تھے کہ اوپر بیان کا لفظ اللہ میں انشاء اللہ ہوگا
ص اور صلح صلح کچھ کہ جب مدعی صلح کا نواز ہو تو صلح صلح صلح کے ہو جاوے گی تو اگر کسی صورت میں دونوں کے حق
میں صلح ہوگا اور عدم قرار کی صورت میں خاوند کے حق میں صلح ہوگا نہ عورت کے حق میں یہاں تک کہ اوسہ عدت واجب
نہوگی اور جو دوسرے خاوند سے صلح کر لے تو صلح ہو جاوے گا قضا لیکن فیما بینہما دین اللہ تعالیٰ تو اگر زہدیت جاتی ہوگی
کہ میں پہلے خاوند کی زوجہ ہوں تو اس کو صلح کرنا دوسرے شخص سے ان دونوں عدت جائز نہ ہوگا اور جو یہ جاتی ہوگی کہ میں کی
زوجہ نہیں ہوں تو اس کو صلح کچھ حلال ہوگا اور جو عورت مدعیہ ہو صلح کی مرد پاوے صلح کرے کچھ مال پر تو صلح جائز نہ ہوگی
ف اسی قول کو صلح کہا ہے تقایید و رد اور ملتقی میں اور متجہی میں اور اختیار میں اور بعضوں نے صلح کو صلح رکھا ہے اور صلح کہا

صلح صحیح ہے

اوس قول کو رد الجاحمین دسراھنا دراصل صحیح ہے دعویٰ مدعی اس واسطے کہ حق اللہ پر اور غلام ہا دون
جب وہ کسی دوسرے کو قصدا مار ڈالے اپنے نفس کی طرف سے صلح نہیں کر سکتا **ف** اس واسطے کہ غلام ہا دون کو مولیٰ نے
اذن تجارت کا دیا ہے اور ذات اوس غلام کی مال تجارت میں دخل نہیں تو اوس کو اپنی ذات میں کیونکر تصرف جائز ہو گا کذا
ف الاصل **ص** ان اوس غلام ہا دون کا اگر ایک غلام ہو و اور وہ کسی کو عدا مار ڈالے تو غلام ہا دون اس کے نفس کی طرف سے
صلح کر سکتا ہے **ف** اس واسطے کہ غلام ہا دون کا غلام اوس کی کمائی میں سے تو تصرف اوس کا اپنی کمائی میں اور جو
اوس کا جائز ہو گا کذا **ف** الاصل **ص** ای طرح شیخ مضمون اب اگر غاصب کی اس تلف ہو گئی بعد اوس کے غاصب نے مالکیت
صلح کر لی اوس کی قیمت سے زیادہ ہر ایک سبب پر تو صحیح ہے لہذا ابو حنیفہ نے نزدیک اور جاحمین کے نزدیک قیمت سے زیادہ پر
درست نہیں **ف** اور مختار قول امام صاحب کا ہے کہ اور علیہم دونوں کی اصل میں نہ کہ میں **ص** اگر ایک غلام میں دوسرے
شریک تھے ان میں سے شریک تو گھر نے اپنے حصے کو اڑا دیا اور دوسرے شریک نے نصف قیمت سے زیادہ پر صلح کر لی تو
زیادتی باطل ہو جاوے گی بالاتفاق ہاں اگر نصف قیمت سے زیادہ مالیت اسباب پر صلح کرے تو جائز ہو گا اگر ایک شخص
کو کھل کیا دوسرے کو قتل عمد سے صلح کرنے کے لیے یا جس قدر دین کا اور سپرد دعویٰ ہوا دین میں سے ایک حصے پر صلح کر نیکی ہے
تو بدل صلح مکمل پر لازم ہو گا نہ کہ کھل پر **ف** اس واسطے کہ ان دونوں صورتوں میں صلح مثل بیع کے نہیں ہے بلکہ
قتل کی صورت میں تو ظاہر ہے اور لیکن دوسری صورت میں تو اس واسطے کہ مدعی نے بعض کو لیا اور بعض کو چھوڑ دیا تو قوت
راجع ہو گئے طرف مومن کے کذا **ف** الاصل **ص** البتہ اگر کھل صلح کرتے وقت متاثر ہو گیا جو بدل صلح کا تو اور پھر لازم
آدھکا اور جو صلح مثل بیع کے ہوا میں بدل صلح کھل پر لازم ہوتا ہے **ف** مراد اس سے وہ صلح ہے جو مال سے ہو جو ضلالت کے
اور بدل صلح عند کی جس سے چھوڑا اور مدعی عاقر کر کرتا ہو کذا **ف** الاصل **ص** اگر ایک شخص فضول کی نے صلح کی مدعی علیہ کی
طرف سے ساتھ مدعی کے اور متاثر ہو ابدل صلح کا یا یوں کہ مالک صلح کرتا ہوں میں تجھ سے ہزار درہم پر اپنے مال میں سے یا
اپنے اس ہزار روپے پر یا اپنے اس غلام پر یا اس ہزار روپے پر یا اس غلام پر اپنی طرف نسبت نہ کی یا یوں کہ مالک صلح کی سینے
تجھ سے ہزار روپے پر **ف** یعنی مطلق کہنا اشارہ کیا نہ اپنی طرف نسبت کیا **ص** اور وہ ہزار روپے میرے تو ان سبب
صورتوں میں صلح صحیح ہو جاوے گی **ف** اور فضولی پر دون روپیوں کا تسلیم کرنا باقی صورتوں میں لازم آوے گا اور
فضولی کا احسان ہو گا مدعی علیہ پر تو رجوع کر گیا مدعی علیہ پر کیونکہ نے اوس کے حکم سے صلح واقع ہوئی **ص** اور اگر فضولی نے
یوں کہ مالک صلح کرتا ہوں میں تجھ سے ہزار روپے پر اور ہزار روپے پر نے تو موقوف رہی صلح مدعی علیہ کی اجازت پر تو اگر
جائز کہ مدعی علیہ صلح جائز ہو گئی اور مدعی علیہ کو ہزار روپے دینا پڑے لے اور جو اجازت نہ دیا تو صلح باطل ہو جاوے گی جب مدعی
اپنے قرض میں جو مدعی علیہ پر ہوا اوس کے نصف یا ثلث یا ربع پر صلح کر لے تو یہ صلح بغیر کھل دینا اور بعض کا چھوڑ دینا شمار
کیا جاوے گا نہ عقد و عاوضہ **ف** اس واسطے کہ بعض مومن نہیں ہو سکتے **ص** تو صحیح ہے ہزار روپے سے جو مال
تھے تنقید پر یا ہزار بیعادی پر **ف** تو پہلی صورت میں تو سوار روپے کا اسقاط ہوا اور دوسری صورت میں بیعادی
ہونا ساقط ہو گا **ف** الاصل **ص** ہزار روپے سے سوار روپے کا اسقاط ہوا اور دوسری صورت میں بیعادی

۴
فضول سے
مختص نہ ہو گا
بلکہ علیہ ہزار روپے
صلح کی جائے گی
کیا اس واسطے کہ

اور کھرے پن کا تو اس صورت میں صلح صحیح ہو جاوے گی اور بدل صلح پر قبضہ کرنا شرط نہیں **ص** اور صلح وراہم سے یہ عادی دیناروان پر درست نہیں **ف** اس واسطے کہ صلح معاوضہ ہے تو بیع صرف ہو جاوے گی اور اس میں قبض کرنا دیناروان پر قبل جالبی متعاقدین کے ضرور ہے لکن اگر اصل **ص** اسی طرح ہزار روپیہ عادی کا پاسور و نقد پر درست نہیں **ف** اس واسطے کہ نقد ہونا بعوض پان سو کے ہو گیا اور یہ نصف مال نہیں ہے لکن اگر اصل **ص** اسی طرح سیاہ رنگ کے ہزار روپیہ پاسور و پاسفید رنگ پر جائز نہیں ہے **ف** اس واسطے کہ یہ معاوضہ ہوا نہ ہر سیاہ روپیہ کا پاسور و پاسفید رنگ کے ساتھ زیادتی نہ ہو تاکہ وہ کلیس کا درختا میں یہ رقم ہو کہ حسان اگر دائیں کی طرف سے پایا جاوے تو اسقاط حق ہے اور اگر دائیں اور بائیں دونوں کی طرف سے پایا جاوے تو وہ سوا وند ہے چھوٹا وند ٹھکانے کے حکم کو بن جباری ہوگا تو اگر سراج یا سراج کا شجر ثابت ہوگا تو معاوضہ فاسد ہوگا اور نہیں تو صلح ہوگا لکن اگر اصل **ص** اگر کسی کے غرض ہزار روپیہ تھے تو زیور نے یہ کہا کہ کل تو جو پاسور و نقد کے تو تو باقی سے برمی الذمہ ہو کر عروے اسکو قبول کیا اور کل کے روز پاسور و نقد کے برمی الذمہ ہو جاوے گا اور اگر پاسور کو کل کے دن ادائیگی تو سارا دین چھوٹ آوے گا **ف** یعنی ہزار روپیہ کے اوپر واجب ہو جائیگا اور اگر دین خرافت ابو یوسف کا ہر دلائل سے مذکور دین اصل کتاب و روایت میں **ص** اور جو ادراکے کا وقت بیان نہیں کیا **ف** یعنی زیور صرف اتنا ہی کہ پاسور و نقد کے تو تو باقی سے برمی الذمہ ہو کر **ص** تو زیور کا دین پورا نہ ہو گا **ف** یعنی اگر زیور نے اس صورت میں کل کے روز پاسور و نقد کے برمی الذمہ ہو کر عروے اسکو قبول کرے اور کل کے روز نصف قرضہ ادا کرے تو وہ باقی سے برمی الذمہ ہو کر عروے اسکو قبول کرے اور کل کے روز نصف قرضہ ادا کرے تو کل میں عروہ ہو کر تو اس صورت میں اگر عروہ قبول کرے اور کل کے روز نصف قرضہ ادا کرے تو باقی سے برمی الذمہ ہو جاوے گا اور نہ پورا دین عروہ پر ہوگا بلکہ اجماع اور اگر زیور نے عروہ کو نصف قرضہ سے برمی الذمہ کر دیا اس شرط پر کہ کل تو مجھے نصف ادا کرے تو عروہ نصف دین سے برمی الذمہ ہو گیا خواہ باقی ادا کر دے یا نہ ادا کرے **ف** اجماع امام اور صاحبین اور دلیل اسکی اصل میں مذکور ہے **ص** اور اگر زیور نے ابراہیم سے بیع شرط پر معلق کیا جیسے یون کہ اما اگر تو مجھے اس قدر ادا کرے یا جب یا بسوقت ادا کرے تو تو باقی سے برمی الذمہ ہو گیا بیع شرط پر معلق کیا جیسے تعلیق بیع شرط پر باطل ہے اور اگر زیور نے دائیں سے نفی انما میں تیرے مال کا اقرار نہ کیا تھا جب تو مجھے مالت نہ گیا کاچہ نہ چھوڑ گیا سودا میں نے مالت دی یا کچھ نہیں معاف کر دیا تو یہ صلح صحیح ہوگی تو دائیں اسکو مالت دیکو یا کچھ قرض چھوڑے صلح کے موافق اور اگر زیور نے قبول کیا کہ دائیں سے کہ مالت دائیں کا لود دین یون پر ثابت ہو گیا تو وہ کل میں فی الحال ہے کیونکہ

بیان صلح و بیع شرط

ف فصل دین مشترک میں صلح کے بیان میں

ص دو شخصہ کا دین مشترک تھا ایک شخص پر تو دونوں میں سے ایک شریک اپنے حصے کے بدلے میں دین کو ایک کپڑے پر صلح کر لی تو دوسرے شریک کو اختیار نہ کہ اپنا حصہ قرضہ کا بدلے میں وصول کرے خواہ نصف کپڑے پر صلح سے لے لے کر یہ شریک صلح شریک غیر صلح کے چوتھا فی قرض کی ضمانت کر دے تو اب شریک صلح کا حق ابوس لہ سے میں زیور کا **ف** مثلاً اگر دائیں کے بالا شریک چار درم زیور پر قرض تھے مگر اپنے دو درم میں سے ایک کپڑے

ایک زید سے صلح کر لی تو خالد کو اختیار نہ کرنا تو اپنے دو درم زید سے وصول کرے یا اگر سے نصف کو پر ایک البتہ اگر ایک
خالد کے لیے ایک درم کا ضمن ہو جاوے تو خالد کو پھر سے کوکبر سے نہیں لے سکتا بلکہ درم اپنا لینگا حصہ دین مشترک
اوسے کہتے ہیں جس کا سبب ہے بے تحد و حد جیسے شمس و آس چیر کی جو ایک ہی عقد میں ہی گئی اور وہ چیز دو آدمیوں میں مشترک
تھی یا میت مال مشترک کی یا سورت کی یا میت شکر مشترک کی تو اس قسم کے دین میں جتنا مال ہو کوئی وصول کرے دو
اوس کا نصف یا بقدر حصے اپنے کے اوس سے لے سکتا ہے مثلاً ان دونوں میں اگر ایک نے اپنا حصہ قرض کا قرضہ دار سے وصول کیا
تو اوس میں دوسرا بھی شریک ہو جاوے گا اب دونوں قرضہ دار سے باقی کا مطالبہ کر سکتے ہیں یعنی قرضہ دار اوس سے کہے
جس کا حصہ قرضہ دار کا چکا کر دیا نہ میں اوس کا حصہ لے کر حق و پکا اب تیرا بچہ کچھ نہیں ہو گیا وہ کہتا ہے اس نے دیا تھا وہ دونوں
شرکیوں میں بٹ گیا لہذا اولاً اصل حال صاف اور جو دو شرکیوں میں سے ایک نے اپنے نصف دین کے بدلے میں کوئی چیز دین
سے خرید لی تو دوسرے شریک کو اختیار ہے کہ خواہ اپنا نصف دین مدیون سے وصول کرے یا شریک شری سے رجوع دین
کا ضمان لے کر پھر دونوں شریک باقی کا مدیون کا مطالبہ کر لیں اور اگر اگر الشریکین نے اپنے حصے قرض سے مدیون کو بری کر دیا
تو دوسرا شریک اس شریک سے کچھ نہیں لے سکتا اسی طرح اگر ایک شریک پر مدیون کا دین تھا پہلے کا اور دین اول میں کے
غرض میں ہو گیا تب بھی دوسرا شریک اس شریک سے کچھ نہیں لے سکتا مثال اوس کی یہ کہ زید کے عمرو پر چاس روپے تھے تو عمرو
بکر نے ایک غلام شریک کو زید کے ہاتھ سے دوسرا شریک اس شریک سے زید پر چاس روپے تھے تو عمرو کے چاس روپے کے بدلے میں
وہ چاس روپے جمع کئے جو زید کے اوس پر اس معاملے سے پیشتر کئے تھے تو اب بکر کو یہ نہیں پہونچتا کہ عمرو سے دین کے لئے کو
اپنے چاس روپے کو وصول پائے تو نصف وصول کرے اس کا حصہ لے سکتا ہے اور اگر اسے اس واسطے کہ غرض پنا دین اور اکیلا نہ لے کر زید سے وصول
پایا تاکہ اوس میں شریک ہو کر اگر احد الشریکین نے اپنے بعض دین سے مدیون کو بری کر دیا تو باقی دین اس کے سهام میں تقسیم
ہو گا مثلاً جب ہر ایک کا دین نصف نصف مدیون پر تھا اب ایک شریک نے اپنے حصے کا نصف مدیون کو معاف کر دیا
یعنی رجوع کر دین کا تو اب دین کے تین حصے کے جاوے گئے دو حصے اوس شریک کے ہو گئے جسے معاف نہیں کیا اور ایک حصہ اس کا
نصف معاف کر دیا اگر دو درم دونوں نے عقد کر لیا ایک ایک گزین گیون کے اور دونوں کا اس المال سورت پر تھا اور ہر ایک نے
چاس چاس اپنے اپنے حصے کے لیے پھر ایک ربا اسلم نے اپنے نصف کے بدلے میں چپاش روپے پر اسلم اپنے سے صلح کر لی اور
وہ روپے اپنے لیے لیے تو یہ صلح جائز نہ ہو گی امام ابو حنیفہ اور محمد کے نزدیک اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہو گی جیسے دو آدمیوں
نے مل کر ایک غلام خرید یا پھر ایک نے اوس دین سے اتنا کر لیا ف اور طرفین کی دلیل اس میں مذکور ہے

فصل تخریج کے بیان میں

تخریج کہتے ہیں اس کو کہ سب وارث اتفاق کر کے ایک وارث کو سیراث سے خارج کر دیں کچھ مال معین دیکر لگا کر مال المنع
ص خارج کر دیا وارثوں نے ایک وارث کو ترک کر کے اور وہ ترکہ اسباب ہر باعقار کچھ مال دیکر یا ترکہ سونا یا روپے یا انھوں نے چاندی
دی یا ترکہ چاندی یا روپے یا انھوں نے سونا یا ترکہ چاندی سونا و نون میں اور انھوں نے نون و نون کے فرق میں یعنی دیر ہر
اور دنا تر تھا و انھوں نے دونوں میں سے تو تخریج نہیں ہو سکتا سب صورتوں میں برابر ہو کر یہ قلیل ہو یا کثیر جس کو مخالف نہیں

کی طرف پھر کر **ف** یعنی سوئے کو چاندی کا عوض ٹھہراؤینگے اور چاندی کو سوئے کا تابیاغ کے شے سے احتراز ہووے لیکن اس محتاج میں جہاں مبادلہ بطور عقد صرف کرے تو وہاں تمہد کرنا طریقین کا شرط ہے صحت کی تامل و ملازمہ آدے سے پیشکار

ص اور جب ترکہ متوفی کا روپیہ شہر فی نقد اور سہا ب دو لون ہوں اور وارث مذکور کو صرف روپے یا صرف اشرفیان دیکر خارج کریں تو یہ محتاج درست نہ ہوگا جب تک کہ بدل اس مقدار سے زیادہ نہ ہو جو وارث مذکور کو اسی جنس کے حصے سے پہنچے

ف مثلاً وارث مذکور کو میراث میں دس درہم اور کچھ سہا ب پہنچتا تھا تو صحت محتاج میں ضروری کہ وارث دس درہم سے زیادہ پر صلح کریں تاکہ دس ہو یعنی سب ہو جاوے اور زائد عوض حصہ سہا ب ہو کہ ورنہ سود ہو جائیگا **ص** اور صلح باطل ہے اگر ایک وارث ترکہ سے خارج کیا جاوے اور حالانکہ بجز ترکہ ہوں میں متوفی کے اوپر لوگوں کے اس شرط پر کہ دوا باقی وارثوں کے ہوں کیونکہ مالک کے لئے کہ دین کامیوں کے سوا اور کسی شخص کو اور یہ باطل ہے **ف** جب وارث خارج دینوں کو باقی وارثوں کے لیے چھوڑا تو اسے اپنے حصے کا دینوں سے باقی وارثوں کو مالک کیا اور حالانکہ تعلق میں کی سوا دینوں کے اور کسی شخص کو باطل ہے **ص** اگر اس صلح کے صحیح ہوئیگا کہی جیسے میں ایک حیلہ یہ کہ وارث شریکین بہات کی کہ مصالح اپنے حصہ دین سے قرضہ دین کو بری الذمہ کرے اور صلح کرے اعیان ترکہ سے اوپر مال کے اور اس حیلہ پر باقی وارثوں کا فائدہ یہ کہ وارث مصالح کا حق باقی نہ رہا دینوں پر اور یہ نہیں کہ اسکا حصہ دین بقیہ وارث کا ہو گیا ورنہ صلح یہ کہ باقی وارث مصالح کا حصہ دین سے اپنے مال میں سے نقد و اکیر بطریق ہسان کے و علی جانب اور مصالح اپنے حصہ دین کا جو مال کہ دینوں پر رہی وارثوں کو اپنا حصہ لائے دینوں اور اس حیلہ میں ضروری باقی وارث کا کیونکہ وارثوں کو نقد بنا دینوں کو انھیں دین ہو تا میراث حیلہ وارث سب دینوں میں بہتر ہے وہ یہ کہ باقی وارث مصالح کو قرضہ دینوں بقدر اس کے حصے کے دین اور صلح کر دین کے سوا اور ترکے سے اور مصالح جو اگر دینے وارثوں کو اپنے قرضہ دینوں پر مثلاً فرض کریں کہ حصہ صلح کا دین میں سود دے اور باقی ترکہ میں سے بھی سود دے اور وارث صلح کرتے ہیں اور دوا ہم کے تو نہ ورنہ ہر مال کہ بدل صلح زیادہ ہو سوگے مثلاً ایک سو دس درہم ہوں تو سود دے وارث اسکو بطور قرضہ کے دیوے اور وہ اسکو کو اتار دے تو قرضہ دین پر اور وارث اور وائی قبول کر لیں بجز صلح کر لیں میں کے سوا اور چیزوں دس درہم پر اگر اسقدر دے ہر باقی ترکے کا بدل ہو سکتے ہوں اور جو نہ ہو سکتے ہوں تو کچھ اور بڑھادین کے مثلاً ایک ٹھہری زیادہ کریں گے تاکہ دس بنے میں دس اور ٹھہری باقی کے بدل میں ہو جاوے **ف** یہ حیلہ حسن اہل اصول سے ہوا کہ حیلہ اولیٰ میں مصالح کا ضرر زیادہ کر نیے اور حیثانیتہ میں بقیہ وارث کا جیسا کہ گذر اخطار **ص** جس ترکے کے اعیان معلوم نہیں اور میں صلح میں ہوں میں کل و معز و ن پر اختلاف ہے شایع **ک** اور صحیح صحت صلح بجز اختلاف و دلیل دونوں کی اصل کتاب میں مذکور ہیں **ص** اور اگر ترکہ غیر کھلی اور وغیرہ فی مجہول الاشیان بقیہ وارث کے پاس ہو تو صلح صحیح ہے قول اس میں اور باطل ہے صلح اور تقسیم ترکہ دین ادا کرنے سے پہلے اگر وہ دین محیط ہوئے کہ اوپر محیط نہ ہو تب بھی صلح نہ کیجاوے قبل اسے دیکھ اور اگر صلح ہوئی تو نقصانے کہا صحیح ہو جاوے **ف** یعنی دین غیر محیط میں نہ محیط میں **ص** لیکن بقدر دین ترکہ رد کیا جاوے گا باقی کی قسمت کو جاوے گی

یہاں تک کہ دین غیر محیط میں نہ محیط میں

اگر مرنے استحقاق کے اور عیال ہی ہو تو کمال ترکہ روکا جائے گا اور جو مال میں ضرورت کا واسطہ ہے اس کا مال روک رکھنا جائز ہے کا بقدر بیان کافی ہے مسأله تیسرا یہ صحت کے لیے صحت دعویٰ شرط ہوگا بشرط زمین تو بعض لوگ کہتے ہیں کہ صحت دعویٰ شرط ہوگا بشرط زمین یہ قول صحیح نہیں اس واسطے کہ مدعی نے اگر دعویٰ کیا ایک حق قبول کا مالکانین اور مدعی علیہ صلح کر لی تو صلح جائز ہوگی بلکہ اگر مالکین و اشخاصین و اشخاصین دعویٰ قبول کرے جو صحیح ہو تو زمین اور دیگر زمین بہت مسائل میں جمع کیا کرتے ہیں ہمارا قول فی اللہ

کتاب المضاربہ

عقد مضاربہ شرع میں عبارت ہے کہ اس عقد شرکت سے نفع میں کمال ایک کا ہو اور محنت دوسری کی تو جو محنت کرتا ہے اور جو مال مالک ہے اور جس مال مالک ہے وہ مال مالک کہتے ہیں جو اس کا مالک ہے شرع سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے اور لوگ یہ معاملہ کرتے رہے اور حضرت نے منع نہ کیا اس کے اور صحابہ بھی اویسہ عمل کرتے رہے اور کہیں اس کا انکار نہیں کیا ہلایہ صر اور مضاربہ کے احکام چند طرح ہیں تو مضاربہ قبل صلح کے مال میں زمین کے حکم میں ہر طرف تو ہلاک مال سے مضاربہ پرتاوان زمین صر اور بعد صلح کے کوئل ہر مال مالک کا ہے پھر جب تکویل ہوئی تو بعد صلح ہر مالک لائق ہو گا وہ مال مالک پر کفار فی اللہ صر اور جب نفع ہو تو شرکاء ہر اور جو خالفت کرے مال مالک کی ف مثلاً مضاربہ وہ تصرف کیا جس سے مال مالک نے اس کو منع کیا تھا صر تو قاصب ہر اور در صورت شرط کر لینے نفع کے واسطے مالک کے بضاعت ہر اور در صورت شرط کر لینے سب نفع کے واسطے مضاربہ فرض ہے اور اجارہ فاسدہ ہو اگر عقد مضاربہ فاسد ہو تو اب اس وقت میں مضاربہ کو سب نفع نہیں بلکہ اس کے لیے اس کی محنت کی مزدوری ہی ہر طرح خواہ تجارت میں نفع ہو یا ہوا نہ ہو کیونکہ زیادہ دنیا کا و مزدوری مستقر نہ شرط سے بخلاف محمد ف اور ائمہ ثلاثہ کے اجارہ فاسدہ کا یہی حکم ہے کہ اگر کسی اجرت مثل شرط سے زیادہ نہیں ہوتی صر اور مضاربہ فاسدہ میں بھی ہلاکت مال سے تاوان نہیں جیسے مضاربہ صحیح میں صحیح نہیں ہے مضاربہ مگر اس مال میں جس میں شرکت صحیح ہوتی ہے یعنی اس مال مالک ذرا ہم یاد نہ کرنا یا سو نا یا چاندی ہو عیساء کتاب الشریکین گذرا صر اسی طرح ضرر ہر مال مالک اس مال کو مضاربہ کے سپرد کر دے اس واسطے کہ عمل مضاربہ کی جانب سے ہر اور وہ دونوں تسلیوں کے متفقہ ہوں تو اگر مال مالک بھی اس مال میں اپنا قبضہ رکھے تو مضاربہ فاسد ہوگی صحیح کا وہی صر اور نفع شائع ہو دو دونوں میں ف یعنی مثلاً نصف فائدہ یا تین تہاں یا چار چوتھا وغیرہ صر تو مضاربہ فاسد ہوگی اگر ایک کیلئے نفع کے حصے سے زیادہ مثلاً اس روپے مقرر ہو کہ ف جائز ہے کہ جو شرط نفع کی شرکت کو قطع کر دے یا نفع کو قبول کر دے تو مضاربہ فاسد ہوگی اور سو اس کے اور شرط فاسدہ مضاربہ فاسد ہوگی بلکہ وہ شرط خود باطل ہو جائیگی جیسے ٹوٹے کا شرط کرنا مضاربہ پر کفار فی اللہ صر جب عقد مضاربہ مطلق واقع ہو کہ ف یعنی کسی مکان اور زمان اور تصرف خاص سے متفقہ ہو صر تو مضاربہ کو اختیار ہر نقد نیچے یا قرض نیچے گارہ آتی است ہر چکا تا جردن میں دستور ہو اور خریدے اور وکیل کرے ساتھ بیع و شرائع اور سفر کرے ف اولیام بلوہیہ سب سے نزدیک ہے کہ سفر کرنا نہ مستحب ہے بلکہ اگر مال مالک نے اپنے زمین یا تو کو کو غوث نہیں بلکہ اگر زمین یا تو غیر مستحب ہے کفار فی اللہ لیکن صحیح یہ ہے کہ دو دونوں صورت میں مضاربہ کو سفر جائز کفار فی اللہ البعثار صر اور مال کو بضاعت کو

اگر چہ رب المال ہی کو دیکھو اور فرمے کہ نزدیک رب المال کو بیعت سے مضاربیت فاسد ہوگی اور ضمانت رکھانے اور اگر کرے یا کر دیوے اور اگر کرے دیوے یا کرے یا دیوے اور حوالہ قبل کرے غنی اور تنگدست پر البتہ مضارب کو تین پہنچتا کہ لوٹ لے
 کو بطور مضاربیت کسی اور کو حوالہ کرے مگر مالک کے اذن سے یا جس صورت میں مالک کے کمد یا ہو کہ تو اپنی سے کے موافق عمل کرے
 یا قرض ہو یا قرض لیوے **وقت** یعنی مضارب کو قرض لینے اور لینے کا بھی اختیار نہیں ہے **حصہ** اگر چہ رب المال نے
 وقت مضارب کے کمد یا ہو کہ تو اپنی سے کے موافق عمل کرے البتہ اگر مالک نے تصریح سے ان دونوں کی اجازت دیدی ہو کہ
 تو درست ہے اگر مضارب مالک کے کمد یا تھا کہ تو اپنی سے کے موافق کرنا اور اس سے کپڑے خریدے اور اپنے پاس اس کو باقی
 دھروا یا مال دلا یا تو مضارب تطوع اور تبرع ہوگا یعنی مالک سے دھروائی اور لکوائی کی ضروری جو اپنے پاس خرچ کی دے
 حیران نہیں لے سکتا کیونکہ وہ اودھا کرنے کا مالک نہیں ہے اور اگر وہ کپڑوں کو مضارب نے اپنے پاس دام دیکر خرچ لگوا یا تو جبراً
 رنگ و دین بڑھ جائے تو بین رب المال کا شک ہوگا جیسے اپنا مال اور بین ملا دیکھو اور یہ رنگ اور خط مالک کے اس
 قول میں کہ تو اپنی سے کے موافق کام کر داخل ہو جاوے گے بر خلاف دھروائی کے کہ اس میں کوئی چیز نہیں تھی تو اگر ضمانت یعنی
 کپڑے دے دھروا یا ہوگا تو وہ رنگے مانے ہو اور سرنگ کی قید اس واسطے لگائی کہ سیاہ رنگ اس قول میں مالک کے نزدیک مال صاحب
 کے داخل ہوگا اس واسطے کہ سیاہی نقصان ہے نزدیک مال صاحب کی مگر سیاہی کے سوا اور رنگ مثل مرغی کے ہین گڈائی
 الاصل مع زیادہ من الذل الخنا **وص** تو مضارب بنے رنگنے سے یا اپنے مال کے ملا دینے سے در صورت مالک کے چھیننے
 کے کہ تو اپنی سے کے موافق عمل کرے ان میں نہ ہوگا تو جب یہ کپڑے لے گا تو مضارب رنگ کے دام گل لے لے گا اور کپڑے کے داموں میں نفع
 میں شریک ہوگا **ف** مثلاً وہ کپڑا بچ روپے کا سفید تھا جب سرنگ لگایا تو پتہ چلا کہ سیاہ اور کھنڈر ہو گیا تو مضارب ایک
 روپیہ تو رنگ لے گا اور ایک روپیہ نفع کا اور ایک روپیہ صاحب مال ایک جا جب نفع نصف نصف نمبر ہوگا **وص** اور مضارب
 کو تین پہنچتا کہ رب المال نے اگر کوئی شہر خاص یا خاصے تجارت کے میں کہو کہ ہو دیکھو یا کسی مال خاص میں تجارت کو کما ہو دے
 یا کوئی وقت یا موسم یا کوئی خاص مقام یا کوئی خاص تجارت کو دے تو اگر اس کی مخالفت کرے گا جتنا من ہوگا اور وہ چیز جو خریدی ہو نفع مضارب
 کی ہوگی **تطوع** مضارب کو تین پہنچتا کہ مال مضاربیت میں جو غلام لونڈی خریدی ہو یا کوئی خاص مکان کر دیوے یا ایسے غلام لونڈی
 کو خریدے کہ وہ رب المال پر لڑا ہو **ف** مثلاً وہ غلام لونڈی رب المال کا ذی رحم محرم ہو دیکھو رب المال نے اور مخالف کی ہو
 اگر کوئی غلام یا لونڈی کو خریدے تو وہ آزاد ہوگا **وص** اور اگر خریدیگا تو مضارب پر پڑے گا نہ رب المال پر پال ضمانت میں
 اور وہ اس غلام لونڈی کو خریدے جو مضارب پر لڑا ہو جو جب مال میں نفع ہو اوکو اور جو خریدیگا تو وہ مضارب پر پڑے گا اور اگر
 نفع نہ ہو اوکو تو صحیح ہوگا **ف** اس واسطے کہ اس صورت میں مضارب کا کچھ روپیہ ہی نہیں ہے تاکہ وہ کسی ملک اس غلام لونڈی
 میں نہ لے صحت تو اگر بعد اسے اس غلام لونڈی کی قیمت بڑھ گئی تو مضارب کے حصہ نفع کے مقدار وہ غلام آزاد ہو جاوے گا اور
 مالک کو مضارب کچھ ضمانت نہ پڑے گا باقی قیمت کے لیے وہ غلام معی کرے گا اگر مضارب پس ہزار روپے تھے نصف نصف نفع
 پر ہونے سے اول ہزار روپے سے ایک لونڈی خریدی کہ قیمت ہوگی ہزار روپے تھی بعد اسے اس کو دھکی کی اور وہ ایک لونڈی بڑے
 روپے کا اور مضارب نے اس لڑکے کے کسے کچھ دعویٰ کیا اب لڑکے کی قیمت ڈیڑھ ہزار روپے ہو گئی اور مضارب غنی ہے تو رب المال اس

[illegible]

کے وقت مضارب پاسموسل جمع تیار نہ آئے اور جو مضارب نے ہزار روپے کو ایسا غلام خریدیا جسکی قیمت دو ہزار روپے اور اس غلام نے بطور خط ایک شخص کو قتل کیا تو اس قتل کے خون ہمارے تین حصے مالک پر اور ایک حصہ مضارب پر ہوگا اور چھپنے والے نے خون بہادی تو اب وہ غلام مال مضارب کے پاس چلا گیا ستونین رب المال کی خدمت کہے اور ایک ن مضارب کی مضارب کے پاس ہزار روپے ہیں اور ن ہزار روپے کے لئے میں ایک غلام خریدیا اور قتل حوالے کر دینے کے طرف ہالے کے وہ روپے مل گئے تو مالک نے پھر دینے ہوئے پھر اگر تلف ہو گئے تو قتل ہالے کے دینے کے تو پھر دینے نہ ہونگے اسی طرح پر جہاں تک تلف ہوتے ہاویگے مالک کا تعلق ہے اور یہ سب روپے اس مال میں شریک ہو جائیں گے اگر مضارب کے پاس دو ہزار روپے اور رب المال سے کہے کہ تو نے مجھ کو ایک ہزار روپے سنبھالے تھے اور ایک ہزار نفع کے ہیں اور رب المال کہے کہ میں نے تجھے دو ہزار روپے تھے تو قول مضارب کا قسم سے معتبر ہوگا ایک شخص کے پاس ہزار روپے ہیں وہ کہتا ہے کہ یہ دو مضارب کے طور پر ہیں زید کا اور کچھ نفع ہو چکا ہے اور زید کہتا ہے کہ بطریق بضاعت کہیں تو قول زید کا معتبر ہوگا قسم سے جیسے وہ شخص دن روچین کو قرض کے تیار نہ آئے اور زید کو سکونینا عت یا امانت قرار دیکو تو بھی قول زید کا قسم سے مقبول ہے اگر رب المال کہے کہ میں نے تجھے مل گیا تھا مضارب کا فالانی چیز کی تجارت میں اور مضارب کا انکار کہے اور کہے کہ تو نے کسی تجارت خاص کی قید نہیں لگائی تھی تو قول مضارب کا قسم سے مقبول ہوگا اور اگر ہر ایک نے ایک قسم خاص تجارت کا دعویٰ کیا تو قول مالک کا قسم سے مقبول ہوگا کیونکہ اذن تجارت کا وہی کیس ہے

کتاب الودیعة

یہ کتاب ہر امانت کے بیان میں ف امانت میں خیانت کرنا بڑا گناہ ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں ایمان بڑا ہوگا جو امانت داری میں نہ روایت کیا اور سکونینا بھی نے شعب الایمان میں اس شخص سے اور یہ بڑی عیب ہے جو خائن کے لیے اور فرمایا اللہ نے اِنَّ اللہَ یَاْمُرُکُمْ اَلَّا تَاْتُوا بِالْبَاطِلِ اَلَّا تَاْتُوا بِالْبَاطِلِ یعنی اللہ تعالیٰ کہتا ہے کہ تم لو اس بات کا کہ ادا کرو تم امانت کو اس کے مالکوں کی طرف سے و دیت امانت ہے کہ چھوڑی گئی ہو اسے حفاظت کے تو مناسن ہوگا کہ نہ ہو اگر خود بخود بغیر کسی زیادتی کے و دیت ہلال اور تلف ہو جائے جو چیز امانت رکھانی ملک اور سکون دیت کہتے ہیں اور جو رکھنا ہے یعنی صاحب مال اور سکونینا جو کسر ال اور جس کے پاس رکھی جائے اور سکونینا نفع دال اور میں کہتے ہیں تو و دیت جب بغیر زیادتی مؤدع کے تلف ہو گئی تو اوپر تہاوان اور سکونینا نہ آویگا اس طرح کہ فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ زمین ہے عاریت لینے والے پر چو خائن ہو تاوان اور نہ مؤدع پر جو خائن ہو تاوان روایت کیا اور سکونینا قسطی اور بقی نے اپنی سن میں اور روایت کیا ابن ماجہ نے عمر بن شعیب عن اربعین جہد کہ فرمایا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جسے امانت رکھی کسی کے پاس تو نہیں ہوتا تاوان اور ہند اوکی ضعیف ہے مگر یہ قول تفیق علیہ و ائمہ اربعہ کا کذا فی المیزان ص مؤدع کو یہ پوچھنا ہے کہ مال امانت کی حفاظت خود کرے یا اپنے گھر والوں کے پاس رکھے یا امانت کو ساتھ لیکر سفر کرے اگر مؤدع نے اس کو سفر میں لیجانے سے منع نہ کیا ہو اور اسے کہتے ہیں خوف غارتگری کا نہ ہو اور جو مؤدع نے اس کو سفر میں ساتھ لیجانے سے منع نہ کیا ہو وہاں تک کہ وہاں اور وہاں امانت تلف ہو جائے تو وہ سکون تاوان دینا پڑے گا اسی طرح اگر مؤدع نے اوکی حفاظت سوا اپنے گھر والوں کے اور لوگوں سے کرائی تو بھی دوسرے مالک ضمان دینا کا ابدتہ اگر لگنے یا ڈوب جانے کے خوف سے اپنے بڑے یا دوسرے کو سختی دلا کر دیکر اور دلف ہو جائے تو ضمان

قسط کا بیان
کتاب الایمان
عن ابن ماجہ
اور جہاں

ف اگر توفیق ان عزت کا بغیر ہو، ہون کے ہو گا عداوت کا۔ تو اگر صاحب مال نے امانت اپنی طلب کی اور متوقع کیا وجود
 حیات ندی یا انکا کیا اگرچہ بعد اسکے اقرار بھی کیا ف یعنی جب انکا کیا امانت کا بروقت طلب صاحب مال کے توفیق
 ہو جائیگا بلکہ اگرچہ اسکا اقرار کرے یا کرے اور جو سوا مالک کے اور کسی سے انکار کیا تو ضمان نہ ہو گا کیونکہ یہی حفاظت مال کا طریقہ
 اور اگر متوقع نے مرتے وقت بیان کیا امانت کو جب بھی ضمان ہو گا صر یا متوقع نے اس امانت کو اپنے خیال میں اسطرح ملا دیا
 کہ تو یہ نہیں ہو سکتی ف مثلاً امانت کی متوقع اور اسنے اپنے گیموں میں اور کو ملا دیا اور اگر خلاف ضمان میں ملا دیا
 جیسے جو گیموں میں تو مالک کا حق جلتا رہیگا اور بالاتفاق ضمان لازم ہو گیا اسطرح اگر اپنی ضمان میں ملا دے نزدیک ہا م
 صاحب کے اسی طرح نزدیک الیہ ہو سکتا مگر جب امانت کو اسی ضمان میں جو اکثر ہو گا و امانت ملا تو قتل میں ہو گا اکثر کا نہ جب قتل
 میں ملا کہ یہ ممکن صورت میں حق مالک کا ناجائز ہو گا بلکہ شرکت ثابت ہو گی اور محض کے نزدیک ہر حال میں شرکت ہو گی خود قتل میں
 ملا دیا اکثر میں لکھا فی الاصل صر یا متوقع نے امانت میں زیادتی کی اسطرح کہ اس کے لئے کو پناہ امانت کے جانور پر وار
 ہوا یا امانت کے رہو میں میں گنہ گار کیے گئے یا جس گم میں مالک نے حفاظت مال کا حکم کیا تھا متوقع
 نے اس کے سوا دوسرے گم میں حفاظت کی تو ان سب صورتوں میں متوقع ضمان ہو گا اور اگر وہ امانت متوقع کے مال میں
 بخود لگائی تو وہ بن اوسین شرکایت جائیگے اور اگر متوقع نے امانت میں زیادتی کی پھر اوس زیادتی کو دکر دیا تو ضمان بھی
 زائل ہو جائیگا ف جیسے امانت کو جس گم میں متوقع نے کہا تھا نہ کھا بلکہ دوسرے گم میں رکھا بجا اسکے پھر
 میں لکھا یا تو ضمان زائل ہو جائیگا اور ہا م شافعی کے نزدیک زائل ہو گا صر اگر دوسرے گم میں نے اپنا مال ایک شخص کے
 پاس امانت رکھا یا ایک شرک کیا تو متوقع کو نہیں ہو جیگا اسکا حصہ جو اگر اسے بغیر دوسرے کے لئے ہو ف جیسے
 یہ ودایت سوا اکیل اور خوردن کے اور کوئی چیز ہو تو یہ حکم اتفاقی ہے اور اگر اکیل و خوردن ہو تو یہی حکم نزدیک اہل علم
 کے برخلاف صاحبین کے اس واسطے کہ متوقع کو ولایت تفسیر مال کی نہیں ہے لکھا فی الاصل صر جب ایک چیز امانت
 رکھی دوہو دون کے پاس تو اگر وہ قابل قسمت نہیں ہے تو ان دونوں میں ہر ایک سلی حفاظت کر سکتا ہے بغیر
 دوسرے کے اور جو قابل تفسیر ہو تو ہر ایک کو چاہیے کہ اسے دوسرے کے ایک ایک حصے کی حفاظت کرے ف
 اور صاحبین کے نزدیک یہاں بھی ہر ایک اپنا حصہ دوسرے کو دے سکتا ہے صر یا وجود اسکے اگر متوقع نے نصف حصہ پنا
 دوسرے کو دیدیا تو یہ نصف والا نصف کا ضمان ہو گا نہ جو قابض ہر مال پر کیونکہ متوقع متوقع ضمان میں ہوتا ہا م
 کے نزدیک تو اگر متوقع نے منع کر دیا تو متوقع کو اس امانت کو اپنے گم والوں سپرد کرنا اور اسے دیا اوس شخص کو اگر اسکو
 نہ دیتا تو کچھ سکا حرج نہ تھا تو ضمان ہو گا اور اگر اسکو دیا کہ جسے بغیر دے چارہ تھا جیسے امانت جانور تھا
 اور اپنے غلام کے سپرد کیا یا دوسری چیزیں جن کی عورتین حفاظت کرتی ہیں لاپنی بیوی کو دین تو ضمان نہ ہو گا جیسے
 ایک گم میں لگئی کو ٹھکان میں اور متوقع نے ایک کو ٹھکان میں رکھنے کو کہا تھا اوسے دوسری کو ٹھکان میں رکھا تو
 ضمان نہ ہو گا کیونکہ ایک گم کی سب کو ٹھکان میں حفاظت میں ہر ایک بین البتہ اگر گم بدل جا دیا گیا تو ضمان ہو گا
 صر جب دوسری کو ٹھکان میں جہاں اسنے مال رکھا کوئی غلطی ہو گا ف جیسے اسکا دروازہ بند ہو

یا دیوار ٹوٹی ہووے صورت البتہ خاص ہوگا اور اگر موقوف نے امانت کسی اور پاس رکھا لی تو ضمان صرف واجب لازم
 اور یکطرفہ امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک مالک کو اختیار ہے چاہے تاوان اور موقوف سے کیوں
 خواہ موقوف سے لیکن اگر موقوف الموقوف سے لے گا تو وہ موقوف سے پھر لے گا اور اگر غاصب نے کسی غصب کو کسی کے
 پاس امانت رکھا بعد اسکے وہ کسی شخص کے پاس تلف ہو گئی تو مالک کو اختیار ہے چاہے تاوان اور موقوف سے کیوں
 اور چاہے موقوف غاصب سے یعنی اوستی شخص سے جسکے پاس غاصب نے امانت رکھا تھا سو اگر تاوان کیوں موقوف
 سے تو وہ غاصب پر جمع کر لیوے دس غنڈا صرغہ کے پاس ہزار روپہ میں زید نے دعویٰ کیا کہ یہ میری امانت میں اور بکر نے
 دعویٰ کیا کہ یہ میری امانت میں اور کیسے پاس گواہ نہیں ہیں اور عود دونوں کے دعوے سے منکر ہے تو قاضی عہد کو ملت لاوگا
 ہر ایک کے لیے جلد جدا اور جسکے حلف چاہے شروع کیے اور جو جھگڑا کرین تو قرعہ ڈال لیوے تو اگر ایک حلفت عہد نہ نکل گیا
 دوسرے کے لیے حلف دلاوے اگر دوسرے کے لیے بھی نکل کرے تو یہ ہزار روپہ دونوں کے ٹھہرے اور عہد پر
 ہزار روپہ اور لازم آوے سنگ و دلیل اسکی مع اور تفصیل کے ہر کتاب میں مذکور ہے فقط

کتاب العاریۃ

یہ کتاب جو عاریت کے احکام کے بیان میں یعنی مالکی ہوئی چیز کے نیت کے بیان میں عاریت کی خوبی و قرآن اور حدیث و جماع
 سے ثابت ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَتَجْعَلُونَ لِمَا كُنْتُمْ يَسْتَعْجِلُونَ عَارِیَةً مِّنْ دُونِهَا عَارِیَةً
 یعنی کی لگوں میں عادت جاری ہو پھر عاریت نہ بنانا مذموم ٹھہرے تو عاریت دینا خوب ہو اور پھر اس میں کہ عاریت جائز ہے اس پر
 کہ یہ ایک قسم کا احسان ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی زمینیں عاریت کی تحقیر صفوئے غریبہ جن میں روایت کیا کہ
 ابو داؤد نے اور بخاری میں ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو طلحہ کا گھوڑا جسکا منہ روپ نام تھا بطور عاریت لیا تھا
 عاریت کہتے ہیں نفع کے مالک کو دینے کو بغیر عوض کے جانتا چاہیے کہ تلکات چار قسم ہیں ایک تلک عین ابغوض تو یہ بیع ہے
 دوسری تلک عین بلا عوض یہ ہے کہ بیع تری تلک منفعت بلا عوض یہ عاریت ہے
 ثا اعارہ عاریت دینا استعارہ عاریت مانگنا متغیر عاریت دینے والا مستعیر عاریت لینے والا استعارہ ہے جو عاریت
 و سبب صحیح عاریت ان الفاظ سے کہ یہ چیز میں تلک عاریت دی یا عطا کی یا اپنی زمین میں مجھے کھانگن و دی یعنی
 زمین کا غلہ تیرے کھانے کو یا صریح ہے اس جانور پر خریدا یا سینا پنا غلام تیرے خدمت کے لیے دیا یا میرا گھر تیرا
 سکونت کی راہ یا میرا گھر میرا رہنے کو یا اور مجھ کو اختیار ہے کہ جب چاہے اپنی چیز پھر لیوے ف اگر چہ میرے پاس
 کوئی وقت بھی مقرر کر دیا ہو اور مستعیر کو پھر دینا اسکا واجب ہے اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عاریت ادا کی جائے
 طرہ مالک کے روایت کیا اسکو ابو داؤد نے اپنی ماہر سے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ادا کرنا ان کو اسکی طرف جس نے
 اس میں کیا تھے اور نہ خیانت کرو لی جسے خیانت کی تیری روایت کیا اسکو ترمذی اور ابو داؤد نے ابو ہریرہ سے اس میں کہا اسکو اور
 صحیح کیا اسکو حاکم نے اور دیگر جہاں اسکو اب جہاں ترمذی نے صریح اور بغیر زیادتی کے اگر مستعیر مستعیر پاس ہلاک ہو جائے تو مستعیر تادم
 اسکا لازم ہے اور یکطرفہ اس واسطے کہ عاریت امانت ہے اور امانت کا تاوان نہیں ہوتا اور امام شافعی کے نزدیک تاوان لازم

واسطے کھوئے مکان اور درخت کے اور درخت اور مکان کا جو نقصان ہوگا تو معیروں کا خاصا منہ نوگا اگر عاریت کو بوقت معیروں کوئی وقت بیان نہ کیا ہوگا اور اگر وقت سفر کر دیا ہو اور قبل وقت کے اس کے کھوئے نہ کا حکم ہے تو جہد تحریرت میں درخت یا مکان کھودنے سے گھٹ جاوے گی اس کا معیار کیا و ان دینا ہوگا اور اگر وہ درخت کے معیار قبل وقت کے عاریت میں رجوع کرے گا کیونکہ یہ عدا خالی ہے اور وہ حرام ہے خصوصاً اگر زمین چھیتی بدلے کے لیے عاریت دی تو معیار کو نہیں پہنچتا کہ قبل محضیت کھٹنے کے زمین اپنے سے لایہ خواہ عاریت کی مدت مقرر کی ہو یا کی ہو واسطے کہ کمیٹی کی انتہا ایک مدت معلوم تک ہے تو اس حکم میں رعایت طرفین کی ہے اختلاف درخت یا مکان کے کہ اس کی کچھ نہایت نہیں ہے خصوصاً شجر مستعار اور متاجر و فروخت کی رو کی اجرت مستعیر اور جو جزو غاصب پر واجب ہے صرف متاجر پر اجرت رو کی واجب نہیں بلکہ اوپر صرف غالی اور فایع گردینا ضرور ہے خصوصاً ایک شخص میں واسطے کمیٹی کرنے کے عاریت لیوے تو مالک کو دستاویز میں لینا لکھے کہ تو نے مجھ کو زمین کھانے کے لیے دی نہ کہ تو نے عاریت دی اس لیے کہ عاریت زمین کی کبھی واسطے مکان بنانے کے ہوتی ہے اور صاحبین کے نزدیک یوں ہی لکھے کہ تو نے زمین مجھے عاریت دی واللہ اعلم

کتاب الذهب

مہربان جو از اور مستحب ہونا حدیث سے ثابت ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ ہر یہ دو آپس میں تلمیحت نہ یاد
 آپس میں روایت کیا اور سکو بخاری نے اب مفرد میں ابو ہریرہؓ سے اور ابو یعلیٰ نے اسناؤن سے اور روایت کیا
 و سکو مالک نے مطاوعین عطاء سے مسلماً اور سانی نے کتاب المغنی میں اور زینبی نے شعب الایمان میں اور روایت کیا
 بزار نے انسؓ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ آپس میں ہر یہ بھیجو اسلئے کہ ہر یہ دکر تا کہ کہیں کو اور اسکے جواز پر جماع
 ہو اصل میں کہتے ہیں ایک شکر کلام کہ دیا غم کو بغیر غم نہ **ف** اور وہاں ہے بین ہر یہ کہنے والے کو اور وہو ہول
 جسکو ہر یہ کیا جاوے اور وہو ہول وہ جسکو یہ کہے **ص** صحیح ہے بل ان الفاظ سے وہبت جسکیا نے سخت لکھا
 کیا میں **ف** اسلئے کہ وہبت صریح ہے معنی ہر یہ میں اور غل بھی مستقل ہے ہر یہ میں فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ اس
 شخص کے یہ جسے اپنے سینے کو ایک علامہ پہنکایا تھا اقل لہ کہ غلہ مثل گذار کیا سب لڑکوں کو دیا تو نے اسی طرح **ص**
اعطیک عطا کیا میں **اعطیک** لہذا الطعام کھائے کو دیا میں نے تجھے یہ کھانے **ف** اسو سے کہ اطعام ب
 منسوب ہوتا ہر طرف طعام کے تو یہ ہوتا ہے اور جب منسوب ہر طرف زمین کے ہے کہ **اعطیک** لہذا الارض
 تو عاریت ہے جیسا کہ گذار **ف** الاصل **ص** جعلت لک اسکو میں تیرے لیے کر دیا اور اسے جسے شکر اور
جعلت لک عسلی میں ہے نیز تجھے بطور عسلی دی یعنی عمر بھوکو دی **ف** عمری یہ ہر ایک شکر کی بدلت عمر بھوکی دیوے
 اور کہے کہ جب تو مر جاوے گا تو میں پھر لو لگا سکو تھیک صحیح ہے اور پھر لینے کی شرط باطل ہے اسواسلئے کہ ہر یہ باطل نہیں ہوتا بشرط
 فاسدہ بلکہ وہ شرطیں باطل ہو جاتی ہیں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ جو شخص سیکو عمری دیوے کو وہ چیز عمر کی ہے نہ عا
 او سکی کے اور کعبہؓ اور اسکے دار ثون کی روایت کیا اور سکو جماعت نے سوا بخاری کے جابرؓ سے بخلاف اس صورت کے
 کہ داری لک عمری کہے کہ لیکہ کہ قول و سکا سننی عاریت ہے گذار **ف** الاصل **ص** جعلت لک علم لہذا الارض میں نے لکھا بھلا

حیدر کے تمام ہوجاویگا **ف** یعنی مہربوب کو ضرورت نہیں کہ اس پر دوسری قبضہ جدید کرے **ص** اگر باپ **ف** یا جو شخص جیکو ولایت ہو پھر یعنی جو صغیر کی پرورش کرتا ہو تو بھائی اور چچا بھی اس میں جب باپ نہ ہو بشرطیکہ صغیر اپنے عیال میں ہو ورنہ بخدا **ص** اپنے فرزند نابالغ کو کوئی شے مہربوب کرے تو یہ ہبہ صرف اسباب تمام ہوجاویگا نہ عین قبول کی حاجت نہ قبض کی **ف** اس واسطے کہ ان کی کا قبضہ مثل قبضہ مہربوب کہ شما لکھا جاویگا در بخدا **ص** اگر اجنبی کوئی چیز مہربوب کی ایک نابالغ کو تو مہربوب تمام ہوجاویگا خود اس صغیر کے قبضے سے اگر وہ عاقل ہو **ف** یعنی یہی تبدیل مال کو سمجھتا ہو ورنہ در بخدا **ص** یا اس کے باپ کے قبضے سے یا اس کے دادا کے قبضے سے یا باپ اور دادا کے کسی کے قبضے سے یا ان کے قبضہ کرنے سے اگر وہ صغیر یا ان کے پاس ہو **ف** یعنی اسی کے پاس پرورش پاتا ہو اور اگر اس کی پرورش میں نہ ہو تو اس کا قبضہ کافی ہوگا **ص** یا اجنبی کے قبضہ کرنے سے اگر وہ اجنبی اس صغیر کی پرورش کرتا ہو اور وہ لڑکا اسی کے پاس ہو اور اگر ایک شے مہربوب کی صغیر کے لیے اور اس کی طرف سے اس کا خاوند مہربوب یہ قبضہ کیا تو درست ہے بشرطیکہ بعد زفاف ہو **ف** اور قبل زفاف صحیح نہیں در بخدا زفاف ملازوم کا بابا از زوج کے گھر میں بعد نکاح کے **ص** دو آدمیوں نے اگر اپنا گھر ایک شخص کو مہربوب کیا تو صحیح ہے اس واسطے کہ کل گھر ایک شخص کے پاس آیا تو شیعہ نہیں ہے اور اس کا اولیٰ یعنی ایک شخص اپنا گھر دو آدمیوں کو مہربوب کرے تو صحیح نہیں نزدیک نام صاحب اور صاحبین کے نزدیک صحیح ہے **ف** اس واسطے کہ ایک متحد ہے تو شیعہ باقی نہیں رہا جیسے ایک چیز کو کی و خصوصاً پاس اور امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ ہر ایک کو نصف گھر مہربوب کیا تو شیعہ ثابت ہوا خلاف رہن کے کہ وہ ان ہر ایک کے دیکھنے والے میں کل شے مجھیں دیکھی کہ اگر **ف** اصل **ص** جیسے اس درم تصدق کیے یا ہجرت و توفیق نکرین کو تو درست نہیں اور وہ فقہروں کو اگر تصدق یا مہربوب کیا تو درست ہے **ف** اور صاحبین کے نزدیک اول صورت میں بھی درست ہے جیسے مکان کی مہربوب و خصوصاً کو قبول امام صاحب کی یہ ہے کہ تو نگاروں کو جب مہربوب یا تصدق کیا تو مہربوب نہ و شخص ہو گئے اور وہ مہربوب ہے شیعہ کو بخلاف تصدق اور مہربوب کے دونوں پر یکساں ہے در اصل خدا کو دینا ہے اور خدا واحد ہے فرمایا حضرت علیہ السلام نے فقہر تہذیب اول الفین خدا تعالیٰ کے قبول کے کے کچھ فقیہین فقیر کے کہ اگر **ف** اصل اور یہ حدیث اس لفظ سے سمجھ نہیں سکتی واللہ اعلم

باب مہربوب کر کے پھیر لینے کے بیان میں **ص**

مہربوب کر کے پھیر لینا درست ہے ہمارے نزدیک اس واسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہبہ کرنے والا زیادہ مقدار شے مہربوب کا جب تک تبدیل پاوے گا **ف** روایت کیا ابو بکر بن ماجہ نے ابو ہریرہ سے اور روایت کیا اسکو حاکم نے اور صحیح کہا ابن عمر سے اور امام شافعی کے نزدیک رجوع کرنا مہربوبین درست نہیں مگر جو باپ اپنے بیٹے کو مہربوب کرے اس لیے کہ فرمایا آنحضرت علیہ السلام نے نہ رجوع کرے مہربوب کرنے والا یہی مہربوبین مگر باپ اس چیز میں جو مہربوب ہے اپنی اولاد کو **ف** روایت کیا اس میں کو امام احمد اور ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ نے ابن عمر اور ابن عباس رضی اللہ عنہم سے اور صحیح کیا اسکو ترمذی نے اور ابن حبان اور حاکم نے **ص** ہم کہتے ہیں کہ مطلب اس حدیث کا یہ ہے کہ دوسروں کو سزاوار نہیں کہ رجوع کرین البتہ باپ کو کہ وہ وقت احتیاج کے اپنی اولاد کے مال کا مالک ہو جائے **ف**

یعنی یہ مخالفت جو حدیث شافعی میں مروی ہے کہ معمول ہے اور پکارا ہوا جوع کے اور شک نہیں اس میں کہ پھرنا ہر سے ہمارے
 نزدیک یا کوڑہ تھی بحر بقول اسحٰبکہ وہ تقریبی ہے بقول ضعیف اس لیے کہ فرمایا رسول اللہ علیہ السلام نے پھرے والا اپنی
 مبین جیسے گناہ کو گناہ پھرنا کہ اپنی فطرت روایت کیا اس کو بخاری مسلم نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے دیکھنا اور عطا کا
 صلیکین جوع کے ساتھ و مانع میں جو مدغم خنقاہ میں مجتمع ہیں و فاسکات امانع میں جوع فی الدیہ کے امام شافعی
 نے تسہیل ضبط کے واسطے اول و مانع کی طرٹ اشارہ ان سات حرفوں میں کر دیا کہ معنی اس عبارت کے میں کہ انسوس نے
 زخمی کر ڈالا اس کو خنزق معنی طعن ہے تو کوئی اس کو بوجھ کے ساتھ مشابہت ہی لکھا کہ فاطمہ طحطاوی ص تو اول سے مراد وہ
 زیادہ و ف جوف نفس شرموہوب میں ہو و اور اس کے سبب قیمت شرموہوب کی بڑھ جاوے اور ص متصل ہو و
 شرموہوب و الفی جواہر اوس زیادت کا شرموہوب ممکن نہ ہوئے زیادت کی قیاسی واسطے لگائی کہ نقصان ہو و
 چنانچہ حاملہ ہونا لڑائی کا اور کات ڈالنا کہ پڑے کا مانع جوع نہیں اور نفس شرموہوب کی قیاس سے وہ زیادت عمل گئی چونکہ
 نرخ میں ہو و مثلاً بعد ہرہ کے شرموہوب کا نرخ بڑھ جائے تو یہ زیادت مانع جوع نہیں کیا و قیمت کی قیاس سے وہ زیادت
 عمل گئی چونکہ نقصان قیمت کا موجب ہے جیسے طوائف حش غلام لڑائی کے قیاس سے کہ کبھی مانع جوع نہیں صلیکین
 عمارت بنا یا اور دخت کا جانا ف کہ ایک شخص نے خالی زمین ہرہ کی بعد اس کے شرموہوب کے ہرہ عمارت بنائی یا دخت
 جمانے جس سے زمین کی قیمت بڑھ گئی تو اب وہ ہرہ کو جوع جائز ہو گا قیاسی عالمگیری میں کافی سے مستقول ہے کہ اگر خالی
 زمین ہرہ کی سو ہو و نے ایک کناسے کچھ جمانے یا عمارت بنائی اور یہ عمارت بنا یا اور کچھ جمانا زمین کی زیادت ٹھہری
 تو وہ ہرہ کو ہرہ پھر لینا جائز نہیں نہ کل زمین میں نہ بعض میں نہ اگر زمین میں معدودہ نمونہ نقصان میں شمار ہو تو مانع جوع نہیں
 تو اگر وہ کان نہایت چھوٹی بنائے تو یہ ہرہ کی زیادت ہو گی تو اس کا کچھ اعتبار زمین اور اگر زمین عظیم یعنی طویل اور عریض
 ہو تو عمارت مذکورہ نام زمین کی زیادت ہو گی بلکہ اس کی ایک قطعہ کی زیادت ٹھہری تو وہ ہرہ کو بڑھ قطعہ چھوٹے کے
 قطعہ میں جوع جائز ہو گا انتہی غایت کا و کلا ص اور قریبی یعنی موٹا ہو جانا شرموہوب کا ف اور خصوصیتی
 اور دخت اور رنگ اور شوب پڑنا کپڑے پر یعنی وہ دھلوے جس سے قیمت بڑھ جاوے اور جوان ہونا وغیرہ کا اور ہرہ
 اور دیکھنا اندرے کا اور مسلمان ہونا غلام کا اور عالجی ہونا اس کا اور معاف ہو جانا جنایت کا اور تیلہ قرآن کی یا کتابت
 کی یا قرأت کی اور لکھنے اعجاز صحت کی اور نقل متاع ایک شہر سے دوسرے شہر کو جان و ملک قیمت زیادہ ہو جاوے و دیکھنا
 ص نہ وہ زیادت جو حد ہو و شرموہوب و کہ وہ مانع جوع نہیں صلیکین جیسے پھرنا شرموہوب کا ف اور جملہ
 کا تو اس صورت میں وہ ہرہ شرموہوب سے زیادہ کو دیکھنا ص اور زمین سے مراد ہرہ جانا وہ ہرہ کا یا شرموہوب
 کا ف و قیاس کہ پھرنا بیع کا باقی نہیں رہتا اور جملہ تسلیم کے کوئی مرگیا تو عقد ہرہ باطل ہو جاوے گا دیکھنا ص اور زمین سے مراد
 عرض ہے جو ہرہ کے میں زمین شرموہوب رہے ہرہ کو دیا ہو و بشرطیکہ اس عرض کی انصاف طرف ہیکے کی ہو و مثلاً
 شرموہوب لینے و اس کے کما کے اپنے شرموہوب کا عرض یا اس کا بڑھایا اپنے شرموہوب کا مقابلے یا مانند اس کلام کے اور کوئی لفظ
 بولا جس سے وہ ہرہ کو عالجی ہو جاوے کہ یہ ہرہ کا عرض یا اس کا ہرہ ہے اور ہرہ ہے اور ہرہ ہے جوع ساٹھ ہو جاوے گا اس واسطے

۳۷

۳۸

کہ یہ بالعموم انتہائی بیچ پر ص اور اگر کوئی شخص اپنی محبوبہ کی طرف سے واپس کو عرض دے کہ یہ کادیوس کیونکر
 کہے تو اپنی محبوبہ کا عوض اور واپس اس کو لے لیوے تو بھی حق جو ع ساتھ ہو جائیگا اور اگر عوض نہ ہو سکیگا اس وقت یہ کہ
 کنی ف یعنی کوئی ایسا لفظ نہ کہ جس سے واپس کو معلوم ہو جائے کہ یہ ہے کہ اس کا عوض ہے ص تو یہ ایک واپس اور یہ
 اپنی اپنی چیز کو پھر سکتا ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ وہ کہ محبوبہ ملک سے محبوبہ کے خارج ہو جائے ف مثلاً محبوبہ کو
 کو فروخت کر دے یا کسی اور کو یہ کہ دیوے تو اگر وہ محبوبہ لے لے محبوبہ کے بعد یہ کہ اس کو بھیجے لیوے تو وہ واپس اول بھیجے
 اور جس آئی طرح اگر وہ محبوبہ لے نصف شہر محبوبہ فروخت کر ڈالی تو نصف باقی میں واپس جو کر سکتا ہے کہ جس کو بخشند
 ص اور زائے محمد سے مراد زوجیت ہے کہ وقت یہ کہ کے ف یعنی جس وقت یہ ہو جائے اس وقت واپس اور یہ
 میں علاقہ زوجیت ہونا مثلاً غلام و غلام کو کوئی شہر یہ کہے یا جو وفادار کو اور وقت یہ کہ کی قید واسطے لگائی کہ ص اگر
 یہ کہ کیا ایک عورت کو اور بعد یہ کہ اس کو سنبھلی کیا تو رجوع کر سکتا ہے ف اسلئے کہ وقت یہ کہ زوجیت نہ تھی ص
 اگر یہ کہ کیا اپنی زوجہ کو اور بعد یہ کہ اس عورت کو جدا کر دیا تو پھر لینا شہر محبوبہ کا جائز نہیں ف اسلئے کہ وقت
 یہ کہ علاقہ زوجیت موجود تھا یہ دو صورتیں ہیں اگر جو وفادار کو یہ کہے اور ان میں بھی ہی حکم ہے ص اور قاف سے
 مراد قرابت نہ تھی ف یعنی یہی قرابت جس سے نکاح حرام ہو جائے تو اگر فقط قرابت ہو جو قرابت نہ ہو جیسے چچا یا خالہ
 یا ماموں کی والدہ یا خیریت جو قرابت نہ ہو جیسے خرم رضائی تو رجوع یہ کہ جائز ہے ص اور شہا سے مراد ملک بنانا شہر محبوبہ کہ
 ف ہاں اس سے تلفت ہو جائے اس شہر کی ذات کا یا اس کے علاوہ منافع کا مراد یہ کہ باوجود بانی سے ملک محبوبہ کے تو خروج
 عن الملك کہنے کے بعد یہ منافع زیادہ ہوگا ص اگر عرض نہینے کے بعد آدھا محبوبہ کی اوکاٹا تو وہ محبوبہ نصف عوض اپنا لیوے
 اور اگر عوض میں آدھا کسی اوکاٹا تو وہ واپس نہیں کر سکتا آدھا محبوبہ پس لیکھ بلکہ خواہ وہ آدھا عوض جو اس کے پاس
 باقی ہے محبوبہ کو پھر کر اپنا گل محبوبہ واپس لے لیوے یا وہی آدھے عوض پر قناعت کرے ف اور امارہ فرمے نزدیک
 اس صورت میں آدھا محبوبہ پھر سکتا ہے اور دل ہی اصل میں مذکور ہے ص اگر وہ محبوبہ لے لے وہ محبوبہ کا عوض دیا تو وہ واپس
 نصف محبوبہ جب کا عوض نہیں ہو چکا پھر لے سکتا ہے اور جو وہ محبوبہ لے نصف محبوبہ کو فروخت کر ڈالا تو وہ واپس نصف
 باقی میں رجوع کر سکتا ہے ہی طرح واپس کو اختیار ہے کہ نصف محبوبہ پھر لیوے اگر وہ محبوبہ آئین سے کچھ بھی فروخت کیا ہو
 ف اسلئے کہ اس صورت میں واپس کو کل پھر لینے کا اختیار ہے تو نصف کو بطریق اولی پھر لے سیکے گا ص اور جس
 نہیں رجوع یعنی یہ کہ پھر لینا اگر وہ واپس کی رضامندی یا قاضی کے حکم سے ف اسلئے کہ رجوع فی المبین اختلاف ہے
 جو تمدن کا تو بغیر رضامندی واپس اور وہ وہی یا حکم قاضی کے رجوع سب سے ہوگا ص پس اگر وہ محبوبہ کو آزاد کر دیا ہو
 نے بعد رجوع واپس قبل حکم قاضی کے تو آزاد ہی صحیح ہو جائیگی اور اگر وہ محبوبہ لے نہ وہ محبوبہ کو روک رکھا واپس بعد رجوع
 کے لیکن ابھی قاضی نے حکم نہیں کیا تھا رجوع کا اور وہ وہی ثابت ہو گیا محبوبہ لے کے پاس تو وہ محبوبہ لینا منہوگا ہی طرح
 اگر تلفت ہو گیا وہ واپس بعد حکم قاضی کے بھی اسلئے کہ قبضہ محبوبہ لے کا قبضہ ضمان نہیں ہے البتہ جب بعد حکم قاضی
 محبوبہ کو پھر لے لے یعنی باو نصف طلب نہ لے تو تاوان اس پر لازم ہوگا بشرطیکہ قادر ہو تسلیم چھ روز میں جب رجوع

۲۰۲

۲۰۵

۲۰۶

۲۰۸

جہ ترقی وہ یہ کہ اگر مین مرجاؤں پہلے تیرے تو یہ چیز تیری ہے اور جو تو مر جائے تو پھر وہ چیز میری ہو جاوے گی **ف**رقی شوق
 کو رقبے جسکے معنی انتظام کے ہیں گویا ہر ایک اون دونوں میں سے دوسرے کی موت کا انتظار کرتا ہے اور یہ باطل ہے
 نزدیک ظیفین کے اور نزدیک ابوہریرہ کے صحیح ہے اور شرط باطل ہے **کذا فی الاصل** صحیح ہے کہ کل نبی کا سا ہے کہ صحیح نہیں ہے
 بغیر قبضے کے اور نہ اس شمع میں جو قابل قیامت ہے مثلاً تصدق کیا ایک شخص محل القسبہ کے نصیب کو تو صحیح نہیں
 البتہ اگر ایک شخص دو فقیروں کو تصدق کرے تو درست ہے اور صدقہ تین جمع درست نہیں ہے **ف**رق کی مذمت
 کا عوض ثواب ہے اور وہ تصدق کو حاصل ہو گیا ہر غلات سب کے **مسائل ملحقہ** اگر قرع خواہ کے
 خود کا نام میرا تمسک میں بطور عاریتی ہے اور یہ قرعہ محل میں دوسرے شخص کا ہے تو اس کا اقرار صحیح ہو گا اور قرعہ اس میں کوئی سہارا
 ایسا ہی حکم ہے اگر دیون کا کہ میرا قرعہ جو فلان شخص پر ہے جو وہ ملانے کا تو دو شخصوں نے باہم سہ کر لی اس امر پر
 کہ عطائے سلطانی میں دفتر سرکار میں ایک شخص کا نام لکھا دیا جاوے تو عطائے سلطانی اسی کی ہوگی جس کا نام دفتر
 سرکار میں مرقوم ہے ایک شخص نے دعوت کی چند آدمیوں کی اور ہر ایک کو ایک ایک علیحدہ عنوان پر بٹھایا تو
 ہر ایک خوان والے کو درست نہیں کہ دوسرے خوان والے کو پہلے پاس سے کچھ لے کر دے یا کسی فقیر کو آدمیوں
 کچھ دیوے یا خادم کو یا صاحب خانہ کے مکان کے سوا اور مکان کے بلی یا گتے کو اگر یہ صاحب خانہ کا جو وے
 دیوے مگر جلی ہوئی روٹی دینا درست ہے جو ہمہ دین ہے کہ ایک کے دوسرے کو خط لکھا اور آدمیوں کے ایک کے اسکی
 پشت پر جواب لکھ دیا تو مکتوب الیکہ کو اس خط کا پھر دینا ضرور ہے اور اگر جواب پشت پر طلب نہیں کیا تو مکتوب الیکہ
 اس خط کا مالک ہو جاوے گا عالم کو جہر نہیں ہو چھتا اداے زکوٰۃ غیر سوا عمر اور زکوٰۃ اور کفار پر دین کا اگر مہم
 کیا دیون کو تو درست ہے نہ جب بدن کو رجوع اس سے خواہ دیون نے قبول کیا ہو یا نہ اور درست نہیں ہے
 عورت نے اپنا ہر معاف کیا اس شرط پر کہ خاوند اس پر غلط چھوڑ دیوے یا اس کو سونچ کر لاوے اور خاوند نے
 ایسا شرط نہ کی تو ہر اپنے حال پر باقی رہے گا اور عفو نہ ہو گا **کذا فی الدائر المعتبر** وشم وشم من الطحطاوی والقائم
 الحکمہ کہ جلد ثالث کتاب نور الہدایہ ترجمہ شرح وقایہ خدا کے فضل و کرم سے تیسری تاریخ رمضان شریف ۱۲۹۳ ہجری
 روز چہشنبہ کو تمام ہوئی اب غفر رب ترجمہ جو چھٹی جلد کا شروع ہوتا ہے خدا کے تعالیٰ سے امید ہے کہ اس کے تمام کی
 بھی جلد توفیق دیکر قبول فرماوے اور اس کتاب کو آخرت میں ذریعہ مغفرت اور حصول ثواب گردانے نقطہ

تکمیل

شکر و احسان خداوند و مہاب کہ یہ کتاب برکت و فاضلہ افادہ طلبا ہی شائقین کتب ساری کو شرف سے
 باہتمام راجی غفران محمد عبد الرحمن بن حاجی محمد کوشن خان مغفور اوائل شعبان المعظم ۱۲۹۳ ہجری میں جسکے تمام ہوئی

محمد روشن خان حنفی
 محمد عبد الرحمن بن حاجی

محمد روشن خان حنفی
 محمد عبد الرحمن بن حاجی

وجہ مہر و دستخط بر خاتمہ
 واسطے سند اس بات کے کہ یہ کتاب طبع نظامی واقع کانپور
 میں چھپی ہوئی ہو مہر و دستخط مہتمم کے ثبت کیے گئے فقط

بملا عوین
که هم می بیند
و می بیند

و می بیند
و می بیند
و می بیند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

از حسن تالیفات یگانه دوران کیمیا جهان مولانا حاجی وحید الزمان ادا مله شمس الدینان جلد چهارم

شرح وقایع
رحمۃ اردو
نور الہادیہ

بہنام رح غفران محمد عبدالرحمن بن حامد خورشید خان مغفور زینت و ستارہ امتداد برادر معظم محمد مصطفیٰ خان سردار

مطبع ۱۲۹۳ هجری قمری
دری نظامی و کتابی و مطبوعه

زمین نہ ہو جسے بوجھ لائے والا مال یا کچھ نہ ہو جو صرف پانی میں ڈبا کر لا دیوے تو ان لوگوں کو چیز کا
 روک رکھنا واسطے مزدوری لینے کے نہیں ہو جیہتی **ف** تو اگر ان لوگوں نے چیز کو روک رکھا اور تلف ہو گئی تو ضمان
 دینے کے مثل غاصب کے دہن ہذا دراصل البتہ جو غلام بھاگے ہوئے کو لیکر آوے وہ اپنی مزدوری کے لیے اس غلام کو
 روک سکتا ہے **ف** اگر چاہو اسکے کام کا اثر غلام میں کچھ پایا نہیں جلتا اس لیے کہ غلام آپن مثل مالک کے تھا تو لانے والے نے
 گویا اس کو جلا کر مالک کے ہاتھ بوجھن اجرت کے فروخت کیا اور نہ فرشتے نزدیک اجیر کو حق بس زمین برابر ہے کہ اس کے کام کا
 اثر اس چیز میں ہو گا یا نہ ہو گا **ف** اگر مالک مال نے اجیر سے قید سبب کی نہ لگائی کہ یہ کام تو اپنے ہاتھ سے کرنا تو اس کو
 اختیار ہے کہ خواہ آپ کے پاس کسی اور سے کام لیتے اور اگر یہ قید لگا دی اجیر کو دوسرے سے کام لینا درست نہیں **ف** مگر یہ
 کہ اس کو غیر عورت سے دودھ پلوانا یا نر کی شرط اور بلا شرط طرح سے درختوں کا ایک شخص نے ٹھیک لیا اس بات کا کذب
 اہل عیال کوئے **ف** وگاہ مثلاً بھروسے جا کر درج بصرہ میں گیا صورت بعض اہل عیال اس کے مر گئے تھے تو شخص
 جو باقی تھے ان کو لیکر آیا اس صورت میں اجیر کو اجرت حساب سے ملے گی نہ کہ اس کو ایک خط دیا کہ اگر کوئی کچھ نہ بچا ہے اجرت
 عروہ بیکر گیا تو بیکر مچانے کے لیے وہ خط پھر لیکر کے پاس واپس کر لیا اس صورت میں عروہ کو اجرت نہ ملے گی **ف** یہی
 حکم ہے اگر کچھ کھانا بچا ہو کسی کے پونچانے کے لیے اور اس کے مچانے کے سبب وہ کھانا پھر مالک کے پاس پھر لاوے
 کہ اجرت نہ ملے گی نزدیک زمین کے اور نزدیک محمد کے خط زمین اس کو اجرت جانے کی ملے گی یعنی نصف پوری اجرت کی اور کھانے
 میں کچھ نہ ملے گا **ف** اگر اصل خط لکھوئی میں یہ کہ یہ جاگیر ہے کہ مالک نے خط لکھانے اور جواب لانے دونوں کو کہا ہو کہ اس واسطے
 کہ اگر جواب لانا نہ ہو کہ اس کو خط پھر لانے سے تمام اجرت لازم ہوگی چنانچہ شرح مجمع میں مصرح ہے اور ہاں محمد کے جامع
 میں خط لکھنا اور جواب لانا دونوں نہ ہو کہ میں انھی شخص کی **ف** صحیح ہے کہ یہ لکھنا کا یاد کان کا اگر چہ ذکر کر کے
 اس کام کا جو زمین کر گیا اس واسطے کہ عمل متعارفان دونوں میں سبب ہے تو طلق منصرف ہو گا ورنہ مستند
 کے **ف** اگر اصل خط لکھو اور اگر یہ اور کو اجرت نہ لکھو تو کان یا مکان میں جو کام چاہے کرے مگر وہ کام جس سے عمارت
 سے مست ہو جاتی ہے جیسے مکان وغیرہ **ف** اور لوہاری اور لاپٹوالی کران کا مومن سے عمارت میں نقصان آتا ہے
 تو بدوین رضامندی مالک یا ان چیزوں کی شرط ہو جائے سے عقدا جارہ میں یہ کام درست نہیں اس طرح مستاجر کو اختیار
 کہ جب مکان یا مکان کرایہ کو لیتے تو آپ سے یا اور کسی کو رکھے لیکن لوہار دھوبی وغیرہ جن سے عمارت میں نقصان
 ہوتا ہے نہ رکھے درختوں کا **ف** اگر زمین کرایہ کو لی واسطے عمارت بنانے کے یا درخت بونے کے تو درست ہے کہ چھ جب
 مدت اجارہ تمام ہو جاوے تو مستاجر کہ لازم ہے کہ عمارت اپنا او ٹھیکے زمین خالی مالک کو تسلیم کرے مگر جب کہ
 مالک زمین کا اس عمارت اور درخت کی قیمت دیتے ہے جو بعد کھد مابنے کے ہوتی ہے راضی ہو جاوے تو جو جبراً وسقہ
 قیمت مستاجر کو دیکر عمارت اور درخت بھی لے سکتا ہے اگر کھودنے سے عمارت کے اور درخت کے مالک کی زمین کا
 نقصان ہوتا ہو تو جبراً وسقہ نقصان نہ ہوتا ہو تو مستاجر کی رضامندی سے لے سکتا ہے یا مالک زمین کا راضی ہو جاوے
 اس بات پر کہ عمارت اور درخت اپنا ہماری زمین پر ہے تو زمین مالک کی یہی اور عمارت اور درخت مستاجر

یہی حکم ہے جو
 ہو لیا یا یا یا یا
 کے اور سے عمارت
 اور زمین کی عمارت
 اگر چہ عمارت
 ہو کہ عمارت کی
 برقی عمارت کی

ف لیکن عمارت اور درخت کا رہنے دینا اگر بعض اجرت کے ہو تو اجارہ ہوگا ورنہ عاریت ہوگا تو اب مالک زمین اور مالک مکان دونوں کو پوچھنا پڑے کہ زمین اور عمارت ایک شخص ثالث کو کرائی لیون اور کرائی قیمت زمین پر جو بغیر عمارت ہو کہ قیمت عمارت پر جو بغیر زمین ہو کہ تقسیم کر کے بقدر اپنے اپنے حصہ کے بانٹ لیون درخت خاندان صاحب طبع کا حکم ف رطب بلین درخت اور گھاس کے ہر مراد یہاں رطب سے وہ چیز ہے جس کو ایک مرتبہ بو دین تو ہر دو سلی ہمیشہ زمین میں باقی رہے اور اس کے پتے یا پھول توڑنے اور بیچتے جاوین فصل درخت کے پروف یعنی مستاجر رطب او کھیر کے خالی زمین تسلیہ کرنا واجب ہے کہ رطب کی جب کوئی انتہا نہیں ہوئی تو فصل درخت کے ہو گئی کہ وہ سکا او کھیر یا ضرر ہو اور غلات کھیتی کے کہ اگر مدت اجارہ ختم ہو گئی اور ابھی تک کھیتی کٹنے کا وقت نہیں آیا تو مستاجر پھر نہ کیا جائیگا کھیت او کھیر نے پہلے کٹنے کے وقت تک مہلت دیکھا دینی اور مالک زمین کو اجرت فصل دلائی جاوے گی اور اسی کھیتی کے حکم میں ہیں وہ ترکاریاں نکلی ایک انتہائی جیسے موتی کا جو نکلن وغیرہ درخت خاندان صاحب اگر ایک جانور سواری کو لایا یا اور کرایہ لیتے وقت فصل اپنے سوا بیٹے کا ذکر کیا بعد اس کے اپنے پیچھے ایک اور شخص کو بھی بٹھایا اور جانور ہلاک ہو گیا تو جانور کی نصف قیمت مستاجر کو دینا پڑے گی ف اور گرائی وزن کا اعتبار نہ ہوگا اس واسطے کہ کبھی ہلکا آدمی جو اواقف ہو سواری سے زیادہ ضرر پہنچاتا ہے اور چار چالی دیہی جو فن سواری کو جانتا ہو کنگا فراصل ص اور اگر مستقر ہو حج سے زیادہ لادنے سے جانور مر گیا تو تاوان دے بقدر زیادہ ہونے پر وجہ کے ف مثلاً اگر من لادنا ٹھہرا تھا اور اسے چار من لادا اس سے جانور مر گیا تو چوتھا من قیمت کا تاوان دیوے ص یہ حکم جب ذکر کہ وہ جانور اس قدر بوجھ کے لادے کہ جتنا مستاجر نے لادنا طاعت رکھتا تھا اور جو اس قدر بوجھ کی وہ جانور طاعت ہی نہ رکھتا تھا تو کل قیمت کا تاوان لازم آوے گا ف اسی طرح اگر ردیف کی سواری کی ہلکا طاعت ہی نہ رکھتا تھا اور مستاجر نے سوار کیا تو کل قیمت کا تاوان دیگا جیسے ردیف کو سو پہنہ کندھے پر بٹھایا بوجھ کی جگہ پر سوا ہو گیا یا بٹھکے پہنہ اپنے اوپر لادے ان سب صورتوں میں کل قیمت کا تاوان دیگا درخت خاندان صاحب اسی طرح اگر مستاجر نے جانور کو مارا یا اس کے لگام کھینچی اور جانور ہلاک ہو گیا تو کل قیمت کا تاوان لازم آوے گا امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک تاوان نہ ہوگا مگر جب کہ ایسی مار مارے یا اس طرح لگام کھینچے جو موافق دستور کے ہو ف اسی پر فتویٰ ہے اور امام نے بھی اسی قول کی طرف رجوع کیا درخت خاندان صاحب پر یہ کہانہ کہ قول سیات پر لالت کرتا ہے کہ مستاجر کو جانور کا مارنا جائز ہے وزن عرفی کے سبب اور مارنا اپنے جانور کو پس فنیہ میں ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ اگر اس کو ہرگز نہ مارے اور اس سے مواخذہ ہوگا اس ضرب میں جو نادیس زیادہ ہے یعنی شخص کو منع کرنا درست ہے علی الخصوص جب مالک جانور کے سونہرے یا دیگر درخت خاندان صاحب اگر ایک جانور کو کرایہ لیا ایک مقام معین تک لے جائے یا اس مقام سے آگے لے گیا بعد اس کے پھر اسی مقام تک پھر لایا وہ جانور ہلاک ہو گیا تو اس کو ضمان دینا ہوگا ف اسی حکم پر عاریت میں اور بعضوں کے نزدیک ضمان جب نہ قطع ہونے کے لیے کرایہ لیا ہو اور جو گنجانے جانے کے لیے لیا ہو تو تاوان نہیں ہے لیکن صحیح قول دل ہے کہ دونوں صورتوں میں

عقد اجارہ لازم ہو جاوے گا اور غلام الروایۃ میں ہر ایک کو حق فسخ ہو چکا ہے چنانچہ اگر پہلی تاریخ کی شام تک اسے
 کہ فقط رویت چاند کی آن کے اعتبار کرنے میں حج کے لکھا والا اصل صریح کر کے سب مہینوں کا لکھا ذکر کر دیوے تو سب
 میں صحیح ہو جاوے گا مثلاً یون کد دیوے کہ یہ گھر میں ہے تجکو چھ مہینے تک اجارہ دیا ہے مہینے پاتا کر ایہ اس طرح اگر سال بھر تک
 اجارہ دیکو اسی طرح یعنی یون لکھ کہ یہ گھر میں ہے تجکو سال بھر اجارہ دیا ہے مہینے میں اتنا کر ایہ صراحت پر مہینے کے
 کر ایہ کا ذکر کرے **ف** یعنی سال بھر کا کر ایہ ذکر کر دیوے اور ہر مہینے کا کر ایہ بیان کرے تو صحیح ہوگا اور اس سال
 کے کر ایہ کو ہر مہینے پر تفریق کر لیں گے۔ **ح** مثلاً **ح** اور ابتدا سے مدت اجارہ وہ کہ جو نہ گزرے ہو **ف** مثلاً یہ کدیا
 ہوگا کہ جارہ شروع ہوگا غرہ ماہ جب یا غرہ ماہ رمضان سے **ح** اور اگر ابتدا سے مدت نہ گزری ہو تو وقت عقد اجارہ
 وہی اول مدت ہوگا اگر اجارہ منعقد ہو اوس وقت جب چاند دیکھا گیا تو مہینوں کا شمار چاند چاند ہو کر لگایا اور اگر
 اجارہ ہو اوشنا سے مہینے میں **ف** مثلاً دسویں آٹھویں چودھویں مہینوں وغیرہ **ح** تو امام ابوحنیفہ کے
 نزدیک مہینوں کا شمار دنوں سے ہوگا یعنی جب تیس دن پورے ہو کر تیس گئے تو ایک مہینا ہو جاوے گا اور صاحبین
 نزدیک پہلا مہینہ دنوں سے پورا کیا جاوے گا اور باقی چاند چاند ہو گیا پس اگر ذی الحجہ کی دسویں تاریخ سال بھر کا اجارہ
 ہو تو امام شافعی کے نزدیک سال پورا ہوگا ورنہ دنوں کے شمار سے ہر مہینہ تیس دن کا تو ایک سال تین سو ساٹھ
 دن کا ہوگا اور صاحبین کے نزدیک ذی الحجہ اگر تیس دن کا ہو تو سال تمام ہوگا دوسرے سال کے ذی الحجہ کی دسویں تک
 اور اگر ذی الحجہ اوتیس دن کا ہوگا تو سال تمام ہوگا ذی الحجہ کی گیارہویں تاریخ کو اور حق یہ کہ تمام ہوگا سال دسویں تک
 کو دو دنوں صورتوں میں کیا تو نے سنا کہ ایک سال میں دو عید اضحیٰ ہوں **ف** ہمارے عرفہ کے موافق
 مذہب صاحبین کا ارلی بالعلیٰ ہے **ح** اور جائز ہے **ح** دنیا حرام کی اور حجام کی **ف** درختا میں وطہرت
 حجام کے جواز کی یہ مرقوم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جحفہ کے حمام میں تشریف لیگئے تھے لیکن مواہب اللدیہ
 میں لکھا ہے کہ دخول حمام جحفہ کی حدیث موضوع ہے اس صورت میں اولیٰ یہ کہ استدلال کیا جاوے تعارف ناس اور ہجرت
 اہرت سے ناجائز اس واسطے ہو کہ اس پر اجماع ہے مسلمان کا اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جسکو مسلمان
 نیک جانین وہ اللہ کے نزدیک بھی نیک ہے اور جسکو مسلمان بد جانین وہ اللہ کے نزدیک بھی بد ہے کہ ناپسند
 تخریج ہر ایہ میں کہ یہ حدیث غریب ہے مرفوعاً البتہ روایت کیا اوسکو احمد نے موقوفاً ابن مسعود سے اس طرح روایت
 کیا اوسکو خبر اور طبرانی اور طیالسی نے ترجمہ ابن مسعود میں اور حجام کی ہجرت کے جواز کی دلیل یہ کہ روایت کی
 بخاری نے ابن عباس سے کہہ کر بچھنے لگا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اور صحابہ کرام نے والے کو ہجرت
 اوسکی اور اگر مہویٰ مہوریٰ اوسکی حرام تو نہایت ہے آپ اوسکو اور وہ جو مہویٰ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہہ دیا
 اپنے حرام سے کہانی حجام کی اور عیث ہے کہ سب حجام کا روایت کیا اوسکو سلم نے رافع بن خدیج سے سو وہ حدیث
 منسوخ ہے یا معمول ہے اور پر کراہت منہی کے واللہ اعلم **ح** اور درست ہے اجارہ لینا اٹکا ایک برس میں **ف** سب
 رواج لوگوں کے بخلاف باقی حیوانات کے یعنی شیعہ نوشی کے واسطے کہ یہ بکری کو اجارہ لینا یا اجارہ دینا جائز نہیں۔

عدم زوج کے سبب صریح انا کو نوکر رکھنا اس کے کھانے اور کپڑے پر جائز ہے امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس کے متنازعہ کے نزدیک جائز نہیں ہے بوجہ مہول یعنی اجرت کے اور بھی موافق قیاس کے ہے اور امام صاحب یہ کہتے ہیں کہ یہ جمالت موجب مناعت نہیں ہوتی کیونکہ انا پھر خوک اور پوشاک کی کشائش کی عادت ہے نیچے کی محبت اور شفقت سے فقاہی کبریٰ میں ہر گز انا کے نوکر رکھنے میں دودھ پلانے کی مدت معین کرنا بالاجماع شرط ہے وکیل اسکے جائز کی صاحب ہدیہ نے قول مستند کا فان ارضعن لکھن فائوھن بخودھن یعنی اگر دودھ چلاوین تو کھائے یہ تو دودھ تم اجرت اؤنی بیان کیا ہے دوسرے یہ کہ عمل و اداس امر جاری تھا عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں اور حضرت نے اس کو قبول کیا اور ثابت رکھا ص اور انا کے خاوند کو جائز ہے کہ اپنی زوجہ سے وکیل کرے لیکن نہ مستاجر کے گھر میں ف اس واسطے کہ گھر ملک ہے مستاجر کی تو وہ منع کر سکتا ہے ص انا کے خاوند کو فسخ اجارہ پہنچتا ہے اگر اس کا خلیع ظاہر ہو لوگوں میں یا دوسرے لوہ ہو وین پس حق کی نیابت کے لیے اور الزکاح کا ثبوت صرف انا کے اقرار سے ہووے تو فسخ اجارہ نہیں کر سکتا ف کیونکہ صرف اولیٰ دونوں کا قول مستاجر کے زوال حق میں قبول نہ ہو گا دسٹخار ص اور بچے والے فسخ کر سکتے ہیں عقد اجارہ کو اگر انا یا میرا ہو جاوے یا حاملہ ہو جاوے ف اس واسطے کہ دودھ عورت مرصیہ اور حاملہ کا لڑکے کو ضرر کرتا ہے لکن فی الاحکام تیمیج جائز ہے فسخ اگر اس کی زنا کاری اور فسق و فجور ظاہر ہو جاوے یا لڑکا اس کے دودھ کو قورڈا لیا ہو گیا وہ چور ہو گیا لڑکا اس کی چھاتی موزین بیت ہو گیا دودھ اس کا نہ پیتا ہوگا انا حاصل جو اخرجے کو ضرر ہو تو اس کا منع مستاجر کو پہنچتا ہے چنانچہ زمانہ دراز تک انا کا غائب رہنا اور جو ضرر ہو اس کا منع جائز نہیں اور اس قدر اجارہ سے مستثنیٰ ہو گا ناز کے اوقات کے مانند لکن فی الخطا وئی اور کفر کے سبب فسخ اجارہ جائز نہیں اس واسطے کہ کفر اس کا صغیر کو ضرر نہیں کرتا اور اگر بچے کا باپ مر جاوے یا تو اجارہ نہ ٹوٹے گا البتہ اگر لڑکا یا انا کوئی ان میں سے مر جاوے تو اجارہ فسخ ہو جاوے گا دسٹخار ص اور انا پر لازم ہے بچے اور اس کے کپڑوں کا دھونا اور اس کا کھانا تیار کرنا اور اس کے بدن میں تیل لگانا ان چیزوں کی قیمت اور ان چیزوں کی قیمت اور اس کے دودھ پلانے کی اجرت بچے کے باپ پر ہے ف اگر بچے کا مال شوہر ورنہ اوس کے مال سے دیجاوے گی دسٹخار ص سو اگر انا نے بچے کو کبریٰ کا دودھ پلایا اس کو کھانا کھلا کر کھیا اور مدت اجارہ کی گزر گئی تو اجرت نہ پاوے گی ف برخلاف اس صورت کے کہ انا نے اپنی لونڈی سے یا اولیٰ عورت کو نوکر رکھ کے دودھ چلا دیا کہ اس صورت میں انا کو اجرت ملے گی مگر جب خود انا کے دودھ پلانے کی شرط ہو گئی ہو تو بغیر سے دودھ چلا دینے میں سخت اجرت نہ ہوگی بر قول اصح اور وجہ یہ کہ اجرت واجب ہوگی دسٹخار و فی خطا وئی ص اور نہیں صحیح ہے اجارہ لینا اذان کے واسطے ف اس واسطے کہ روایت کیا ابو داؤد عثمان بن ابی العاص سے کہا کہ کما یمنے یا رسول اللہ کر نیچے جکوا مام اپنی قوم کا فرمایا آپ نے تو امارہ نکال کر اور کھ تو ایسا نمودن جو نہ لیرے اذان پر اجرت ص اور حج اور امامت کے واسطے اور قرآن اور فقہ کی تعلیم کے واسطے ف اور نسل فقہ کے اور علوم دینیہ میں اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے

پڑھو تم قرآن کو اور نہ روٹی کھاؤ اور اسکی روایت کیا اوسکو امام احمد نے مسند میں کلمہ سکا یہ کہ کبھی عبادت اور طاعت
 کے لیے اجارہ درست نہیں ہے۔ حدیث بخاری میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص قرآن اور فقہ اور
 امامت اور اذان درختانہ صر کے لیے اجرت لینا درست ہے۔ **ف** کیونکہ قاعدہ ہمارے نزدیک یہ ہے کہ
 کہ اجارہ طاعت اور معاصی پر درست نہیں ہے بلکہ جب کسی نے کلمہ یا قرآن یا حدیث یا فقہ اور طاعت اور معاصی پر اجارہ
 تعلیم قرآن اور فقہ کے لیے اس وقت کہ یہ باوجود یہ چیزیں محو اور ضائع نہ ہو جائیں گے۔ **ف** الاصل کہ میں کہتا ہوں موافق
 قول مفتی بر کے ایک حدیث بھی موجود ہے جسکو روایت کیا بخاری نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 و سلم نے زیادہ لایین اول چیز و ثانی کہ جسے لیا متھے اجرت کتاب اللہ کی کہ **ف** واللہ اعلم **ص** تو جب بنظر زمانہ حال
 ان چیزوں کی اجرت لینا درست ٹھہری تو مستاجر پر جبر ہوگا اوس اجرت کے لیے نہ چاہو اسے قبول کی کہ اور درست
 نہیں ہے کہ اوسے خوش بین ہو اس ہوگا اور بھی جبر ہوگا اوس سببائی کے لیے نہ چاہو اسے قبول کی کہ اور درست
 عربی میں اوسکو ملوہ کہتے ہیں ملوہ ایک ہدیہ ہے جو مملوک کو دیا جاتا ہے بعض سورتوں کے شروع ہونے پر چنانچہ سورتہ
 اور فتح اس ہدیہ کا نام ملوہ ہوا کہ اکثر ملوہ دیا کرتے ہیں اور لغت کے اہل ماوراء النہر کی گداز **ف** الاصل کہ میں کہتا ہوں
 ہر اجارہ مشاع کا اگر اپنے شریک **ف** یعنی جسے ایک ہی شریک ہو اور جو دو میں شریک ہوں تو ایک شریک
 اجارہ دینا درست ہوگا درختانہ اور یہ مذہب امام صاحب کا ہے اور صاحبین کے نزدیک اجارہ مشاع کا درست ہے شریک
 اور غیر شریک **ف** الاصل کہ میں مفتی بر قول امام صاحب کا ہے اور اوس پر اعتماد کیا ہے اگر ابابش روح اور متون طحاوی
ص اور نہیں جائز ہے اجرت لینا نہ کہ چھوڑنے کی مادہ پر گامجن کر نیکی واسطے **ف** اوساطہ کہ حدیث شریف میں ہے کہ
 کہ فرمایا حضرت نے حرام ہے ہر اجرت لینا نہ کہ گدوائی کی مادہ پر یہ حدیث ہر ایک میں ہے کہ اس لفظ سے غریب
 ہے البتہ روایت کیا بخاری نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ کہ گدوائی سے مادہ پر **ص** سطح
 حرام ہے ہر اجرت لینا لاک و نوذا و بلب و تمام آلات نمود و لعب کے بجانے کے لیے **ف** اوساطہ کہ یہ معاصی
 داخل ہیں اور معاصی پر اجرت لینا ناجائز ہے اور بیان انکی حرمت کا انشاء اللہ اگے آوے گا **ص** اگر ایک شخص نے دوسرے کو
 سوت دیا اسطرح کہ کہتا ہے سوت کا کپڑا بن دیوے اور وہا سوت بنوائی کی فردوری میں ہے دیوے یا ایک
 گدھا غلام اٹھانے کے لیے کہ کہیہ کو لیا بعوض کچھ غلے کے تو میں سے یا ایک میل اجارہ لیا واسطے آنا پسینے کے بجواز
 تھوڑے آٹے کے اوس میں سے تو یہ بارہ فاسد ہے **ف** قاعدہ گالیہ سکا یہ کہ جب اجرت وہ شے ہوگی جو مستاجر کے عمل
 پیدا ہوتی ہے تو وہ اجارہ فاسد ہوگا اور تیسری صورت کا نام فقیر طحان ہے یعنی آٹا عیسے والے کا اجارہ اوسے آٹے میں
 دیوے اور منع کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس روایت کیا اوسکو دارقطنی اور بیہقی نے ابو سعید خدری سے
 اور اول اور دوسری صورت معمول ہیں اور یہ صورت ثانیہ کے گداز **ف** الاصل کہ میں کہتا ہوں معر زیادہ **ص** یا ایک
 نان پڑھو مگر کیا نا کہ اسقدر آٹے کی روٹی بکاد دیوے آج کے روز بعوض کہیں م کے **ف** تو یہ بارہ فاسد ہے نزدیک
 امام اعظم کے اور نزدیک صاحبین کے درست ہے صاحبین یہ کہتے ہیں کہ مستاجر نے معتقد علیہ عمل کیا ہے اور وقت

ذکر مختصر تفصیل کے لیے ہر امام اعظم یہ کہتے ہیں کہ مستاجر نے جمع کر دیا عمل اور وقت میں اور عمل کے معقود علیہ زمین
مستاجر کو نفع ہر دور وقت کے بیان کرنے میں صرف تسلیم نفس معقود علیہ ہوتا ہے اور زمین نفع ہر اجیر کو تو آئندہ حسب
منازعت ہوگا اور یہ بھی نہیں ہو سکتا کہ معقود علیہ دونوں ہوں مثلاً روٹی پکایا کرے سارے دن کا ایک آن خالی
نہ رہے اس لیے کہ یہ ممکن نہیں ہر عاۃ یہاں تک کہ اگر یوں کہا کہ روٹی پکا دو بے آئینے دن میں تو امام سے مروی ہے
کہ صحیح ہو جائیگا اس واسطے کہ کہنے سے استغراق جائز ہاگنا فی الاصل صحیح یا زمین اجارہ لی اس شرط پر کہ
مستاجر اس کو دوبارہ جوتے وقت تو اگر مراد یہ ہے کہ مستاجر زمین پھیرے وقت جوت کر دیوے تو کچھ شک نہیں ہے
اجارہ کے فساد میں اس لیے کہ ایسی شرط جو عقد جارہ تقضی نہیں ہے اور زمین نفع ہر اصل المتعاقدين یعنی موجر کا
اور اگر یہ مراد زمین کے بلکہ وہ زمین ایسی ہے کہ بدون دوبارہ کے جوتنے کے کھیت نہیں ہوتا تو عقد فاسد ہوگا اس واسطے
کہ اس صورت میں یہ شرط ایسی ہوئی جس کو عقد تقضی ہے اور جو بدوین دوبارہ کے جوتنے کے کھیتی ہو جاتی ہے تو اگر
اثر اس دوبارہ جوتنے کا بعد ختم ہو جائے عقد جارہ کے باقی رہیگا تو اجارہ فاسد ہوگا اس واسطے کہ زمین منفعت
ہر مالک زمین کی اور جو باقی نہ رہیگا تو اجارہ جائز ہوگا گنا فی الاصل صحیح یا زمین کی زمین کھود دیوے
وقت مراد دونوں سے یہاں بڑی نہ زمین میں نہ چھوٹی چھوٹی نالیان اس واسطے کہ منفعت بڑی نہ زمین کی بعد
میت اجارہ کے بھی باقی ہوگی گنا فی الاصل صحیح یا زمین پائس ڈال دیوے اس واسطے کہ اس کی منفعت بھی بعد عقد باقی رہیگی گنا
فی الاصل صحیح یا زمین اجارہ زراعت کے لیے ہر جوت پر کہ جو مستاجر کی زمین میں جوت کرے اور شامی کے نزدیک مستاجر ہر بار جوت پر
ایک نفع کا اجارہ ہر جنس نفع سے چنانچہ اجارہ کھیتی کا سکتی سے اور کوب کا کوب فاسد کر گنا فی الاصل صحیح یا زمین
سب قسین اجارہ کی فاسد ہیں ہاں اگر زمین اجارہ لی اس شرط پر کہ مستاجر اس کو جوتے تا در بوے یا اس کو تھپے او
بوے تو درست ہے وقت کیونکہ یہ شرط موافق عقد کے ہے صحیح اگر زمین اجارہ لی اور یہ بیان نہیں کیا کہ اگر
میں زراعت کر گیا یا کس چیز کی نہ امت کر گیا تو اجارہ فاسد ہوگا اگر موجر نے تعمیر کی ہو اور جو عام کر دیا ہو کہ
مثلاً یہ کہد یا جو کہ جس چیز کی چاہے زراعت کر تو جائز ہوگا ہر خلاف مکان کے کہ اس کا اجارہ سکونت پر محمول
ہوگا اگرچہ شک ہے اگر زمین اجارہ لی اور بیان نہ کیا زراعت وغیرہ کو اور اجارہ فاسد ہوا بعد اس کے مستاجر نے
اوس میں زراعت کی اور مدت گزر گئی تو اجارہ صحیح ہو جائیگا اور محمد کے نزدیک صحیح ہوگا اگر ایک اونٹ مصر
سک کر ایک کولیا اور بوجھایا نہ لیا کہ تباہ ہو گیا اور بوجھ موافق عادت کے لا دا اور اونٹ مر گیا تو مستاجر پر تاوان نہیں
ہر طرف اس واسطے کہ اجارہ فاسد ہو تو وہ اونٹ مستاجر کے پاس امانت رہیگا جیسا کہ جارہ صحیح میں امانت ہے
وقت اور امانت کا ضمان نقدی سے ہوتا ہے اور مستاجر نے جب بوجھ بقدر معقول لا دا تو اس نے
نقد ہی نہیں کی پھر ضمان کی کیا وجہ ہے صحیح اور اگر اس اونٹ نے بوجھا مصر تک پہنچا دیا تو اونٹ کا
اجرت سے متعلقہ نہیں ہوگا اگرچہ مستاجر نے قبضہ کرنے کے وقت اجارہ زمین کی صورت میں بغیر ذکر
زراعت کے اس کا بوجھ لائے کے ہے بارہ اونٹ کی صورت میں صرف فانی عقد جارہ کو نسخ کر دیوے نفع فساد کو

باب اجیر یعنی مزدور کے ضمان ہونے کے بیان میں

اجیر مشترک وہ ہے جو تحت ہو اجرت کا بعد عمل کے ف بلا بزرگین و کمین و کمینوں کا کام کرتا ہو جیسے درزی و کپڑا
دھوبی وغیرہ یا ایک شخص کا کام کرے بلا تعیین وقت یا تعیین وقت لیکن بلا تخصیص مستاجر کے کام کے جیسے
ص تو وہ عامہ غلابوں کا کام کر سکتا ہے ایسی نام اسکا اجیر مشترک ہوا اور مقابل اسکا اجیر خاص دراجیر
وحد جبکا بیان آئے تاکہ ص اور اجیر مشترک ہوتا وان لازم نہوگا اوس چیز کا جو اس کے پاس تلف ہو جاوے اگر چاہو اس پر
تاوان دینے کی شرط ہو گئی جو ای ہر فتویٰ ہر ف یہی قول مروی ہے حضرت عمرؓ اور علیؓ سے ص اسلئے کہ مال اجیر مشترک
پاس امانت ہے اور امانت کا ضمان نہیں ہوتا مگر تعدی سے اور صاحبین کے نزدیک اجیر مشترک ضمان ہوگا مگر
اوس صورت میں کہ وہ مال ایسے بہت ہلاک ہو جاوے جسکا بچاؤ ممکن نہیں جیسے خود مر جاوے یا آتش زنی عظیم
ہو و تان اگر وہ مال چوری ہو جائے اور اجیر مشترک نے اوسکی حفاظت میں کمی نہ کی ہو جب بھی ضمان ہوگا نزدیک صاحبین
کے مثل اوس ودیعت کے جو بیع میں اجرت کے ہو و کہ وہین حفاظت مال کی مودع پر لازم ہوئی ہے اور اب سفید
یہ کہتے ہیں کہ اجرت مقابلہ عمل میں نہ حفاظت کے بلکہ میں تو مثل اوس ودیعت کے ہوئی جو بلا اجرت ہو و لیکن اگر
مستاجر نے شرط کی ضمان کی تو بعض مشایخ کے نزدیک یہ کہ ضمان ہوگا نزدیک امام عظمیٰ کے اور نزدیک بعضوں
ضامن نہوگا اور تہامین اسی قول کو اختیار کیا ہے اسلئے کہ شرط ضمان کی ودیعت میں باطل ہے لیکن ممکن ہے کہ کہا جاوے
کہ جب مستاجر نے ضمان کی شرط کر لی ہے تو اجرت بمقابلہ عمل و حفاظت دونوں کے ہو گئی تو اس صورت میں اوس بیعت
کے حکم میں جو بلا اجیر نہوگی ف یہ مضمون پر اصل کتاب کا اور زیلعی میں ہے کہ فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے اسلئے کہ
اہل حرفہ دعا بلا اور غائب ہونے میں اور تاوان کے لازم آنے سے لوگوں کے مال محفوظ رہیں گے اور تاوان میں ہے
نصف نیت پر صلح کر لینے کا فتویٰ دیا ہے غایتہ الاطوار ص البتہ اوس مال کا تاوان لازم ہوگا جو تلف ہو گیا اور
عمل سے جیسے دھوبی کے کوٹنے سے کپڑا پھٹ جاوے یا مزدور کے پھسلنے خواہ جس قسمی سے بوجھ کو یا بظاہر ہو و
اوسکے ٹوٹنے سے مال ضائع ہو جاوے یا مال ح کے ناؤ کھینچنے سے ڈوب جاوے اور مال غرق ہو جاوے یہ بیعت
ہمارے اور فراء و شافعی کے نزدیک ضمان نہوگا اسلئے کہ عمل اوسکا مالک کے اذن سے ہے جواب یہ کہ مالک
اذن عمل صالح کو تہا نہی سے عمل کو جس سے نقصان ہو و کہین کہتا ہوں کہ مراد عمل سے تلف ہو جانے سے یہ ہے
کہ عمل اوسکا مستحاج ہو گیا اور سقد سے جو موافق عادت کے ہے جیسے جام میں آنا ہر باوہ عمل میں متعارف معلوم ہوتا ہے
لکڑی والا فصل اور درختان عادیہ منقول ہے کہ ضمان دونوں صورتوں میں ہے خواہ تجا و زہود و معاصی یا غلاب
جام کے اور تہامین میں ہے کہ گشتی کے خوف ہونے سے تاوان لازم ہونا اوسوقت پر ہے جب کہ اسکا مالک یا اوسکا
وکیل گشتی میں موجود نہوے ورنہ تاوان لازم نہوگا ص اور جو اس ناؤ کے ڈوبنے سے یا راستی کے
ٹوٹنے سے کوئی آدمی تلف نہ ہو جاوے تو اسکا تاوان لازم نہوگا اور تاوان میں چاہی کھینچنے والے پر اوسکو تری
پر زور ہے بیوں کی فصد کھونے والے پر جو مکان معاصی سے تجا و زہین کر گیا ف پھر اگر مکان مستحق

منفعت فوت ہو جاوے جیسے گھر کا دریاں ہو جائیاں یا بی بی کا یا زمین زراعت کا پانی بند ہو جائے اگر باکل پانی نہ ہو
بلکہ کم ہو گیا تو مستاجر کو اختیار ہے چاہے اجارہ کو نسخ کر دیوے کل زمین میں یا چھ نقد زمین سبب ہو کہ اس کے حساب سے
اجرت دیوے اگر حمام اجارہ لیا ایک بی بی میں پھر دوسری بی بی کے لوگ سب وہاں سے کوچ کر گئے تو ہر بی بی سے
ساقط ہوگی اور اگر بعض محل گئے تو اجرت ساقط نہ ہوگی حد بخنداد ص یا اوس منفعت میں غفل ہو جاوے جیسے غلام
کا ہمار ہو جانا اور جانور کی پیٹھ لگ جانی یا لکڑی ایک دیوار گر جانا حد بخنداد ص تو اگر مستاجر نے باوصت
غفل کے اوس سے نفع اٹھایا یا موجدہ نے اوس عیب کو زائل کر دیا تو ایک مستاجر کو حق نفع نہ رہا اسی طرح نسخ
اجارہ کا ہو سکتا ہے خیار الرضا و خیار الرویت سے و اور شافعی کے نزدیک خیار الشطر سے نسخ اجارہ کا نہ ہوگا
ص اور عذر سے عذر و سکو کہتے ہیں کہ اگر مستاجر اجارہ کو باقی رکھے تو ایسا نقصان اوس کا ہوتا ہے جو عقد اجارہ کا وہ سپر
لازم نہیں ہوا تھا مثال اوسکی یہ کہ ایک شخص نے درو کے سبب اپنے ذانت او کھاڑنے کو ایک شخص کو اجرت پر کیا
اور قبل اوکھڑنے کے درو جانا ہوا کیونکہ بصورت میں اگر عقد اجارہ باقی رہے تو صحیح سالم ذانت کو اوکھاڑنا نہ تھا
اور یہ مستاجر پر لازم تھا لکن فی الاصل ص یا روضہ کی عورت و لمیہ کے لیے باورچی کو مقرر کیا پھر زور مگرئی یا
اوس نے غفل کر لیا کیونکہ بصورت میں اگر عقد باقی رہے تو مستاجر کو ضرر ہو تا ہے بدون و لمیہ کے کھانا پکانا لکن فی الاصل
ص یا موجدہ پر بین بطل حکمالاتی ہوا کہ بدون اوس شر کے پیچھے جو اجارہ میں دی ہے وہ قرض یا نہیں ہو سکتا و برادر
ہے کہ وہ قرض سب لوگوں کو معلوم ہو گیا ہو ان کے بیان سے یا موجدہ کے اقرار سے ثابت ہو ہو کہ حد بخنداد ص
یا ایک غلام خدمت کے لیے نوکر رکھا یا شہر کے اندر کے کاموں کے لیے نوکر رکھا پھر مستاجر کو سفر کرنا پڑا و اسو
کہ اگر مطلق خدمت کے لیے نوکر رکھا جب بھی مراد وہی خدمت ہوگی جو شہر میں ہوتی ہے تو اس صورت میں اگر غلام کے
مانگنے سے مستاجر کو سفر سے روکا اور کما عقد اجارہ پر قائم رہے تو مستاجر کو حق نسخ ہو چکتا ہے اور اگر خود مستاجر نے چاہا
کہ غلام کو اپنے ساتھ سفر میں لجاوے تو مالک کو نسخ ہو چکتا ہے اور جو مالک غلام کے لجانے پر رضی ہو گیا تو
مستاجر کو نسخ میں پہونچا لکن فی الاصل ص یا دکان تجارت کے لیے کرایہ کو لی پھر مستاجر مفلس ہو گیا
یا ایک درزی نے ایک غلام نوکر رکھا سینے کے لیے پھر اوستے یہ کام چھوڑ دیا و فقہائے کمال کہ مراد درزی
سے وہ درزی ہے جو اپنا مال صرف کر کے سلائی کرتا ہے اور اوس کا مالی جاتا رہا کیونکہ یہ البتہ عذر ہے لیکن وہ درزی
جس کا مال اسوئی اور بی بی کے کچھ نہیں اول اجرت پر وہ سلائی کرتا ہے تو وہ مراد نہیں ہے اس واسطے کہ عذر تحقیق نہ
ہے لکن فی الاصل ص یا ایک جانور سفر کو جانے کے لیے کرایہ لیا پھر خرم سفر کا جلا دار جو کرایہ دینے والے کا خرم
سفر کا جاتا رہا تو یہ عذر ہوگا و اسو اسطے کہ اوس کو ممکن ہے کہ جانور کے ساتھ اپنے شاگرد یا کسی اور مرد و کو لے کر
حدایہ ص یہ طرح خیاط نے اگر غلام کو اجارہ لیا و اسطے سلائی کے پھر سلائی ترک کی اور صراف کی کار اور کیا
تو یہ عذر نہ ہوگا اس لیے کہ ممکن ہے کہ ایک ہی دکان میں ایک طرف غلام سیار کرے اور دوسری طرف میرانی کرے
و اور اگر مستاجر نے ایک گھر کرایہ کو لیا پھر ارادہ سفر کا کیا یا ایک پیشہ کے لیے دکان یا چھوڑ دیا تو عذر ہوگا

درختدار ص اٹھ کر موبہ نے ایک چیز کو اجارہ میں دیا پھر وہ چیز بیڑا لی تو یہ غدر ہوگا **ف** بدون لایق ہونے
 دین کے اور بیع اوسکی موقوف رہیگی مدت اجارہ کے گزرنے تک اور یہی قول مختار ہے لیکن مستاجر کو منفعہ بیع نہیں
 پہونچتا درختدار ص اجارہ خود منفعہ ہو جائے اگر اعدا قین کی موت کے بعد بیع ہو جائے تو یہ بیع صحیح ہے اور اگر وہ بیع عقد اجارہ کیلئے
 وصی تہیم کے لیے کرے **ف** یا باطل اور اگر کے لیے کرے تو صحیح ہے بلکہ طرف سے یا ستولی وقت تو ان کے مرنے سے عقد اجارہ منسوخ ہوگا

باب مسائل متفرقہ کے بیان میں

اگر زمین اجارہ یا عایت کی ٹھوٹیاں جلا میں اور اوس کے سبب دوسرے کی زمین میں کوئی چیز جل گئی تو جلائے دے اور پتا وان
 نہیں ہوگا اگر جلائے وقت زور کی ہو انہو کو اور جو ہوا زور کی ہو وہ تو تاوان دینا ہوگا **ف** اٹھ کر کوئی
 شخص اوسجا میں جہاں رکھنے کا استحقاق رکھتا ہو کوئی چیز رکھے اور اوس کوئی چیز یا مال یا جان تلف ہو جائے تو ضمانت کا
 اور اگر وہاں رکھے جہاں رکھنے کا استحقاق نہ ہو جیسے دوسرے کی ملک میں یا رہے تو ضمانت ہوگا تو اگر رہے ہوں اگر
 والدہ اور اوس کے کچھ نقصان ہو تو تاوان دیکھا الا اوس صورت میں کہ ہوا اوس آگ کو اور اگر کو زمین لیا جائے اور
 اوس نقصان ہو تو ضمانت ہوگا بخلاف اعدا قین المختار ص اگر درزی یا رنگر یا ایک شخص کو اپنی دکان پر جھانک
 جو دکان دار کو بیٹے یا ننگے کا کام کو گون سے لیکر دیوے نصف نصف اجرت پر تو صحیح ہے **ف** برابر ہر کر دیوے
 کا پیشہ ایک ہو یا مختلف درختدار ص جیسے ایک اونٹ کر لیا گیا ایک مقام معین تک یہ بیان کر کے دوسرے ایک
 محل الا دبا دیکھا اور دھن سوا ہو گئے **ف** تو یہاں اگر لپٹ نہ غیر معین ہے اور گچا وہ اور سوار سے نہیں گئے
 لیکن یہ اجارہ جائز ہے بوجہ رواج کے چنانچہ اب تک حجاج کا مکہ معظمہ میں یہی طور ہے لیکن گچا وہ اور بوجہ دکھا دینا حال
 کو بہتر ہے تاکہ بعد کچھ انہو کو دشنامی کے نزدیک یہ اجارہ درست نہیں بوجہ جہالت کے ص تو اگر اونٹ کر لیا جائے
 لاوے ایک مقدار معین کے تو شے سے بعد اوس کے جس تو شے میں کچھ کھالیا تو اوس کے بے اوس قدر تو شہ اور سوار
 اگر ایک شخص نے دوسرے کا گھر غصب کیا اور مالک نے کہا کہ تو میرے گھر کو خالی کر دے ورنہ میں تجھے ہر شے پیچھے
 اتنا کر لیا ہوں گا اور غاصب نے یہ نہ گھر خالی نہ کیا تو اوس پر اوس قدر کر لیا کہ لازم ہوگا جتنا مالک نے کھدیا تھا الا اوس صورت
 میں کہ غاصب مالک کی ملک کا منکر ہو اگر غاصب مالک بعد اوس کے اپنی ملک پر گواہ قائم کرے یا مالک کی ملک کا اقرار کرتا ہو
 لیکن اجرت دینے کا انکار کر دیوے کہ ان دونوں میں تو نہیں غاصب پر کر لیا یہی لازم نہ آویگا اسلئے کہ وہ اقرار نہیں کرتا
ص صحیح ہے اجارہ بیع اجارہ اور مزاحمت اور ساقاات اور رکالت اور کفالت اور مضاربت اور قاضی کرنا اور میر
 کرنا اور وصیت کرنا اور آزاد کرنا اور طلاق دینا اور وصیت کرنا ایک زمانہ آئندہ کی طرف نسبت کے لیے صحیح
 محرم میں کہے کہ میں یہ مکان نخل کو کر دیوے رمضان سے غلے سال تماش بیج اور بیج کی اجازت و صورت کہنی
 کے بیج کر نیکی اور بیع کرنا بیج کا اور شریعت اور شرکت اور سبب اور کلک اور وصیت بعد طلاق اور صلح مال سے اور یہی لازم
 کرنا دین سے کہ ان کو زمانہ آئندہ کی طرف مضام کرنا صحیح نہیں **مسائل** ملحقہ تحریر شہادت اور حلیہ
 فتوے پر اجرت لینا درست ہے کہ اسے کتابت کی اجرت پر سطر ہے کہ ہر حق میں غلطی کی تو مالک کو اعتبار ہے کہ چھ

وہ کتاب کیسے اور کتاب کو اجرت مثل مویے لیکن اجرمعین سے زیادہ نہ دیوے اور چاہے اپنے کاغذ و شرنوائی کے دام پھر مویے صرف نے اجرت لیکر روپہ پر کھ نیے پھر کچھ روپہ کوٹھٹے بجھے تو اس کے حساب اجرت پھر لیا جائیگی دلائل سے وہ کچھ اجسکو بیع کے لیے لیے پھر تاجر کو دیا اگر تاجر سفر کر جاوے تو دلال پر تاوان نہیں ہر اگر مستاجر بسبب سفر کے فسخ اجارہ کیا جاوے اور سفر کر جاوے تو اس کا یقین نہیں تو اس کو قسم دیکو یا اس کے رفیقوں سے پوچھ لیا اگر ایک شخص مریوں مرا اور اس کے بعض اشیاء کو کون کس بکرا میں چکانا لایو ورنہ شکی ہے چکا تھا تو مستاجرین بعد نماز ہا ہوا ورنہ غیر مذکور ہو گا

کتاب المکاتیب

مکاتیب وہ غلام جس سے مالک نے اس کے آزاد کرانے کے لیے کچھ فرض ٹھہرایا ہو کہ اتنا تو دیدیوے تو آزاد کرے کتابت آزاد کرنا ہر غلام کا اندوے تصرف کے بالفعل اور اندوے رقبہ کے بعد ادا کرنے بل کتابت کے ف یعنی جو وقت عقد کتابت ہوا تو غلام آزاد ہو گیا باعتبار یہ یعنی تصرف کے یعنی اس کو اختیار تصرف کا اپنی کمائی میں حاصل ہو گیا لیکن رقبہ یعنی ذات اس کی بعد ادا کے بل کتابت آزاد ہوگی تو اس کو مالک یا بعد بالفعل حاصل ہوتا ہے اور ایک رقبہ مال کا میں جو آزاد کتابت کا کلام اللہ شریف سے ثابت ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے فکلمتہم ان عکلمتہم فی حق خیر یعنی سچا کر دیا تم ان کو اگر جانور تم ان میں بہتری اور یہ مستحب ہے کہ اس کو اگر یہ کتابت کرے اپنے غلام کو اگر چہ غیر ماعقل ہو جو عمر اس مال کے جو بالفعل یا بعد ایک مدت معین کے یا بلا شرط ٹھہرے اور شافعی کے نزدیک کتابت مالا یعنی جو عمر اس مال کے ہو کہ جو نقد ٹھہرے درست نہیں ہے کہ کہتے ہیں لیکن ہر غلام کسی سے قرض لیکر بالفعل دیدیو یا مولیٰ یوں کہے کہ میں نے تم سے اوپر بھاری روپہ کر دئے تو ان کو تسعون سے ادا کر دے پہلی قسط اتنی اور اخیر قسط اتنی تو اگر توادا کر دیا تو آزاد ہو جاوے گا اور اگر عجز ہو جاوے گا تو غلام ہو جاوے گا اور غلام قبول کر لیا تو صبح ہو گا اگر عجز ہو صورت میں مولیٰ نے افط کتابت کا نہ کیا اس واسطے کہ معنی اس کے ادا کر دینے اور وہ غلام مولیٰ کے تصرف سے نکل جاوے گا اس کی ملک سے اس واسطے کہ فرمایا حضرت علی رضی اللہ عنہ و آلہ وسلم نے مکاتیب غلام جس سے کتابت اوپر لکھی ہو یا قریب ہوتی ہو روایت کیا ابو داؤد نے کہ فرمایا آنحضرت نے جو غلام مکاتیب کیا جاوے تو دینا پر تو سب ادا کر دیوے مگر دس دینا واجب بھی وہ غلام ہے ہلا یہ کہ تو اگر بعد کتابت مولیٰ کو اس کو آزاد کرے سفت آزاد ہو جاوے گا اور تاوان دیکھا مولیٰ اگر اپنی ٹوٹری کا قتبہ سے ملے یا کوئی جنایت کرے اوپر یا اس کے لڑکے پر یا اس کے مال پر ف یعنی جملع کی صورت میں مقدر دیکھا اور جنایت نفس کی صورت میں دیت اور جنایت مال میں مثل اس مال کے یا قیمت اس کی کتا فی الاصل صد اگر مولیٰ نے غلام کو یہ کتابت کیا اس کی قیمت پر یا ایک شخص اجنبی کی معین چیز پر یا سو دینا پر اس شرط سے کہ مولیٰ اس کو مالک غلام غیر معین بھیر دیوے یا مسلمان نے مکاتیب کیا اپنے غلام کو شراب یا سدر کے عوض میں تو ان سب صورتوں میں کتابت فاسد ہے اور مکاتیب اگر شراب یا سدا دکر دیکھا تو آزاد ہو جاوے گا لیکن اپنی ذات کی قیمت مولیٰ کو دینا پر بھی اگر کسی سے بڑھ جائیگی اور نہیں ٹھہے گی اگر ایک جانور کے مے میں مکاتیب کرے اور اس کی جنس کو انٹ پر یا گھوڑا وغیرہ بیان کر دے تو درست ہے ورنہ نہیں اور غلام کو اس جنس کا جانور توسط القیمت دینا ہو گا یا اس کی قیمت دینی ہو گی ف اس کتابت

ان مقامات میں کچھ طول کیا ہے لیکن چھٹے نظر اسکے کزمانہ حال میں مسائل مکتب کی کم امتیاج چڑتی تو ترک کیا ص
اگر مولیٰ بھی کافر ہو اور غلام بھی کافر ہو اور اسے مکتب کیا غلام کو بعض ایک مقررہ معین کے شراب سے تو درست ہو
اور جوان دونوں میں سے مسلمان ہو جاوے گا تو مالک نعمت میاویٰ اور مولیٰ شراب سے لیکر تب بھی آزاد ہو گا لیکن اپنی طبیعت پر

باب تصرفات مکتب کے بیان میں

مکتب کو درست ہو خرید اور فروخت اور سافرت کو شراب ہو گئی ہو کہ سفر نہ کرے اور اپنی لونڈی کا نکاح کر دینا اور اپنے غلام کا مکتب
کرنا پھر اگر مکتب کے مکتبے بدل کتابت بعد مکتب اول کے آزاد ہونے کے او کیا تو اسکی والد اسکا مکتب کو بیلی ورنہ اسے مولیٰ کو
بیلی مکتب کو اپنا نکاح کرنا بد اذن مولیٰ کے دست نہیں ہے اسی طرح جائز نہیں مکتب کو بہہ کرنا اگرچہ بعض بیوہ اور بیٹے
مکتب قریل کا اور نہ ضمانت اور نہ قرض دینا اور نہ اپنے غلام کا آزاد کر دینا اگرچہ بعض مال کے ہو جو اور نہ اپنے غلام کا بیچنا اسکی

ف اسلیے کہ یہ درحقیقت اعناق خاص اور نہ اسکا نکاح کر دینا اور باپ اور وصی کے اختیارات صغیر کی ملکوت میں شامل کتابت
میں اور ان امور میں سے کہ یہ کام مضارب اور شریک اور عیاذون کو بھی اختیار نہیں ہے اور اگر مکتب اپنے اصول یا ذریع
کو خریدے تو وہ بھی اسکی کتابت میں داخل ہوئے بغیر جاف یعنی جب مکتب آزاد ہو گا تو وہ بھی آزاد ہو گئے ورنہ
مکتب کے ساتھ نہ بھی مولیٰ کے غلام ہو جائیے اور جو اصول اور ذریع کے اور شدتہ دارون کو خریدے تو وہ کتابت
میں داخل نہ گئے اگر مکتب اپنے ام و ملک کو بیرون ملک خریدے تو اسکی بیعت بھی درست ہے اور جو ولیکے ساتھ خریدے تو اسکی بیعت جائز نہیں ہے اور ولیکے
کی لونڈی کا اگر مکتب کو بیچا تو بیعت میں داخل ہو جاوے گا اور اسکی کمائی بھی مکتب کی ہوگی اور اگر مولیٰ نے ایک لونڈی
اور ایک غلام کو اپنے جوتے میں جو روا و خاوند تھے مکتب کیا بعد اسکے اون دونوں سے ایک لڑکا بیچا جو اتو وہ لڑکا مال
کی کتابت میں داخل ہو گا اور اسکی کمائی بھی مان کو بیلی ف اسلیے کہ اولاد تابع ہوتا ہے مان کا حق اور حقوق اور فروعات

میں لگے ص اگر مکتب نے یا عیاذون نے باذن مولیٰ ایک عورت سے نکاح کیا جو اپنے تئیں آزاد کہتی تھی اور
اسکی اولاد جو بی بیعت ہو سکے وہ کسی ملک کو بھی تو اولاد بھی اسکی لونڈی کے مالک کی ملکوت ہو جائیگی ف اور مکتب اسکو بیعت
نہیں لے سکتا البتہ یہی صورت اگر شخص آزاد میں ہو تو وہ اپنی اولاد لونڈی کے مولیٰ سے بیعت لے سکتا ہے ص
اگر عیاذون یا مکتب نے باذن مولیٰ کے اپنی لونڈی سے دہلی کی بیچہ لونڈی کسی اور کی نکلی یا ایک لونڈی بطور فاسد
خرید کر اس دہلی کی بیچہ رہ دے گی مالک پر تو اسکو عقربہ الحال دینا پڑیگا اور جو ایک لونڈی سے باذن مولیٰ کے نکاح
کر کے دہلی کی تو عقربہ کرادی کے دینا ہو گا اگر مولیٰ نے اپنے مکتب کو مدبر کیا تو صحیح ہے آپ اسکو اختیار ہے بیعت اپنے تئیں
عاجز کر دیے اور بدل کتابت سے اور مدبر ہو جاوے گا عقربہ کتابت پر چلا جاوے گا تو اگر مولیٰ مر گیا اور سو اس مکتب کے بیچہ مال نہیں
رکھتا تو وہ وراثت اپنی قیمت کے یا وراثت بدل کتابت کے کما کر دیوے یعنی مکتب کو اختیار ہے اسلیے کہ اگر اسکو فی الحال
عقربہ منظور ہو گا تو وراثت قیمت کے کما لے گا اور جو مولیٰ منظور ہو گا تو وراثت بدل کتابت کے کما لے گا اور صاحبین کے نزدیک

جو دونوں میں سے کم ہو گا اس میں سہمی کرے گا ص اگر لونڈی مکتب کا ولد ہو اور مولیٰ نے اسکا دعویٰ کیا تو اب وہ لونڈی
ام و ولد مولیٰ کی ہوگی اب اسکو اختیار ہے کہ خود اپنے عقد کتابت پر باقی رہے اور بدل کتابت اور اگر کے بالفعل آزاد ہو جاوے

یا اپنے تئیں عاجز کر کے بعد موت مولیٰ کے آزاد ہو جاوے تو اگر اپنی کتابت پر باقی ہے تو اس کو ہونچا کر کہ معتد یا وصول کرے مولیٰ سے اگر چاہے اگر کسیے ام ولد کو مکاتب بنایا تو وہ بعد مر جانے مولیٰ کے مفت آزاد ہو جاوے گی اور جو بزرگ کو مکاتب کیا اور مولیٰ مفلس مر تو وہ دولت میں اپنی قیمت کا پائل بدل کتابت میں سنی کر گیا اور اگر مولیٰ نے مکاتب ہزارہ و پلہ بل کتابت بنایا ٹھہرے بعد اس کے اس ہزار کے عوض میں پانسو روپہ نقد پر صلح کر لی تو درست ہر اگر کوئی بیمار جسے اپنے غلام کو دو ہزار کے عوض پر ایک میعاتک مکاتب کیا اور بدل کتابت یعنی دو ہزار روپیہ قیمت سے دو چندی یعنی قیمت اس کی ہزار روپیہ پیچیدہ اس کے وہ بیمار گیا اور دونوں نے میعاد منظور نہ کی تو غلام نہ کر دو تہائی بدل کتابت فی الحال ادا کر دیوے اور باقی ایک تہائی اپنی میعاتک تیا ہے اور اگر یہ نکرے تو غلام بن جاوے ایسی عقد کتابت کو اغود دے اور قیمت بن جاوے یہ پیشین کا اور عمر کے نزدیک اختیار کہ خواہ دولت اپنی قیمت کے فی الحال دے دیوے اور باقی میعاتک غلام خواہ وصول جو بدل کتابت کہ ٹھہرایا وقتیت او کی دو چندی بدل کتابت سے تو غلام کو اختیار ہے چاہے دولت قیمت کے فی الحال دے دیوے یا غلام بن جاوے اگر ایک آزاد نے مولیٰ سے کہا کہ تو اپنے غلام کو مکاتب کرتے رہو میں پر خواہ یہ بھی کہا کہ اگر میں ادا کر دوں تو وہ آزاد ہو گیا کہ مولیٰ نے اس کے کہے سے مکاتب کر دیا تب شخص آزاد نہ اس قدر روپیہ مولیٰ کو ادا کرے کہ وہ غلام آزاد ہو جاوے گا اور شخص صنفی وہ روپیہ اپنے غلام سے نہیں لے سکتا اور جو غلام کو اس کی خبر پہنچی اور اس سے اس عقد کو قبول کیا تو وہ مکاتب ہو جاوے گا اگر ایک شخص دو غلاموں کو مکاتب کرے جن میں ایک حاضر اور ایک غائب ہو مثلاً غلام حاضر مولیٰ سے کہے کہ مکاتب کر چکا اور فاسے غلام کو جو غائب ہو ہزار روپیہ پلہ پلہ مولیٰ نے مکاتب کر دیا اور غلام حاضر نے قبول کیا تو اب ان دونوں میں سے جو کوئی بدل کتابت ادا کر گیا مولیٰ کو لینا پڑے گا اور دونوں آزاد ہو جاوے گا اور جو اس سے وہ دوسرے اس کا حصہ نہیں لے سکتا بلکہ ہر ایک دوسرے کے حصے میں متبرع ہو گا اور بدل کتابت کا مواخذہ غلام غائب ہو گا اور قبول اس کا لغوی نظیر اس کی سالہ سعیر میں ہر صورت اس کی یہ کہ زید نے عمر سے ایک چیز عاریت لینا کہ پاس اس کو سب کو کر کے اپنا حصہ ادا کیا اب عمر کو اس کے چھوٹنے کی حاجت پڑی اور وہ زر زر میں لیکر پاس گیا تو بکر حیر کیا جاوے گا زر زر میں کے قبول کرنے پر اور وہ عمر کو دلا دیا جائے گی اگر میان تہاف نہ ہو کہ عمر وہ زر زر میں سے بکر لے گا اگر ایک نڈی اپنے اپنے دو بچوں کی طرف سے چھوٹے عقد کتابت توجہ ہے کہ اب نہ نہیں ہے چا ادا کر دیا مولیٰ کو لینا پڑے گا اور سب آزاد ہو جاوے گا اور کوئی دوسرے اس کا حصہ بکر نہیں لے سکتا

باب غلام مشترک کے مکاتب کرنے کے بیان میں

زید اور عمر و ایک غلام میں شریک ہیں او میں سے ایک نے مثلاً زید نے عمر کو اجازت دیدی کہ میرے حصے کو ہزار روپیہ کے عوض میں مکاتب کر کے بدل کتابت وصول کر لینا اور عمر نے مکاتب کیا اور کچھ بدل کتابت وصول کیا پھر وہ غلام اسے عاجز ہو گیا تو یہ ایسا وہ عمر کا ہے زید کا ایک لونڈی مکاتبہ زید اور عمر میں مشترک تھی اس کا ایک دلہ بھوت بنیہ دعویٰ کیا کہ وہ میرا بعد اس کے دوسرے دلہ بھوت عمر نے دعویٰ کیا اور کہا کہ یہ میرا ہے اب وہ لونڈی عاجز ہو گئی اور بدل کتابت سے تو وہ لونڈی زید کی ام نہ نہ ٹھہری اور زید عمر کو ادا ہی قیمت لونڈی کی اور ادا عتقادا کرے اور یہ دوسرا دلہ بھوت ٹھہر گیا اور عمر زید کو پورا معتد اور قیمت لے کر کی دیکھا اور قبل عجز کے جو کوئی معتد اور لونڈی کو دیدیگا صحیح ہو گا تو اگر عمر نے اس لونڈی سے

صحبت نہیں کی بلکہ اوسکو مدبر گردیا اب وہ نوٹڈی عاجز ہو گئی تو مدبر کا نام رکھا باطل ہو گا اور وہ نوٹڈی ام ولد زید کی ہوگی اور ولد بھی زید کا ہو گا لیکن زید نصف عقر اور نصف قیمت نوٹڈی کی عمر کو یاد کر گیا اور اگر زید عروین سے کہنے لے اوسکو آزاد کر دیا اور آزاد کرنے والا مدبر ہے اسے وہ نوٹڈی عاجز ہو گئی بدل کتابت سے تو آزاد کرنے والا اپنے شریک کو نصف قیمت کا تاوان دیکر نوٹڈی سے وصول کر لے وہ ایک غلام دشمنوں میں مشترک تھا لیکر اوسکو مدبر کیا اور دوسرے اوسکو آزاد کر دیا اور آزاد کرنے والا غنی ہے یا اسکا اولاد جو یعنی پہلے ایک آن دیکھا پھر دوسرے اوسکو مدبر کیا تو مدبر بنو الانواء پس حصہ بھی لگا اور دیوے یا غلام سے سعی کر لے دیوے دونوں صورتوں میں اور پہلی صورت میں صرف یہ بھی اختیار ہے کہ اپنے شریک سے ضمان لے لے دیوے ف اس مقام کی اصل میں طول کیا ہے ہم نے اوسکو ترک کیا

اصواب کتابت مرنے اور بدل کتابت کے بارے میں اور اس کے ایک کے بیان ہیں

مگر مکاتیب ایک قطع کے قینے سے عاجز ہو جائے اور کہیں سے اوسکو مال ملے کہ جو ہو تو عاقل اوسکے بچہ کا تین دن تک حکم نہ کرے ف اور جب تین دن بھی گزر جائیں اور وہ قسط ادا نہ کرے تو اوسکے عہد کا حکم کر دے گا فلاں حکم اور جو اوسکو کہیں سے مال ملے والا ہو تو عاقل اوسکو اسی وقت عاجز کر دیوے ف یہ امام ابوحنیفہ اور محمد کا قول ہے اور ابو یوسف کے نزدیک حکم کتابت کو عاجز کرے جب تک اوسپر قسطنین نہ چڑھیں ذیل امام ابو یوسف کی قول ہے حضرت علی کا کہ جب مکاتیب پر قسطنین چڑھ جائیں تو غلامی میں رد کیا جاوے روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں ہم یہ کہتے ہیں کہ معارض ہے اوسکی وہ جو مروی ہے ابن عمر رض سے کہ ایک مکاتیب انکی عاجز ہو گئی ایک قسط ادا کرے تو رد کیا اوسکو عزت غلامی کے نہ کر گیا اس ترک صاحب ہدیہ نے لیکن زلیجی نے کہا غیب ہے خصوصاً عقد کتابت کو عاقل نسخ کرے اگر یہ کتابت نسخ پر لائی ہو وے اور جو مکاتیب خود نسخ پر لائی ہو تو مومنی بھی اوسکو نسخ کر سکتا ہے پھر جب عقد کتابت نسخ ہو گیا تو وہ مکاتیب بہتر سابق غلام میں جاویگا اور جو کچھ مال اس پاس ہو گا وہ سب لی کا ہو گا تو اگر کتابت قبل لائے بدل کتابت کے اوسقدر نہ چھوڑ کر جس سے بدل کتابت ادا ہو سکے مگر جو عقد کتابت نسخ ہو گیا اور اس کے میں بدل کتابت ادا کر کے اسکی آزادی کا حکم آخریات میں کرے گا اور جو کچھ مال بعد ادا کرنے بدل کتابت سے بچ رہا ہو گا وہ اس وارثوں کو لے گا اور وہ اولاد اسکی آزاد ہو جائیگی جو حالت کتابت میں پیدا ہوئی ہو یا انکو خرید ہو گیا اوسکے ساتھ کتابت کیا گیا ہو خواہ صغیر ہو یا کبیر ف اور شافعی کے نزدیک موت مکاتیب اگر حلال چھوڑ کر مرنے عقد کتابت نسخ ہو جائیگی دلیل ہمارے مذہب کی قول حضرت علی اور عبداللہ بن مسعود کا ہے جسکو بیعتی نے روایت کیا اور ذیل شافعی بھی کی قول زید بن ثابت کا ہے روایت کیا اوسکو بیعتی نے لکھا فی التخییر للعلی ص اور جو ہتھوڑ مال چھوڑ کرنے سے تو جو اولاد اسکی حالت کتابت میں پیدا ہوئی ہو وہ اپنے باپ کی قسطوں کے ادا کرنے میں کوشش کرے گی اور غیب میں ادا ہوگی تو ادا نہ کر سکے باپ کی ادا دی کا قبل موت حکم کیا جاویگا اور جس اولاد کو سکاتے حالت کتابت میں خرید یا انکو بیعت ہو گا اگر بدل کتابت نقد دیدہ و تو آزاد ہو ورنہ غلام ہو جائیگی ف امام صاحب کے نزدیک اوصاحبین کے نزدیک انکا بھی حکم مثل اسی اولاد کے ہے کہ جو حالت کتابت میں پیدا ہوئی ہو کہ جو کتابت مرنے اور ادا کرنے کا اوسکا ہو تو عورت حترہ سے اور ہتھوڑ

قرض کسی پر چھوڑے کہ اس کے بدل کتابت کو کافی ہوگا اور وہ لاکہ کوئی جنایت کرے اور تاوان جنایت کا حکم لائے
 کے عاقل پر کیا جاوے تو یہ کتابت کے عاجز ہو گیا حکم ہوگا البتہ اگر مولیٰ یا ان کے اور مولیٰ باپ کے مکاتیب کے ولہ کے ولہ میں تلخ
 کرن اور ولہ کا حکم مولیٰ ام کے لیے کیا جاوے تو یہ حکم بھی مکاتیب کا ہوگا اگر کتابت مال کو نہ لیکر مولیٰ کو بدل کتابت میں ادا
 کیا بعد اس کے عاجز ہو گیا تو وہ مال مولیٰ کو ملال رہیگا اگر یہ مولیٰ صرف زکوٰۃ کا نہیں ہے لیکن مکاتیب صرف ہر
 تو اگر اس نے لیکر مولیٰ کو دیا ہے یا غرض معلوم ہوتا ہے کہ وہ مال مولیٰ کو درست نہیں دے گا اس لیے کہ مولیٰ غنی ہے اور غنی کو دینا
 درست نہیں ہے یا اس نے مولیٰ کو وہ مال خوش اور ملال ہے اس واسطے کہ اس نے بیوقوف لیا تھا بعض عق لیا تھا اور علام نے
 بطور صدقہ لیا تھا جیسا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بریرہ لونڈی سے فرمایا تھا کہ تیرے واسطے صدقہ ہے اور ہاں کیلے ہے
 بزرگوار **کتاب الاصل** اگر غلام کوئی جنایت کی اور مولیٰ کو اس کی خبر تھی اسے مکاتیب کر دیا پھر وہ عاجز ہو گیا تو اب
 مولیٰ کو اختیار ہے چاہے اس غلام کو بیوجن جنایت کے دیکر یا جنایت کا تاوان ادا کرے اور اگر حالت کتابت میں تاوان
 جنایت کا حکم ہو پھر وہ عاجز ہو گیا تو بیع کیا جاوے گا اور کتابت مال کے مرجع سے فتح نہیں ہوتی بلکہ مکاتیب مولیٰ کے وارث کو
 حسب دستور ادا کرے تو اگر بعض ارث اس کو آزاد کر دین تو صحیح ہوگا البتہ اگر کل وارث آزاد کر دیں تو غت آزاد ہو جائے گا

کتاب الولاء

امین ولہ کا بیان ہے ولہ نام اس ترکہ کا ہے جس کا آدمی متحق ہوتا ہے بوجہ آزاد کرنے کے یا سبب عقیدہ اللہ کے تو ولہ دو قسم ہے
 ایک ولہ اعتقادہ دوسرا ولہ ولہ اللہ تو پہلے بیان ولہ اعتقادہ کا ہوتا ہے جس شخص کسی غلام کو آزاد کرے اعتقاد سے یا غم
 سے اس کے شکل کتابت اور تہذیب اور سن میلان کے یا اپنے ذی رحم کے خرم کے مالک ہو جانے کی وجہ سے تو ترکہ کو سکا یعنی ولہ اس کی
 مولیٰ کو ملیگی اگرچہ ولہ اس نے کی شرط ہو گئی ہو اس واسطے کہ یہ شرط مخالف ہے مقتضی عقد کے تو عقیدہ نافذ ہوگا اور شرط باطل
 ہو جائیگی اگر کوئی کہے کہ مدبر اور مدبر بعد نبوی کے مرنے کے آزاد بنے تو ان کی ولہ مولیٰ کو کیلے ہی ہم کہیں گے کہ صورت کلی
 مدبر ہے کہ مولیٰ مرتد ہو کر دارالحریت یا عباد اور قاضی اس کی موت کا حکم کرے اس کے مدبر اور مدبر کی آزاد کیا حکم کر دیوے بعد اس کے
 مولیٰ پھر سلمان ہو کر یا آدھے اب وہ مدبر یا ام ولد مر جاوے تو ولہ اس کی مولیٰ کو ملیگی **کتاب الاصل** دلیل اس باب میں قول ابن عمر
 ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ولہ اس کو ہے جو آزاد کرے روایت کیا اس کو انہ سے نے حضرت عائشہ سے اور فرمایا آپ نے
 کہ مولیٰ قوم کا تو میں ہے اور طلیف اور نکاحی اور سقی قوم میں ہے اور طلیف مراد مولیٰ للکوالا تہذیب روایت کیا اس کو ابن ابی شیبہ
 اور امام احمد نے اور حضرت حمزہ کی بیٹی کی ایک معتقد مرنے اور ایک بیٹی جو چھوڑ گئی تو حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے آدھا
 مال اس کی بیٹی کو دلا یا اور آدھا حضرت امیر حمزہ رضی اللہ عنہ کی بیٹی کو روایت کیا اس کو انسان نے اور خاکم نے مستدرک امین
ص جسے ایک لونڈی کو آزاد کیا اور خداوند اس کا غلام تھا کسی اور شخص کا اب وہ لونڈی وقت آزادی سے چھ مہینے سے
 کم سن ایک بچہ جنی تو ولہ بچہ کی لونڈی کے مولیٰ کو ملیگی اور غلام کے مولیٰ کو نہ ملیگی اگرچہ غلام کا مولیٰ بھی اس کو آزاد کرے
 یہی حکم ہے اگر دو بچہ جنی تو ان میں اور پہلے کی ولادت وقت آزادی سے چھ مہینے سے کم سن ہوگا البتہ کہ وہ لونڈی چھ مہینے
 سے زیادہ سن جنی تو ولہ بچہ کی لونڈی کے مولیٰ کو ملیگی لیکن اگر باپ کا مولیٰ باپ کو آزاد کر دیوے تو وہ ولہ اپنے بیٹے کی

یا اس کے والد کی طرف سے تاوان جنایت کا نہیں دیا ہو تو اس کو درست ہو گا اور اس کو چھوڑ کر اس کو سزا دینا مولیٰ الموالماتہ بنوے اور اگر تاوان دیکھا تو درست نہیں اور عن اسلام آزاد کو درست نہیں کہ کسی کو مولیٰ الموالماتہ بناوے اور اس کو اس کا مولیٰ عتاقہ جو وجود ہو اور والدہ الموالماتہ کی شرط یہ ہو کہ وہ شخص مجہول النسب ہو جسے دوسرے سے یہ کہہ کر عربی نہ ہو جسے کیونکہ عربوں کے قہائل موجود ہیں تو ان کے ہمتے غیر ملکی وراثت ہو سکتا ہے واللہ اعلم بالصواب

کتاب الکراہ

یعنی زیر دست کی ایک کام کر کے نمایان کرنا کہ وہ اصل ہو چکا ہو یا غیر یہ کہ اس طرح سے کہ اس غیر کی رضامندی جاتی ہے یا اس کا اختیار فاسد ہو جاوے یا وجود باقی ہے یا نہیں اس کے فتنہ یعنی الکراہ دو قسم کے ایک جو رضامندی لگ کر خوف کر دیوے جیسے تدبیر کرنا حبس اور ضرب و شتم کی فساد کر دیوے اس کے اختیار کو مثلاً تدبیر کرنے قتل سے لے کر غشی ہونے کے قطعیت تو رضامندی کا خوف ہو جانا عام فساد اختیار سے مثلاً حبس اور ضرب میں رضامندی فوت ہو جاتی ہے لیکن اختیار صحیح رہتا ہے اور قتل کی صورت میں بھی رضامندی فوت ہوتی ہے اور اختیار بھی صحیح نہیں رہتا بلکہ فاسد ہو جاتا ہے تحقیق اس کی یہ کہ کراہت کے مقابلہ میں کراہت ہے اور اختیار کے مقابلہ میں جبر تو جو اس یا ضرب کے کراہت میں بلا شک کراہت موجود ہے تو رضا معدوم ہے لیکن اختیار جو جبر ساتھ وصف صحت کے واسطے لای اختیار جب فاسد ہوتا ہے کہ کراہت جان یا عضو کا خوف ہو کر دیکھو جس امر میں جان یا عضو کے تلف ہونے کا خوف ہے اور اس بار ہر حیوانات کی طبیعت میں نیلی اور خلقی ہو گیا تو نہیں دیکھتا کہ قوتہ اس انسان بلکہ جمیع حیوانات کو سطح روکتی ہو بلکہ مکان سے گرنے سے یا لگ میں ٹپنے سے بھرت لگن تلف نہ تو اس بار ہر ان کے اختیار پر لیکن اختیار ضروری ہے جو جبر سے قریب ہے اسی طرح اس کراہت میں جو تلف جان یا عضو سے ہو اختیار بار ہر ہے کا مقصد لاک سے لیکن اختیار فاسد ہے اس لیے کہ انسان اور میں حیث الطبع مجہول اور مخلوق ہے اور وصفت اس طبیعت دونوں قسم کی کراہت میں باقی ہے بلکہ اور غیر میں واسطے باؤ جانے قتل اور بلیوغ کے لگنا والا اس کی کراہت کی شرطیں یہ ہیں کہ کراہت کرنے والا قادر ہو اور اس امر پر جس کا خوف دلانا ہو برابر کر دہ بادشاہ یا پور ہو یا اور کوئی محقق یا بر ہو مثلاً زنج اپنی زوجہ کے حق میں اس طرح مجنون سلطنت کراہت ممکن ہے تو اگر مجنون نہ ہو بلکہ شخص سے دوسرے کو قتل کر کے تلف نفس کی تجویزیت تو قاتل پر قصاص نہیں ہے اور نہ دیت تو قاتل مقول کی میراث سے محروم ہو گا اگر اس کا وارث ہو اور دیت مجنون کی قوم پر ہوگی لگنا فی الصلح طواف ص اور امام عظیم سے ایک روایت ہے کہ کراہت اس سلطان کے اور کوئی نہیں کر سکتا تا شلیہ یہ قول اس کا بنظر اپنے زبان کے ہو دے ف والا بنظر رائے حال اس سلطان کے اور لوگ بھی کراہت کر سکتے ہیں ہلالہ ص دوسرے یہ کہ کراہت کو نظر غالب ہو جائے اس بات کا کہ کراہت اس کے ساتھ وہ امر کر گیا جس کا خوف لایا ہو تو یہ کہ وہ امر جس کا کراہت خوف دلانا ہو ایسا ہو جو رضامندی کو معدوم کر دے جیسے تلف نفس یا عضو یا اور کوئی چیز جو غم و اندوہ کو جب ہو جیسے ضرب اور حبس وغیرہ ف جاننا چاہیے کہ یہ امر مختلف ہے باعتبار اختلاف مردم کے مثلاً کیلئے اور نسل لوگ بھی لوگوں کو ضرب اور حبس سے کچھ باک و غم نہیں ہوتا تو اولو ضرب خیف اور حبس قہل سے کراہت ہو گا بلکہ ضرب شدید سے اور حبس مدید سے اور شراف کو ایک سخت کراہت کہنے سے نہایت

یہ کہ کراہت اس کے ساتھ وہ امر کر گیا جس کا خوف لایا ہو تو یہ کہ وہ امر جس کا کراہت خوف دلانا ہو ایسا ہو جو رضامندی کو معدوم کر دے جیسے تلف نفس یا عضو یا اور کوئی چیز جو غم و اندوہ کو جب ہو جیسے ضرب اور حبس وغیرہ ف جاننا چاہیے کہ یہ امر مختلف ہے باعتبار اختلاف مردم کے مثلاً کیلئے اور نسل لوگ بھی لوگوں کو ضرب اور حبس سے کچھ باک و غم نہیں ہوتا تو اولو ضرب خیف اور حبس قہل سے کراہت ہو گا بلکہ ضرب شدید سے اور حبس مدید سے اور شراف کو ایک سخت کراہت کہنے سے نہایت

درجہ اندوہ اور ملال ہوتا ہے تو ان کے حق میں ہی قدر اکراہ کے لیے کافی ہوگا۔ **فصل الاصل** جو تکمیل کے لیے اکراہ کے کام کرنے سے جس چیز کو کیا جاتا ہو قبل اکراہ کے اپنے حق کے لیے جیسے اپنا مال بیچنے یا تلف کرنے میں یا اپنے غلام آزاد کرنے میں یا دوسرے کے حق کے لیے جیسے کسی شخص غیر کے مال تلف کرنے میں یا شرع کے حق کی وجہ سے مثلاً شراب پینے یا زنا کرنے میں تو اگر کوئی شخص جبر کیا گیا جو حیف قتل یا ضرب شدید یا حبس **ف** عریضہ بخلاف ضرب خفیف اور حبس قلیل کے مگر صاحب منصب اور عزت کے لیے ہی قدر کافی ہوگا۔ **فصل** اگر لوگوں سے اس جبر کے سبب سے اپنا مال بیچنے والا یا کسی چیز کو خریدنے یا کسی طرح کا اقرار کیا اپنے اوپر یا اجابہ کیا تو بجز زوال اکراہ کے اس شخص کو اعتبار ہوگا کہ ان عقود کو نسخ کرے۔ **ف** اور حق نسخ جابر یا مجبور کی موت سے ساقط نہ ہوگا بلکہ مجبور کے ورثہ کو بھی ہوگا اسی طرح ساقط نہ ہوگا مشتری کی موت اور چند مرتبہ دست پرست اور سبک ہو جانے سے یا بیع میں نیابت ہو جانے سے۔ **فصل** اگر خاندان کا مالک یا مالک کو نافذ کرے۔ **ف** یعنی وہ عقود موقوف رہیں گے اسکی نسخ اور اسفنا پر صورتیں نافذ کرنے مالک کے عقود فاسد نہ ہوں گے۔ باطل اسی لیے اگر مشتری اس غلام کو جو بکالت اکراہ بائع نے بیچنے قبضہ میں کر کے آزاد کر دیا تو اعتاق اور اس کا بیع صحیح ہوگا اور مشتری پر اس کی قیمت واجب لازماً ہوگی۔ **ف** مثل اعتاق کے اور قنات میں بیع کا نقص نہیں ہو سکتا وہ سب صحیح ہو جائیں گے جیسے بربریت یا ادوغیرہ۔ **فصل** اگر خاندان کا مالک یا مالک نے اپنی خوشی سے ثمن اور بیع کیے کیے لی یا بیع کو خوشی سے مشتری کو دیدیا تو بیع نافذ ہوگئی اور اگر بربریتی سے ثمن کے لیے بیع نافذ ہوگئی بلکہ بائع اگر اس کے پاس وہ ثمن باقی ہے تو بیع سکتا ہے۔ **ف** اور جو بائع پاس وہ ثمن تلف ہو جائے تو اس پر تاوان کچھ نہ ہوگا اسی لیے اگر اس کے پاس ثمن امانت تھی صحیح بائع نے بیکریک کو بیچا اور مشتری نے یا اجبر اور اس کو خریدنا بعد اس کے وہ بیع مشتری پاس تلف ہوگئی تو اس کی قیمت کا تاوان بائع کو دینا اور بائع کو اختیار ہے کہ اس کی قیمت کا تاوان خواہ مشتری سے وصول کرے خواہ اس شخص سے جس نے اس پر جبر کیا تھا تو اگر اس سے منکر ہو سے وصول کیا تو بیکہ مشتری سے وصول کر لے ورنہ اگر مشتری سے وصول کیا تو اب جو خرید بعد ضمان لینے کے ہوئی ہوگی نافذ ہوگی نہ وہ خرید جو ضمان لینے کے ہوئی ہوگی ہد۔ **ف** یہاں پر دوسرے لیے میں پہلا مسئلہ یہ کہ اگر بائع پر اکراہ ہو نہ مشتری پر اور بیع تلف ہو جائے تو مالک چاہے اکراہ کرے یا نہ کرے اس سے تاوان قیمت کا لے ورنہ اگر بائع پر اکراہ ہو نہ مشتری سے دوسرا مسئلہ یہ کہ بیع نافذ ہو کر مشتری اول مشتری ثانی کے ہاتھ بیع کرے اور ثانی ثالث کے ساتھ اور ثالث رابع کے ساتھ مثلاً اور مالک مشتری ثانی یا ثالث سے تاوان قیمت کا لے ورنہ تاوان ان کے بعد کی خریداری جائز ہوگی نہ پہلے کی اور اگر مشتری اول سے تاوان لے لیا تو تمام خریداریاں جائز ہو جائیں گی اور منصف نے ان دونوں مسئلوں کو حلط کر دیا کہ **فصل** اگر کوئی شخص اکراہ کیا گیا مگر دار کے کھانے پر یا شراب یا خون پینے پر یا سور کے گوشت کھانے پر حبس یا ضرب یا بیڑی کی تہدید سے تو ان چیزوں کا تاوان قیمت نہیں **ف** اس واسطے کہ اگر غیر ملکی ہو تو ہمیں ضرورت نہیں **ص** البتہ اگر تحریف کیا گیا ساتھ قتل یا قطع کسی عضو کے تو درست ہے۔ **ف** اس واسطے کہ اگر ملکی ہو تو یہاں ضرورت واقع ہو اور ان چیزوں کی قیمت سے بعض قیمت حالت ضرورت مشتری پر فرمایا اللہ تعالیٰ نے **اِذَا حَقَّ عَلَيْكَ الْهَيْئَةُ وَالْأَمْرُ وَحَقَّ عَلَيْكَ**

اگر موقع نہ ہوا ہو دُردِ ص جو عورت کو دنیا بڑا پھیر لیوے یہ صورت جب ہرگز نہ واقع ہونے لگی ہو تو اور جو طبعی رکچا ہو تو کچھ پھر نہیں سکتا **اس لیے** کہ مرد و سپردگی سے واجب ہو چکا تھا **خاص** اس طرح عتاق میں قیمت غلام کی نہ کہ وہ بالکسر سے پھیر لیوے اور یہی صحیح و نذر اور میں اور ظہار اور وصیت اور ایلاء اور رجوع ایلاء سے حالت اکراہ میں اور جائزہ اسلام اکراہ سے لیکن اگر وہ شخص پھر جاو گیا اسلام سے تو قتل نہ کیا جاو گیا یعنی زبردستی سے اسلام لاکر پھر کافر ہو گیا تو اسکو قتل نہ کرینگے جسے اور مردین کو قتل کرینگے اسو سے کہ اس کے اسلام میں شیعہ ہو کہ شاید اسے دل سے قبول نہ کیا ہو دے لیکن جبر کیا جاو گا اسلام پر اسلام مع الاکراہ اس لیے صحیح ہے کہ فرمایا حضرت علیؓ اذ سئل عن امیہ بن ابی اسحاق کہ قتل کروں لوگوں سے یہاں تک کہ کہیں وہ لوگ لالہ الا لیسعی نہیں ہو کوئی معبود سوا خدا کے روایت کیا اسکو بخاری علم نے ابن عمرؓ سے اور اس حدیث کو اسی قدر شائع وقایہ نے بیان کیا لیکن پوری حدیث صحیحین میں یوں ہے کہ نکاح سنیات کا حکم ہوا کہ قتال کروں گی کون سے یہاں تک کہ وہ شہادت دین سنیات کی کر لالہ الا لیسعی اور محمد رسول اللہ اور قائم کرین نماز کو اور ادا کرین زکوٰۃ کو تو جب انھوں نے ان کا نہ کو کیا بچا لیا انھوں نے مجھے اپنے خونوں کو اور مالوں کو مل کر سبب حق اسلام کے اور سبب اسکا الصبر پر ہی انتہی **ص** صحیح نہیں حالت اکراہ میں متعاقب کر دینا اپنے مدیون کے دین کا **ف** تو اگر عورت نے اپنے شوہر کی تحویل غیرت سے مرععات کر دیا تو یہ صحیح ہوگا اگر شوہر قادر ہو ضرب پر اور اگر شوہر نے تہدیر ساتھ طلاق دینے یا دوسری عورت سے نکاح کر لینے کی تو یہ اکراہ نہیں ہے اس صورت میں بہتہ مرافقہ ہوگا اسی طرح اگر شوہر نے اپنی زوجہ رضیہ کو والدین کے گھر جانے سے منع کیا الا جبکہ وہ نہ اپنا بختد یوے سوائے کچھ نہ خست یا تو یہ بہ باطل ہے اس لیے کہ یہ اس عورت کا مندر ہے جس پر اکراہ ہوا **ص** چنانچہ **ص** بائیس کی کلمات کا یا عظم ہو جانا تو اسکی زوجہ جان نہوگی اور اگر زنا کر گیا حالت اکراہ میں تو وہ بہر حد پر کی مگر جب سلطان اکراہ کرے **ف** یزق امام صاحب نزدیک ہے اور صاحبین کے نزدیک مطلقاً نہ بڑگی حد یا اگر بڑگا

کتاب الحج

حجرتے ہیں تصرف قوی کے نفاذ کو روک دینا **ف** تصرفات قوی جو زبان سے متعلق ہیں جیسے بیع اور شرا اور ہبہ وغیرہ اور تصرف قوی جو بظہان اسکے جیسے قتل زانیہ مال تو حرمین صرف تصرف قوی نافذ نہیں ہوتی نہ تصرفات فعلی جو احوال جاری ہیں چنانچہ اگر کسی کیس کا مال تلف کیا تو ضمان واجب ہوگا ایسا ہی خیموں میں **ص** حجرتے سبب تین ہیں ایک صخر میں دوسرے جنوں میں تیسرے رقب یعنی مملکت بطور غلامی اور لوندی پتے کی توضیح نہیں ہے **ظ** طائر صبی اور جنوں مغلوب العقل **ف** ہم جنوں مغلوب و صحر جسکی عقل جاتی رہی ہو مگر چہرہ اس سے افعال اور اقوال بطریقہ عقلا نہو سکیں مگر کبھی کبھی اور غیر مغلوب وہ جسکے کلمات مختلط ہوں یعنی کبھی کلام اسکا بطور عقلا کے ہوگا اور کبھی بطور مجاہدین کے ہوگا اسکو متوہی کہتے ہیں اسکا حکم آگے آگیا گذشتہ **ص** اور عتاق اون دونوں کا اور اقرار اون کا اور صحیح و عتاق غلام کا اور اقرار اسکا اپنی ذات پر نہ اس کے مالک کی حق میں تو اگر غلام مجھ پر نہ کیسے قرض کا اقرار کیا تو اسکا مطالبہ بیکر مادی کے اس سے کیا جاو گیا اور اگر دیا قصاص کا اقرار کیا تو صدا و قصاص اس پر ہی الحال قائم کیا جاو گیا

شخص ان تینوں میں سے **ف** یعنی عبد اللہ بن مجنون **ص** کوئی عقد ایسا کرے جس میں اس میں نفع اور ضرر دونوں کی ہوا
 تو وہ موقوف ہے گا اسکے ولی کی اجازت پر اور ولی کو اختیار ہی اگر اجازت ہو تو نافذ ہو جائیگا ورنہ باطل ہوگا **ف** نیز
 سے یہاں وہ مجنون مراد ہے جو بیع و شرا کو جانتا ہو اور اس کا قصد کرنا ہو اگرچہ مصلحت کو اس کے مفید سے ممتاز
 نہیں کر سکتا وہی معنویہ ہے جو غیر کی طرف سے وکیل ہو سکتا ہو اور عقد میں یہ قید کہ امید نفع اور ضرر دونوں کی ہو کہ اس واسطے
 لگائی کہ جس عقد میں محض نفع ہی نفع ہے جیسے قبول کرنا یہ کہ تو وہ بغیر اجازت ولی درست ہے اور جس میں محض ضرر ہے جیسے
 طلاق یا عتاق تو وہ ولی کی اجازت سے بھی درست نہیں لکن فی الاصل **ص** اور جو کوئی چیز تلف کر دیوں تو ضمان
 دینگے **ف** ایسے افعال میں جو زمین میں برابر ہیں کہ مائل ہوں یا غیر مائل **ص** اور جو زمین کیا جاوے گی جو
 شخص حرکات ہولیب سفاسف **ف** سفاسف مراد ہر مال اور اس کا ضائع کرنا یا خلاف مقتدا
 شرع یا عقل کے گنا فی الذل **ص** یا فسق کے یا قرض کے **ف** یہ مذہب ماسک ہے اور صاحبین اور شافعی کے
 نزدیک سفید ہے جو کہتا ہے اور یہی سنتی ہے البتہ اگر غلے کے ترخوہ یا قاضی سے طلبا حجر کے ہو وین تو قاضی اس کو
 مجبور کرے اور اس کی بیع اور اقرار کو روک دیوے اور جب مدیون مجبور ہو قاضی کے پاس اور بعد میں کے کسی شخص کے
 مال کا اقرار کرے تو اس کو روکا کرنا لازم ہوگا بعد ادا ہو جانے ان دیون کے جبکہ واسطے وہ مجبور ہوا البتہ اگر اس شخص کا
 مال گواہوں سے ثابت ہو جائے تو قرض اصحاب دیدن کے ساتھ اپنا دین وصول کر گیا اور نام شافعی کے نزدیک قرض
 پر بھی مجبور ہو سکتا ہے واسطے جبر کے گنا فی الاصل مع زیادۃ **ص** اللہ العزیز **ص** البتہ مجبور کیا جاوے گا سفیدی مابین پر
ف مفتی مابین وہ مفتی ہے جو کوئی کو باطل حیلے لکھا ہے جیسے عورت کو ازاد کی تعلیم کرنا یا گدایان ہو جانے اپنے شوہر سے
 یا اس سے زکوۃ ساقط ہو جانے یا جو مسلمان ہو جائے **ص** اور طیب جاہل پر **ف** طیب جاہل وہ ہے جو بیکار ہو اور
 ملک پلاوینا ہو خواہ اس کو ملک جانتا ہو یا جانتا ہو اور جب کہ وہ دوا میں پر شدت کرے تو وہ دوسکا
 دور نہ کر سکتا ہو گنا فی الخطا **ص** اور کار می مغلس **ف** یعنی جو کر یہ جانور کا لے لیا کرے اور جب وقت
 سفر کا آوے تو جانور نہ دیکھے تب کر لیا ہے رفیعون سے چھوٹ جاوے گا گنا فی الاصل حاصل یہ کہ جس سے ضرر
 عام ہو تو اس کے دفع کے لیے ضرر خاص یعنی ہر ایک شخص صاحب پر درست ہے **ص** اور جو صغیر یا نہ ہو جائے
 اور ہو قوت سے تو اس کا مال اس کو دیا جاوے گی تاں تک کہ پچیس برس کو پہنچے **ف** در زمین ہر کہ ۲۵ برس کی قید
 اس کے گنا کی کہ غرق و ق سے مرنے کی عقل مرد کی تنہا کو پہنچ جاتی کہ جب کہ وہ ۲۵ برس کا ہو جاتا ہو اور ہر ایک لکھا کہ
 روانا مال کا اس میں طریق تادیب تھا اور ظاہر ہے کہ بعد پچیس برس کے تا دین نہیں ہوتی کیا تو نہیں دیکھا کہ ہر
 کا آدمی بھی دادا ہو جاتا کہ انتہی دادا ہو جانے کی صورت ہے کہ آدمی مدت بلوغ کے ۱۲ برس میں اور آدمی مدت حمل چھ مہینے
 تو فرض کیجئے کہ بارہ برس کی عمر میں اس نے نکاح کیا اور چھ مہینے میں اس کا لڑکا پیدا ہوا اس سے لڑکے کا بارہ برس کے سن
 میں نکاح ہوا اور چھ مہینے میں اس کا لڑکا ہوا تو شخص اول فرد زانی کا دادا ہوا یا و صف اسکے کہ عورت کی پچیس برس کی
ص تو اگر تصرف کر گیا قبل اس مدت کے تو صحیح ہوگا اور بعد پچیس برس کے مال دسکا اس کو دیا جاوے گا اگرچہ وہ

لے
 وہ عقد ایسا کرے جس میں اس میں نفع اور ضرر دونوں کی ہوا
 وہ مجنون مراد ہے جو بیع و شرا کو جانتا ہو اور اس کا قصد کرنا ہو اگرچہ مصلحت کو اس کے مفید سے ممتاز
 نہیں کر سکتا وہی معنویہ ہے جو غیر کی طرف سے وکیل ہو سکتا ہو اور عقد میں یہ قید کہ امید نفع اور ضرر دونوں کی ہو کہ اس واسطے
 لگائی کہ جس عقد میں محض نفع ہی نفع ہے جیسے قبول کرنا یہ کہ تو وہ بغیر اجازت ولی درست ہے اور جس میں محض ضرر ہے جیسے
 طلاق یا عتاق تو وہ ولی کی اجازت سے بھی درست نہیں لکن فی الاصل **ص** اور جو کوئی چیز تلف کر دیوں تو ضمان
 دینگے **ف** ایسے افعال میں جو زمین میں برابر ہیں کہ مائل ہوں یا غیر مائل **ص** اور جو زمین کیا جاوے گی جو
 شخص حرکات ہولیب سفاسف **ف** سفاسف مراد ہر مال اور اس کا ضائع کرنا یا خلاف مقتدا
 شرع یا عقل کے گنا فی الذل **ص** یا فسق کے یا قرض کے **ف** یہ مذہب ماسک ہے اور صاحبین اور شافعی کے
 نزدیک سفید ہے جو کہتا ہے اور یہی سنتی ہے البتہ اگر غلے کے ترخوہ یا قاضی سے طلبا حجر کے ہو وین تو قاضی اس کو
 مجبور کرے اور اس کی بیع اور اقرار کو روک دیوے اور جب مدیون مجبور ہو قاضی کے پاس اور بعد میں کے کسی شخص کے
 مال کا اقرار کرے تو اس کو روکا کرنا لازم ہوگا بعد ادا ہو جانے ان دیون کے جبکہ واسطے وہ مجبور ہوا البتہ اگر اس شخص کا
 مال گواہوں سے ثابت ہو جائے تو قرض اصحاب دیدن کے ساتھ اپنا دین وصول کر گیا اور نام شافعی کے نزدیک قرض
 پر بھی مجبور ہو سکتا ہے واسطے جبر کے گنا فی الاصل مع زیادۃ **ص** اللہ العزیز **ص** البتہ مجبور کیا جاوے گا سفیدی مابین پر
ف مفتی مابین وہ مفتی ہے جو کوئی کو باطل حیلے لکھا ہے جیسے عورت کو ازاد کی تعلیم کرنا یا گدایان ہو جانے اپنے شوہر سے
 یا اس سے زکوۃ ساقط ہو جانے یا جو مسلمان ہو جائے **ص** اور طیب جاہل پر **ف** طیب جاہل وہ ہے جو بیکار ہو اور
 ملک پلاوینا ہو خواہ اس کو ملک جانتا ہو یا جانتا ہو اور جب کہ وہ دوا میں پر شدت کرے تو وہ دوسکا
 دور نہ کر سکتا ہو گنا فی الخطا **ص** اور کار می مغلس **ف** یعنی جو کر یہ جانور کا لے لیا کرے اور جب وقت
 سفر کا آوے تو جانور نہ دیکھے تب کر لیا ہے رفیعون سے چھوٹ جاوے گا گنا فی الاصل حاصل یہ کہ جس سے ضرر
 عام ہو تو اس کے دفع کے لیے ضرر خاص یعنی ہر ایک شخص صاحب پر درست ہے **ص** اور جو صغیر یا نہ ہو جائے
 اور ہو قوت سے تو اس کا مال اس کو دیا جاوے گی تاں تک کہ پچیس برس کو پہنچے **ف** در زمین ہر کہ ۲۵ برس کی قید
 اس کے گنا کی کہ غرق و ق سے مرنے کی عقل مرد کی تنہا کو پہنچ جاتی کہ جب کہ وہ ۲۵ برس کا ہو جاتا ہو اور ہر ایک لکھا کہ
 روانا مال کا اس میں طریق تادیب تھا اور ظاہر ہے کہ بعد پچیس برس کے تا دین نہیں ہوتی کیا تو نہیں دیکھا کہ ہر
 کا آدمی بھی دادا ہو جاتا کہ انتہی دادا ہو جانے کی صورت ہے کہ آدمی مدت بلوغ کے ۱۲ برس میں اور آدمی مدت حمل چھ مہینے
 تو فرض کیجئے کہ بارہ برس کی عمر میں اس نے نکاح کیا اور چھ مہینے میں اس کا لڑکا پیدا ہوا اس سے لڑکے کا بارہ برس کے سن
 میں نکاح ہوا اور چھ مہینے میں اس کا لڑکا ہوا تو شخص اول فرد زانی کا دادا ہوا یا و صف اسکے کہ عورت کی پچیس برس کی
ص تو اگر تصرف کر گیا قبل اس مدت کے تو صحیح ہوگا اور بعد پچیس برس کے مال دسکا اس کو دیا جاوے گا اگرچہ وہ

ہے اور ہوتا ہو تو اسے شخص آزاد اگر دیوں ہو تو قاضی لاؤں کو مجبوس کرے تا مال اپنا اپنے لئے دین کے لیے بیچے اور جو اس کے مال میں روپیہ یا شرفیان ہو دین اور قرض بھی روپیہ یا شرفیان ہو دین تو قاضی بغیر مردیوں قرض اور اگر وہ اس کے مال سے اور جو قرض شرفیان ہو دین اور مال میں روپیہ یا قرض روپیہ اور مال شرفیان تو بھی قاضی کو بیچے لانا بغیر اس کے اگر کے واسطے ادا دین کے درست ہے اور سبب اور مکان اور زمین اس کی قاضی نہ بیچے مگر اس کو قید کرے تا وہ خود مجبور ہو کر بیچے لیکن صاحبین کے نزدیک جب وہ نہ بیچے تو قاضی اس کا اسباب اور زمین وغیرہ بھی بیچ کر قرض کو وصول کے اور اگر دیوے **ف** اور صاحبین کے قول پر فتویٰ کہ درخت کا **ص** ایک شخص غفلت ہو گیا اور اس کے پاس وہ چیز ہو جو اسے خرید کی لیکن ہنوز نشن نہیں ادا کی تو اس کا بائع اور قرض خواہوں کے ساتھ مساوی **ف** یعنی وہ چیز بیچ کر سب کو حصہ دے اس کی قیمت میں سے دیا جاوے گا یہ نہوگا کہ پہلے بائع اپنی من و صلہ کر لے بعد اس کے جوئے تو وہ اور قرض خواہوں کو ملے اور شافعی رح کے نزدیک قاضی مشتری پر مجبور کر کے بائع کو اختیار فسخ و دیگر کا ادا بائع پر ہے

مبلغ و غیر کے بیان میں

مبلغ اس کے کائنات ہوتا ہے اختلاف سے یعنی خواب میں مٹی نکلنے سے اور عورت کو حاملہ کر دینے سے اور انزال سے **ف** اور اصل انزال ہے اس لیے کہ جب تک انزال نہ ہوگا نہ احتلام ہوگا اور نہ عورت اس سے حاملہ ہوگی **ص** اور اگر کالو بخ احتلام سے اور حقیق سے اور اصل سے ثابت ہوتا ہے **ف** اور مومن کے ہمار کا جنا اور پستان کا اوٹنا ہونا ظاہر الروایۃ میں معتبر نہیں اور اس طرح پندلی اور مونچھ اور نعل کے بال اور آواز کا بھاری ہو جانا معتبر نہیں بلکہ مبلغ صغیر میں لکھا **ف** **ص** بچہ اگر صغیر اور صغیرہ میں ان علامات میں سے کوئی علامت نہ پائی جاوے تو مبلغ کا حکم نہوگا جب تک اس کا اٹھارہ برس کا اور لڑکی سترہ برس کی نہوگا اور صاحبین کے نزدیک جب تک پندرہ برس کے نہو جائیں **ف** یعنی جب اس کا لڑکی پندرہ برس کے پہچائیں تو اس کو حکم بلغ کا دیا جاوے گا اگر چہ علیا غائب نہ ہو دین اسی پر فتویٰ ہے اس لیے کہ ہمارے زمینیں عین بہت چھوٹی ہو گئی ہیں درخت کا **ص** اور ادنی مدت مبلغ کی فرزند کے لیے بارہ برس اور دختر کے لیے نو برس ہے تو اگر دونوں قریب مبلغ کے مجھے اور انھوں نے کہا کہ ہم بائع ہو گئے تو قول ادنا معتبر ہوگا اور بائع شمار کیے جائیں گے **ف** جب ظاہر حال ان کے قول کی تکذیب کرتا ہو مثلاً بارہ برس لڑکا کہ جو بارہ برس کم ہو تو اب دعویٰ مبلغ معتبر نہوگا اور شرفیاء میں کہ صغیر الیہ کا یہ قول مستبول ہے کہ جسم بائع ہو چکے جب وہ علامت مبلغ کی بیان کر دیوں بدوین قسم کے

کتاب الماذون

اذن کہتے ہیں حجر کے دو کر کے کو اور حق کے ساقط کر دینے کو **ف** جان تو کہ اصل انسان میں یہ کہ مالکیت تصرفات کا توجہ و سپر غلامی عارض ہوئی اور مولیٰ کا حق اس سے متعلق ہو گیا تو پہنے ملک تصرفات کو روکا اسے جب مولیٰ نے اپنا حق ساقط کر دیا تو بائع نازل ہو گیا اور مجبور اس کا جاتا رہا تو یہی اذن ہے ہمارے نزدیک شافعی

کے نزدیک توکیل کے اور نائب کرنا کنگا فلاصل صحت وجوب مولیٰ نے غلام کو اذن دیا اب وہ غلام جو تصرف کرے اپنی اہمیت سے کرے گا اپنی ذات کے لیے تو اسکی جوابدہی مولیٰ پر ہوگی یعنی جب غلام مازون نے کوئی چیز خریدی تو غن اسکی مولیٰ سے طلب نہ کیا جائیگی برخلاف توکیل کے کہ وہ مولیٰ سے من طلب کر سکتا ہے اس واسطے کہ اسنے مولیٰ کے لیے خریدا ہے اور اذن اور تصرف کسی وقت کے ساتھ مقید نہ ہوگا تو جس غلام کو اذن دیا ایک روز کے لیے تو وہ مازون رہے گا جب تک مولیٰ اس پر حجر کرے اسی طرح کسی قسم خاص کے ساتھ مقید نہ ہوگا پھر جب مولیٰ نے ایک قسم خاص تجارت کا اذن دیا تو وہ جو جمیع اقسام تجارت میں مازون ہو جائیگا **ف** مراد یہ ہے کہ جب ایک نوع تجارت کا اذن دیا تو اذن اسکا تمام اموال میں عام ہو جائیگا اسی طرح جب اذن دیا کہ ایک رنگ ریز بٹلے تو یہ اذن ہوگا اس کے تمام لوازم اور ضروریات کی خرید کا اسی طرح اگر کما کما ہر مہینہ شنال تو مجھے ادا کر دیا کہ برخلاف اس صورت کے کہ مولیٰ نے ایک شہر معین کے خرید کی اجازت دی کہ یہ اذن نہ ہوگا بلکہ یہ سختی لیں گے **ف** لکن اصل ص اور ثابت ہوتا ہے اذن دلت حال سے تو جو غلام کہ مولیٰ اسکو خرید و فروخت کرتے دیکھے اور پے سے تو وہ مازون ہے اور صراحت سے تو اگر مطلق اذن دیا تو تمام قسم تجارت کو عام ہوگا تو خرید و فروخت کرے اگر چہ جنس فاحش سے ہو کہ مکر صابن کے نزدیک جنس فاحش سے درست نہیں اور خرید و فروخت میں دلیل کرے اور میں رکھے اور میں لیوے اور زمین کو بطور اجارہ اور ساقاۃ اور فراغت لیوے اور بیج بوسینکے لیے خریدے اور شرکت عنان کرے نہ شرکت مفاد و مال بطریق سبب دعوے اور دوسرے سے لیوے اور اپنی چیز کر لیں دعوے اور دوسرے کی لیوے اور اپنی ذات کے تین بھی کر لیں دعوے نہ شامی کے نزدیک اور قرار کرے امانت اور غصب اور دین کا اور ہدیہ فہ فیصل طعام کا اور ضمانت کرے اسکی جو ہو سکے کھلائے اور شکر گناہ دعوے اگر عینکے بیع میں موافق دستور کے اور اپنے ملک کو اپنی ہو یا غلام نکاح نہ کرے اور رام ابو یوسف کے نزدیک اپنی نو نڈی کا نکاح کرے اسلئے کہ وہ میں بھی تحصیل مال کے اور نہ مکتب کرے اور زنا کرے اور قرض نہ لے و نہ بیہ کرے اگرچہ بعض ہو کہ اور عورت کو درست ہے کہ اپنے خاوند کے گھر میں سے ایک شہر فیصل نکاحی راہ میں دعوے **ف** یہ مسئلہ اگرچہ اسباب نہیں ہے لیکن اسکو بہ نسبت ذکر کیا اسلئے کہ عورت بھی عقد صدقہ کے ہے مازون ہے عا د ق کنگا فلاصل ص جو دین عباد اذن ہو واجب ہو کہ تجارت کے سبب سے جیسے خرید و فروخت اور اجارہ اور تہیہ سبب یا جوا اسکے حکم میں ہے جیسے تاوان غضب اور وراثت کا جسکا مازون نے انکار کیا اور وہ عہد خود واجب ہو اسکی کوئی غنہ نہیں ہوتی کے استحقاق سے متعلق ہوگا اس غلام کی ذات سے بیجا جاوے گا اور سن میں اور اسکی من تقسیم ہوگی قرض خواہوں کو بطور حصہ رسد اور اسکی کمائی سے جو قبل دین کے ہو یا بعد دین کے اور اس جو چیز اسکو عیب کی گئی تھی اور اسنے بیہ قبول کر لیا تھا **ف** یہ ہمارا مذہب ہے اور مذہب شامی کے نزدیک وہ خود دین میں نہ بیجا جاوے گا بلکہ اسکی کمائی بھی جاوے گی اس واسطے کہ مولیٰ کی غرض اذن سے استصال اس چیز کا جو معاملہ نفعی نہ فوت کرنا اس چیز کا جو اسکو حاصل تھا اور ہم سکتے ہیں کہ دین ظاہر ہوا مولیٰ کے حق میں تو متعلق ہوگا اسکو رقبہ سے تا لوگوں کو ضرر نہ ہو **ص** لیکن وہ دین متعلق نہ ہوگا اس مال سے جو مازون کے مولیٰ نے اس سے

لے لیا تھا قبل بحقوق دین کے اور جو دین کے اور اسکے کسب و رشتن سے بھی باقی ہے تو اس کا واسطہ العبد و اس سے آزاد ہونے کے بعد کیا جاوے گا اور دوسری بار نہ بیجا جاوے گا درختنا کہ صوملی کو ماذون سے وہ رقم مقررہ لینا قبول بحقوق دین کے اس سے لیا کرتا تھا بعد بحقوق دین کے بھی جائز ہے اگرچہ قیاس یہ چاہتا تھا کہ جائز نہ ہو بعد بحقوق دین کے لیکن اس واسطے لینا جائز نہ ہو اگر صوملی اس سے منع کیا جاوے تو اجمال پر کہ وہ اپنے غلام کو مجبور کر دے تو کمانی کا روزانہ بند ہو جاوے اور دین والوں کو نقصان ہوگا اور جو اس سے بڑے وہ قرض خواہوں کو سٹے گا اور عبد ماذون اگر بھاگ جاوے یا صوملی مر جاوے یا صوملی کو جنوں مطبق ہو جاوے یا محمد بن حسن سے رفاقت ہو کر جنوں مطبق وہ ہر چھ سال بھر ہے یا زیادہ اور جو اس سے کم ہو دے وہ مطبق نہیں لکن فی الطلاق و حیص یا صوملی دار الحرب میں مرتد ہو کر چلا جاوے یا صوملی اس غلام کو مجبور کر دیوے اور غلام اور اکثر بازار والوں کو اسکی خبر ہو جائے تو ان سب صورتوں میں وہ غلام مجبور ہو جاوے گا اور لونڈی ماذونہ کو اگر ام ولد بنایا تو وہ مجبور ہو جاوے گی ہمارے نزدیک اولام زفر کے نزدیک نہ ہوگی اور جو دیکر کیا تو مجبور نہ ہوگی لیکن صوملی کو لونڈی کی ذات کی قیمت اس کے قرض خواہوں کو دینا ہوگی و یعنی استیلا اور تدبیر کی صورت میں اگر مستولہ اور مدبرہ پر دین محیط ہو تو صوملی تا دان اس کا بقدر اسکی قیمت کے دیگانہ زیادہ کا اسلیہ کہ صوملی نے اس قرضہ سے صرف لونڈی کی ذات کو روک لیا تو اسکی قیمت دینا ہوگی لکن فی الاصل ص اگر غلام مجبور کیا بعد اسکے اسے اقرار کیا کہ جمال میرے پاس ہے وہ اتنا یا نصبا کرے یا اپنے اوپر قرضے کا اقرار کیا تو یہ قرضہ ہوگا امام ابوحنیفہ کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک صحیح نہ ہوگا اگر اس غلام پاس قدر قرضہ ہو کر اسکے ذات اور مال کو محیط ہو تو صوملی اس مال چلو اسکے پاس نہ مالکیت کا و امام ابوحنیفہ کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک مالک ہوگا اس واسطے کہ ذات غلام کی ملکوت صوملی کی تو اسکی کمائی بھی ملک ہوگی اور امام صاحب کہتے ہیں کہ ملک صوملی کی بطور خلافت غلام کی طرقت ثابت ہوتی جب وہ غلام اپنی حاجت سے خارج ہو جیسے ملک وارث کی جب ثابت ہوتی کہ مورث کے جان ضروریہ مقررہ سے مال بچ رہا ہے اور ماخن فیہ میں مال غلام کے خارج سے خارج نہیں لکن لکن فی الاصل ص تو ایسی صورت میں اگر صوملی اپنے غلام کے غلام کو آزاد کر دے گا تو آزاد ہوگا و امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک آزاد ہو جاوے گا اور صوملی اسکی قیمت کا مال قرض خواہوں کو دے گا لکن فی الاصل ص اور جو دین اسکے مال اور ذات کو محیط ہوگا تو غلام کا غلام صوملی کے آزاد کرے آزاد ہو جاوے گا اور عبد ماذون اپنے صوملی کے ہاتھ خرچ بازار سے چیز فروخت کر سکتا ہے کہ کو اور صوملی اسکے ہاتھ کر کو بھی فروخت کر سکتا ہے یہ جب بھی ہو کہ غلام کی ذات اور مال کو دین محیط ہووے ورنہ بیع ہی نا جائز ہے جو صوملی نے قیمت بلانہ سے زیادہ کو کوئی چیز غلام کے ہاتھ بیچی اس صورت میں صوملی کو حکم ہوگا کہ یا زیادہ کرے کہ دے یا بیع کو منسوخ کرے تو اگر صوملی نے بیع کو غلام کے حوالے کیا قبل قیمت لینے کے تو اب صوملی کو قیمت نہ ملے گی اسلیہ کہ صوملی نے جب چیز غلام کو دیدی اور قیمت اسکی نہیں لی تو صوملی کا دین غلام پر ہوا اور صوملی کا دین غلام پر بشرط باطل ہے اس صورت میں ثمن باطل ہوگی لکن فی الاصل ص اگرچہ

ولی کے اذن پر ف اگر ولی نے اذن دیا تو صحیح ہو گا ورنہ باطل ہو گا اور بیگیا اور جب ولی نے اذن دیا خود وہ باطل یا ولایت حال سے تو حال اور حکم اور کما مثل عبد ذنون کے ہو گا خاص نام بالغ کے تصرف صحیح ہو نیکی اذن سے شرط یہ ہے کہ وہ عاقل ہو یعنی بیچ کو ملک دور کرنے والا اور شر کو ملک لانے والا سمجھے اور ولی نہ بالغ کا پہلے اس کا باپ ہو گا پھر اگر وہ نہ ہو تو باپ جس کو وصی کیا ہو گا وہ پھر اس کے وصی کا وصی دہشتناک خاص پھر اگر وہ بھی نہ ہو تو دادا اکتنا ہی دور کا ہو وہ پھر دادا کا وصی ف پھر اس کے وصی کا وصی دہشتناک خاص پھر قاضی یا دادا کا وصی ف اول دونوں صورتوں میں پھر وصی کہا اور یہاں یوں کہا کہ یا وصی او کا اس واسطے کہ وصی باپ کا وہ شخص ہو جس کو باپ نے خلیفہ کیا ہو بعد اپنی موت کے اپنے لڑکے کے مال کے تصرفات میں لیکن وہ شخص جس کو ولی نے حالت حیات میں اذن تصرف کا دیا تو وہ دلیل ہے نہ وصی اول یا سیاہی دادا میں لیکن وصی قاضی کا سو وہ شخص ہے جس کو قاضی نے مقرر کیا تیم کے مال میں تصرف کرنے کے لیے تو وہ قاضی کی زندگی میں بھی تصرف کر گیا لکن فی الأصل اور عا یا اس کے وصی مال میں تصرف نہیں کر سکتے اسی طرح چچا اور بھائی اور کو تو مال شر اور بن اور بھوپھی اور خالہ صغیر کی ولی نہیں لگ سکتے دانی الطحاوی ص اگر مہی ماذون نے اپنی نکاحی کے مال میں اقرار کیا کہ مقدار مال فلاں شخص کی ہے تو صحیح ہو گا اسی طرح اگر اپنے مورث کے منفرکہ کے مال میں اقرار کیا

کتاب الغضب

یہ کتاب ہر غضب یعنی برائی چیز بچھین لینے کے بیان میں غضب شرع میں عبارت ہر ایک مال قیمت مالک کے لئے لینے سے جو محترم ہے بغیر ان مالک کے سطر کہ ہر مالک کے قبضہ کو زائل کر دیوے غرضت غضب مردار میں نہ ہوگا اسلئے کہ وہ مال نہیں ہے اسی طرح شخص آزاد میں اور نہ مسلمان کی شراب میں کیونکہ وہ قیمت دار نہیں ہے اور نہ حربی کے مال میں اسلئے کہ وہ محترم نہیں ہے اور قول اوسکا بغیر اجازت مالک کے احترام پر امانت سے اور یہ اسواسطے کہا کہ مالک کا قبضہ زائل کر دیوے کہ غضب ہمارے اسباب کے نزدیک زائل کرنا ہر قبضہ حق کا ساتھ ثابت کرنے قبضہ ناحق کے اور امام شافعی کے نزدیک غضب نام ہے قبضہ ناحق ثابت کرنے کا اور قبضہ حق زائل کرنا ظہر میں ہے ہر قسم کہتے ہیں کہ کلام ہمارا اوس فعل میں ہے جو سبب تادم ان کا ہے اور اس پر سبب سے مسائل متفرع ہوتے ہیں مثلاً ازواید غضب ہمارا نزدیک مضمون نہیں ہیں اور امام شافعی کے نزدیک مضمون ہیں اسلئے کہ اثبات قبضہ ناحق کا موجود ہے گو کہ ازالہ قبض حق نہیں اور اسی سبب غضب عقاربین اختلاف ہے اور کہ اوس کا ذکر کروں گا اور انھیں مسائل میں ہے کہ وہ جو مصنف بیان کرتا ہے لکن فی الاصل صرحت لہذا غیر کے غلام سے اور غیر کے جہانوز پر جو جہانوز لانا غضب ہے بغیر کے قرش پر یہ بیہناں اسلئے کہ اول کی دونوں صورتوں میں فعل ہے غلام اور جانور کا ایک مکان سے دوسرے مکان تک اور تیسری صورت میں قرش اپنے مال پر دیکھنے والے کو کوئی فعل اور زمین ایسا نہیں کیا جس مالک کا قبضہ زائل ہو جاوے اسطیع موبیشی کا دور کر دینا مالک سے بیان تک کہ وہ ہلاک ہو جاوے اور کسی کو کپڑے رہنا بیان تک کہ دوسرا اونکا دانت اوکھاڑ لیوے ہمارے نزدیک غضب نہیں ہے اور شافعی کے نزدیک غضب ہے اور ان دونوں

جو غائب ہو گیا
ان کا راز جانو
میں نے کون سا
کار کیا جو یہ
میراثہ ہے
میں نے لکھ دیا
میراثہ

مسائلوں کی تفریح مستقیم نہیں ہے اس لیے کہ اثبات قبضہ ناحق یہاں مستفود ہے بھلا ایک اور قید لگانا ضرور ہے کہ یہاں کا لے لینا
 بطور اخفا منہ کو تاکہ چوری نہ لگ جائے لکن فی الاحکام ص اور عکس غضب کا یہ ہے کہ غضب لگنا ہوتا ہے اگر اس کو معلوم ہو
 کہ دشمن غضب غیر کا مال ہے نہ لگنا ہوگا لیکن تاوان در صورت ہلال عین اور در عین در صورت ابقا طر ح و
 ط کا و ای متفق علیہ حدیث میں سعید بن زبیر سے مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے شخص ایک بابت
 بجز زمین غلط سے لے لیا تو اللہ تعالیٰ سات طبقوں زمین کا اس کے گلے میں طوق ڈالے گا اور بخاری کی روایت میں ہے کہ
 ساتوں زمین تک دھسلیا بیا دیا اور امام احمد نے یحییٰ بن مروہ سے روایت کی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 جو زمین کسی کی ناحق چھین لیا تو روزِ محشر حکم ہوگا کہ اس کی مٹی اڑے اور ایک روایت میں ہے کہ جس شخص نے
 ایک بابت بجز زمین غلط سے لے لی تو اللہ تعالیٰ اس کو تکلیف دیا اس کے گھودنے کی ساتوں زمین کے آخر
 تک پھر طوق ڈالے گا اس کے گلے میں دن قیامت تک بدلے گا لوگوں کا فیصلہ ہووے ان حدیثوں سے یہ بات
 ثابت ہوتی ہے کہ زمین بھی سات طبقہ جیسے آسمان سات ہیں ص اور جب تک شر منسوب غضب کے پاس قائم ہے تو اس کا
 پھیر دینا لازم ہے اور در صورت تلف ہو جانے کے تاوان اس کا دینا واجب ہے کہ اس لیے کہ روایت کیا ابو داؤد
 و ترمذی انسائی ابن ماجہ نے سمرہ بن جندب سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہاتھ پر لازم ہے وہ چیز جو اس نے
 ہر بیان تک کہ پھیر دیکر اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں حلال ہے کہ کسی کو اسے پھیرنے بھائی کی
 نہ ہنسی سے نہ غیر ہنسی سے اور جب تم میں سے کوئی دوسرے کی لاش کو تو پھیر دیکر اس کو روایت کیا اس کو ابو داؤد
 اور ترمذی نے اور روایت کی امام ابو داؤد و انسائی نے سمرہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص باؤ
 اپنی چیز یعنی کسی دوسرے کے پاس توبہ مقدار ہر اس کا ص تو تاوان مثل سے ہوگا اگر وہ چیز شلی ہو جسے وہ چیزین
 جو وزن کر کے پامپانے میں بھر کے کبھی ہیں یا تھار کر کے لیکن مقدارین قریب قریب ہیں ف جیسے اخروہ
 وغیرہ ص تو اگر مثل ملے تو جو خصوصیت کے دن ف یعنی مالک کے ملک کے وقت درختدار ص اس کی قیمت
 ہوگی دینا پڑے گی ف اور امام محمد کے نزدیک جو قیمت اس کی بازار میں نہ ملے گی تو نہ ہوگی دینا پڑے گی اور امام ابو داؤد
 کے نزدیک جو قیمت غضب کے دن ہوگی دینا پڑے گی خزانہ میں ہے کہ قول امام ابو حنیفہ کا ہے کہ اگر وہ شخص ہے کہ وہ قول صحیح
 اور زیادہ میں ابو یوسف کے قول کو مٹا کر کہا ہے اور ذخیرۃ الفقادی میں محمد کے قول کو مفتی برکھار ط کا و ص اور
 جو وہ چیز غیر شلی ہے جیسے وہ چیزین جو ثما سے کٹی ہیں اور ایک دوسرے میں فرق رختی ہیں مثل مالوز وغیرہ کے تو اس کی
 قیمت جو دن غضب ہوگی گھٹانے پڑے گی ف اس کی جو شلی غلط ہو غیر جنس سے جیسے گیون اور جو ملے ہوں تیل کو
 کا تیل زیتون کے تیل کے ساتھ ملا ہو و اور مانند اسکے چنانچہ نجس تیل کے ساتھ غلط ہو و تو اس کی قیمت دینا ہوگی
 ص تو اگر نا ص ہے کہ شر منسوب میرے پاس تلف ہو گئی تو مالک اس کو تیرے سے یہاں تک کہ معلوم ہو جاوے
 یہاں کہ اگر شر منسوب اسکے پاس موجود ہوتی تو مالک ہر کتاب اور اس میں کی کوئی مدت مقرر نہیں بلکہ موقوف رائی
 مالک پر حدیثیں ص پھر اوپر عرض نے یہاں کا حکم کہ ف خواہ وہ عوض شلی ہو اگر شر منسوب شلی ہو تو کیا قیمت

بجائے

اگر وہ غیر شری ہووے اور جو مالک کے گناہ کو وہ منصف غاصب پاس تلف ہو گئی اور غاصب نے ہوی کیا کیسے مالک کو
 پھر دی او سکے پاس تلف ہوئی اور دونوں نے گواہ قائم کیے تو گواہ غاصب کے اولی ہونگے ص اور غصب کی شرط یہ ہے کہ
 شو منصف اموال متعلقین میں سے ہوے تو اگر کسی شخص نے دوسرے کا متعارف یعنی مال غیر متعلق چنانچہ گھر میں جو چیز
 ص غصب کیا چہ وہ غاصب کے پاس مالک ہو گیا ف آفت سماوی سے جیسے سیلاب کی کثرت سے زمین ڈوب گئی یا کھر
 کر پڑا ص تو غاصب ضامن ہو گا چنانچہ زمین کے نزدیک اور نمونہ کے نزدیک ضامن ہو گا ف اور یہی قول ہے انما ثلث باقیہ کا اور
 اسی پر فتویٰ ہے کہ درخت کا دھنڈا ص اور اگر زمین کوئی نقصان ہو گیا او سکے فعل سے جیسے اسکی سکونت سے مکان ہو گیا
 یا او سکے کشتکاری سے زمین میں نقصان ہو گیا تو نقصان کا ضامن ہو گا ف باجماع سب علماء کے ص جیسے قول
 میں نقصان کا تاوان دینا ہو گا مثلاً ایک غلام منصف کر کے او سکے مزدوری میں لگایا اور اسوجہ سے وہ غلام بیمار یا دھلا
 ہو گیا تو تاوان نقصان کا مینا ہو گا ف اگر مثلاً باغ غصب کر کے او سکے درخت کاٹ ڈالے تو تاوان دینا ہو گا دھنڈا
 ص غاصب ہے اگر شو منصف کو اجارہ دیکر او سکا کرایہ لیا تو اس کرایہ کی رقم کو خیرات کر دیوے اسی طرح شو مستعار
 کی اجرت کو بھی منہ دیدیوے یعنی فکر کو تقسیم کر دیوے اپنے صرف میں دلاوے ص اس طرح جو نفع اوستے لکایا
 شو منصف یہ متاعین تصرف کر کے بشرطیکہ وہ شو اشارہ کرنے سے متعین ہووے ف یعنی سہاب کی قسم سے ہووے دوسرے
 اور دینا ہووے ص یا امانت کے یا غصب کے روپیوں کے بدلے میں کوئی چیز خرید کر دی روپیے اور اوس میں نفع لکایا
 اور اگر خریدتے وقت امانت یا غصب کے روپیہ کے بدلے میں خرید لیا اور او روپیے کیلئے خرید لیا اور روپیوں کے بدلے میں بڑا
 روپیوں کے بدلے میں خرید لیا اور او روپیہ کے جو منصف یا امانت تھے اور نفع لکایا تو او سکے تصدق کرنا ضرور نہیں
 اور اپنے صرف میں لاسکتا ہے اسی پر فتویٰ ہے ف اور قول مختار ہے کہ مطلقاً نفع حلال نہیں ہے اگر چہ بعد ازیں
 ضمان کے ہووے بھی قول صحیح ہے چنانچہ فتاویٰ نوازل میں ہے کہ او روپیوں کے نزدیک ہر حال میں حلال ہے جو جب تلف
 ہووے درخت کا دھنڈا ص اگر غاصب ہے ایک شو کو غصب کر کے او میں ایسا تغیر کیا جس سے او سکے نام بدل گیا اور عظم
 منافع ف یعنی اکثر متاع اوس کے صرفوت ہو گئے ف جیسے گیون کو غصب کر کے او سکے میں ڈالا کہ نام
 او سکا بدل گیا یعنی انا ہو گیا اور اکثر منافع بھی اوس کے جیسے ہر لیسہ اور گنگنیاں وغیرہ فوت ہو گئے ص تو غاصب پر
 تاوان او سکا واجب ہو گیا اور غاصب او سکا مالک ہو جاوے گا لیکن قبل ادا کرنے تاوان کے او سکے نفع لیتا او س
 سے درست نہیں ہے ف اور جب تاوان او سکا دیدیوے یا مالک معاف کر دیوے یا قاضی او سے سماوان لے لےوے
 تو درست ہے ص مثال او سکی ہے کہ ایک شخص نے بکری غصب کر کے او سکے فوج کیا چہ او سکے کا ڈالا یا بھون لیا یا
 گیون غصب کر کے او سکے نہیں ڈالا یا قیمت میں بو دیا یا لوبا غصب کے او سکی تلوار بنالی یا پیتل غصب کے او سکے برتن بنالیے
 یا ساگوں یا مینٹ غصب کر کے او سکی عمارت بنوالی ف بشرطیکہ قیمت عمارت کی او س ساگوں کی لکڑی سے زیادہ
 ہووے اور جو سودی ہو تو او سکے بچہ روپوں کو شمن او سکی دلاوے گا و فائدہ کلیہ اس مقام کا یہ ہے کہ ضرر شدید کو دور کر کے غلط
 ضرر خفیف کے پھر صاحب ضرر خفیف اپنا نقصان دوسرے سے لے لگا دھنڈا ص اگر غاصب نے سودا یا چاندی کے

اوسکی اثرنی روپیہ بنواوے یا بہترین بنو ایسے تو اوسکا مالک ہوگا بلکہ یہ چیزیں مالک کو دلادی جاوینگی اور غاصب کو
کچھ نہ ملے گا اگر ایک شخص کی بکری لیکر اوسکو قبیح کر ڈالا تو مالک کو اختیار ہے کہ اس بکری کو غاصب کے سر پہٹے
اور پھینک دے یا بکری سے لیکو اور اس کے نقصان کا تاوان بھی غاصب سے پھرے یہی حکم اگر غاصب کپڑے کو ستر
پھاڑے کہ کچھ منفعت فوت ہو جاوے اور کچھ باقی ہے اور جو ایسا پھاڑے کہ بالکل نفع اوٹھانے کے قابل نہ رہے
تو کل قیمت کا تاوان غاصب سے لیا جاوے گا اور جو بہت کم بچائے کہ منفعت سب باقی ہے تو صرف نقصان کا
تاوان اوس سے لیا جاوے گا اور جس شخص نے دوسرے کی زمین میں عمارت بنائی یا درخت کاٹے یا بیج بونے مالک کے کچھ مختار اوصاف مالک کو ہونگے
عمارت یا درخت کو لیکر اور زمین مالک کو سپرد کر دے اگر قیمت زمین کی عمارت اور درخت زیادہ ہوگا اور یہی مختار کا قول ہے اور ظاہر الروا
میں ہر طرح کو کھینٹنے کا حکم ہے کیونکہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین پر درخت ظالم کو کچھ حق روایت کیا اوسکو
ابوداؤد نے سعید بن زید سے کھرا اور اوس درخت یا عمارت کا اوکھیر کر مالک کی زمین کو بھر پونچا دے یعنی اوس سے
زمین ناقص ہو جاتی ہو وے تو مالک کو پونچنا ہے کہ غاصب کو قیمت اوس عمارت اور درخت کی دیکر وہ بھی لے لیوے تو اگر
زمین کی قیمت بغیر درخت اور عمارت کے پہلے لگا کر پھر درخت اور عمارت کے ساتھ بھی لگا دینے اور جس قدر دوسری قیمت
پہلی قیمت پر ملا ہوگی مالک غاصب کو دیگا و دوسری قیمت جو لگائی جاوے گی تو اوس زمین درخت یا عمارت کی وہ
قیمت لگائی جاوے گی جو اوکھٹرنے والی درخت یا عمارت کی ہوگی یعنی اوکھیری ہوئی عمارت اور درخت میں سے اوسکی
اجرت اوکھٹرنے کی جبر اگر کے باقی کو قیمت اوس درخت یا عمارت کی قرار دینگے مثلاً قیمت زمین کی سو روپیہ تھی اور
قیمت اوس درخت کی اگر وہ اوکھڑا ہوا ہو تا تو دس روپیہ تھی اور اوکھڑا والی کی مزدوری ایک پیسہ ہے تو نو روپیہ قیمت
درخت کی لگائی جاوے گی تو اب زمین میں کچھ ایک سو نو روپیہ کی ہوگی تو مالک نو روپیہ کا تاوان غاصب کو دیگا اور
درخت بھی لے لگا کر اگر اصل حاصل کرے غاصب کپڑے کو سوخ دے گا یا زرد رنگ یا سنو تو غاصب کرے اوسکو بھی زمین
ملا یا تو مالک کو اختیار خواہ غاصب سفید کپڑے کی قیمت اور شوکرے مثل سنو لے بیو یا اوس کپڑے اور سنو کو لیکر
غاصب کو زکوٰۃ اور بھی کے دام دیدیو اور اگر غاصب اوس کپڑے کو سیاہ رنگو یا تو مالک کو اختیار خواہ سفید
کپڑے کی قیمت لے لیوے یا وہی سیاہ کپڑے لیوے اور غاصب کو کچھ نہ دیوے اس واسطے کہ سیاہ رنگنے سے
کچھ کپڑے کی قیمت نہیں رہتی بلکہ نقص ہو جائے امام ابوحنیفہ کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک سیاہی کا حکم بھی
سرخ کا ہے مسائل محکمہ اگر روپہ غصب کرے غاصب سے نکالے تو مالک حق اوس کے عین میں زائل
ہوگا اگر چاندی سو نا غصب کرے اوس کے روپہ یا اثرنی بنائے تو مالک اوسکو لے لیگا اور غاصب کو کچھ نہ دیگا
کو اختیار ہے کہ تاوان شے کا غاصب سے لیوے یا غاصب غاصب یا کچھ اول سے اور کچھ ثانی سے اگر ایک شخص نے
اپنے واسطے قبر کھودی اور اوس میں دوسرے شخص نے مرد کا ترا تو وہ تین صورتوں پر ہے اگر وہ زمین قبر کھونے والی ملک
ہو تو اوسکو مردہ اوکھڑا کر اور زمین کا برابر کر دینا جائز ہے اگر زمین مباح ہو تو اوسکو قبر کھودنے کی اجرت ملے گی اور اگر
وقف کی ہو تو ای طرح اوسکی اجرت ثابت ہے دوسرے کے مال میں تصرف جائز نہیں مگر چوبیس سال میں ایک والد کو

اپنے والد کے مال میں دو دوسرے ولد کو اپنے والد کے مال میں بقدر حاجت ضروری جسیت طعام یا دوا وغیرہ تیسرے
 متوفی کو دیتے ہیں اگر متوفی کا مالک سے اس کے والدین غفلت کو بقدر حاجت بلا اذن متوفی کا مالک کے دیوے جب
 قاضی کا حکم حاصل کرنا وہاں ممکن نہ ہو چوتھے حالت مسافرت میں اگر ایک شخص مر جاوے تو باقی زینقا کو اس کا اسباب
 بیچنا اور اس کی تحفہ کو غنیمت کرنا وہ باقی ورثہ کو دینا درست ہے اور ان پر تاوان نہیں ہے کتھا فی الدر المنثور والاشعبار

فصل مسائل متفرقہ تعلقہ غصب کے بیان میں

غاصب کسی منصوص کو چھپا دیا اور مالک کو اس کی قیمت کا تاوان دیدیا تو اس غاصب اس کے مال مالک ہو جاوے گا
 ف اور امام شافعی کے نزدیک نہوگا تو غاصب اس کی کمایوں کا بھی مالک ہو جاوے گا نہ اس کی اولاد کا نہ دینا اس کی قیمت
 منصوص میں اختلاف ہوتا ہے تو غاصب کا حلف مقبول ہوگا اگر مالک زیادتی قیمت کو اس میں ثابت کرے ف
 تو اگر مالک نے کوہ فائدہ کیا یہ یا دونوں کو فائدہ نہ ہوگا تو گواہ مالک کے مقبول ہونگے اور غاصب کو مقبول ہونگے اور غاصب بیخ منصوص ہوا
 نہ کی لیکن یہ کہا کہ مالک کے قول سے کہ نہ تو غاصب پر حصر یہ کا بیان قیمت پر اور جو بیان کرے تو اس نفی زیادتی پر
 قسم سہا جو تو اگر قسم سے انکار کرے تو زیادتی قیمت کی اس کو لازم ہوگی اور جو قسم کھالیوے تو نہیں درمیان اصل
 غاصب نے مالک کو شہ منصوص کی قیمت اور دیکر بعد اسکے وہ بھی پیدا ہوئی اور قیمت اس کی زیادتی کی اس میں غصب
 نے مالک کو دی تھی اور مالک نے غاصب کی کہی ہوئی قیمت کی تھی تو مالک کو اختیار ہے کہ اپنی شے لیوے اور قیمت نہا
 والیس کرے لیوے یا اسی قیمت پر انفا کرے اور جو غاصب نے مالک کی کہی ہوئی قیمت دی تھی یا مالک نے جو قیمت کو اس میں
 ثابت کی تھی یا کھول سے غاصب کے وہ دی تھی تو شہ منصوص غاصب کی ہوگی اور مالک کو کچھ اختیار نہ ہوگا اگر غاصب نے شہ
 منصوص کو بیع کر ڈالا بعد اسکے اس کے مالک کا تاوان دیا تو بیع نافذ ہو جاوے گا اور اعتاق نافذ نہوگا اور زوائد شہ منصوص
 خواہ حاصل ہوں جیسے غلام منصوص ہو یا جو جاوے یا حسین ہو جاوے یہ مفصل جیسے منصوص کی اولاد اور شمار کے چل
 غاصب کے پاس امانت ہوئے تو اس کا تاوان نہ دینا ہوگا اگر غاصب نقدی کرے یا بعت طلب کرنے مالک کے بیچ
 تو البتہ ضمان لازم ہوگا ف اور شافعی کے نزدیک زوائد کا ضمان مطلقا لازم ہوگا کتھا فی الاحکام ص اگر
 لو تھی منصوص کی قیمت بچے سے کہ ہو گئی تو کسی کا تاوان غاصب کو دینا ہوگا اور پھر سے اس کے نقصان قیمت
 کا جبر کیا جاوے گا اگر جب قیمت بقدر نقصان ہو اگر غاصب منصوص کو نہ دے سے نہ کیا پھر مالک کو بھیرے اور وہ مال
 تھی بعد اسکے مالک کے پاس ولادت سے وہ گھمئی تو غاصب اس کی قیمت کا تاوان مالک کو دینا بظراف عورت مرد
 ف کہ اگر اس سے نہ کرے کہ حالت حمل میں پھر دیا اور وہ ولادت سے گھمئی تو تاوان نہ دے گا کیونکہ عورت مردہ مانع ہے
 کہ وہ میں غصب متحقق ہو کہ ص منصوص کے منافع کا تاوان غاصب کو دینا ہوگا ف برابر کہ غاصب شہ منصوص
 سے منفعت اور حجامے مثلاً مکان میں سلوک کو سے یا بیکار رہنے دیوے کتھا فی الاحکام ص اگر کسی شخص نے
 مسلمان کا شراب یا سوت لٹ کر دیا تو اس پر کچھ تاوان نہیں ہے اور جو زدی کا شراب یا سوت تھا تو تاوان لازم ہوگا اور اگر
 مسلمان کی شراب غصب کر کے شرک بنا ڈالا اس طور سے جس میں کچھ دام نہ ہے نہیں ہوتے جیسے دھوپ میں رکھ دے یا مردہ

لو تھی غلام منصوص ہو یا جو جاوے یا حسین ہو جاوے یہ مفصل جیسے منصوص کی اولاد اور شمار کے چل
 غاصب کے پاس امانت ہوئے تو اس کا تاوان نہ دینا ہوگا اگر غاصب نقدی کرے یا بعت طلب کرنے مالک کے بیچ
 تو البتہ ضمان لازم ہوگا ف اور شافعی کے نزدیک زوائد کا ضمان مطلقا لازم ہوگا کتھا فی الاحکام ص اگر
 لو تھی منصوص کی قیمت بچے سے کہ ہو گئی تو کسی کا تاوان غاصب کو دینا ہوگا اور پھر سے اس کے نقصان قیمت
 کا جبر کیا جاوے گا اگر جب قیمت بقدر نقصان ہو اگر غاصب منصوص کو نہ دے سے نہ کیا پھر مالک کو بھیرے اور وہ مال
 تھی بعد اسکے مالک کے پاس ولادت سے وہ گھمئی تو غاصب اس کی قیمت کا تاوان مالک کو دینا بظراف عورت مرد
 ف کہ اگر اس سے نہ کرے کہ حالت حمل میں پھر دیا اور وہ ولادت سے گھمئی تو تاوان نہ دے گا کیونکہ عورت مردہ مانع ہے
 کہ وہ میں غصب متحقق ہو کہ ص منصوص کے منافع کا تاوان غاصب کو دینا ہوگا ف برابر کہ غاصب شہ منصوص
 سے منفعت اور حجامے مثلاً مکان میں سلوک کو سے یا بیکار رہنے دیوے کتھا فی الاحکام ص اگر کسی شخص نے
 مسلمان کا شراب یا سوت لٹ کر دیا تو اس پر کچھ تاوان نہیں ہے اور جو زدی کا شراب یا سوت تھا تو تاوان لازم ہوگا اور اگر
 مسلمان کی شراب غصب کر کے شرک بنا ڈالا اس طور سے جس میں کچھ دام نہ ہے نہیں ہوتے جیسے دھوپ میں رکھ دے یا مردہ

جانور کی کھال لیکر اوکی دباغت کی اوس چیز سے سمین دام خرچ نہیں ہوتے مثلاً سٹی اور دھوپ تو مالک اوس کو سولہ لگا
اور غاصب کو کچھ نہ لگا اور جو غاصب اوس کا تلف کرنے کا تو ماسن ہوگا اور اگر اوس کا مسکہ بنایا ملک الکر یا سرکہ الکر تو وہ
نامہ لگا ہو جائیگا اور مالک کو کچھ نہ لگا **ف** یہ نہ بہ نام الو صنف کا ہے اور صاحبین کے نزدیک مالک اوس کو لے لگا
اور ملک کی زیادتی غاصب کو اور لگا لگا **ف** اگر کھال کی دباغت مصالح الگار کی جیسے قرظ
یا مازو سے تو مالک اوس کو لیا دباغت کا خرچ غاصب کو وید یوے اور جو غاصب اوس کو تلف کرنے کا تو ماسن ہوگا **ف**
اور صاحبین کے نزدیک خاص ہوگا جو کھال کی قیمت حالت دباغت میں ہو اور امام صاحب کی دلیل کا فرق اس مسئلہ پر مابین مذکور
صورتوں کے لگانے بجائے کے آلات تو **ف** جیسے برابطہ ستاروں طبل بلیور وغیرہ **ص** تو اسپر تاوان لازم ہوگا
ف امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک لازم نہ ہوگا اور امام صاحب کے نزدیک جو لازم ہے تو وہ لازم ہے جو
اوس کی قیمت نفس الامری سے قطع نظر نہ ہو جسے متاثرین اوس کی لکری یا تار کا ضمان آویگا **ص** اور جو طبل غازیون
کا ہے یاد وہ ہے جس کا بجانا حلال و شادی میں نہ آوے کا ضمان بالاتفاق آویگا اسی طرح اگر کسی شخص کا سنا یا منصف
ف سگزام یا دیگر کچھ پانی کا کچھ رکے جب وہ قینہ ہو یا بوسہ اور شفت وہ پانی پر انگوڑا جب کا نصف بدل چکا ہو الگ پر
پکانے سے اور بیان اس کا کتاب الاشریین آویگا **ص** بہادریکو تو تاوان اوس کا دینا ہوگا **ف** امام صاحب کے
مذہب کے طریق گانے والی لوتی اور میٹھ جاراٹانی کا اور کبوتر اور گنے والا اور مرغ لڑنے والا اور خضی غلام کو اس
چیزوں کی قیمت تلف کر دینے سے واجب ہوگی جو ان کی قیمت نفس الامری میں ہو تو قطع نظر معصیت و دھنڈا **ص**
اگر کسی شخص کو دوسرے کی امر و نہی کو منصب کیا ہو وہ مالک ہو گئی تو اسپر تاوان لازم نہ آویگا بخلاف مزہ کی جس شخص نے
دوسرے کے غلام کی بیڑی یا فون سے کھول دی یا جانور کی سی کالری یا آٹھ لکڑی کا دروازہ کھول دیا یا بچہ پر نہر کا کھل دیا
اور یہ چیزیں جانی زمین یا پادشاہت ایسے ان کی کوئی کمالی نہ ہو سکو مثلاً دروازا یا یہ کہ زمین حاکم سے مالش کر کے
وہ ٹکراتا نہیں تو مالیت کے چلنے کی جانی جو نہیں کا توبہ تیار اولہ کے کہنے سے باز نہیں آتا کسی ایسے بادشاہ سے جو
نواز دیتا ہے اور کبھی نہیں لیتا یہ کہ یادگار تمام شخص سے مال یا یا بچہ یا درشاہ نے اوس منوی یا فاقہ یا مال پانے والے سے
کچھ وادے لیا تو شخص مذکور پر سکا تاوان نہ آویگا البتہ اگر وہ بادشاہ ایسا ہو جو ہمیشہ ٹانڈا کرتا ہو تو غلطی و سہواً ان لازم ہوگا
اگر اس ضمان لازم آتا ہے غلطی پر اگر دوسرے ناحق غلط کھائی تو درجہ سے دوسرے امام نہ ہو گئے نزدیک اور اسی نزدیک
ف اور شہین کے نزدیک لازم نہیں آتا **جسار علی مکتبہ متوجہ** اگر مسلمان نے زہی سے شراب
لیا ہے تو مسلمان پر نہیں اوس شراب کی وجہ سے منوی تباہی حکم کرنے والے پر نہیں بلکہ فعل کرنے والے پر ہے
کچھ جانی یا سلطان دوسرے یا پتیرے والی جب یا متوجہ یا غلام ہوگا اگر جو زمین سے ایک فرد تلف کرے
تو نہ دیا ہی اوس کو دیا جاتا ہے اور نہ تاوان لگایا جائے اگر وہ بولوی نہ ہوگا البتہ اگر ایک شخص نے زمین غصب کی اور سوز
مسحوق بنائی اور بد کا زمین اور حاکم تو اوس جو میری نماز کا مضائقہ نہیں لیکن حاکم میں نہ جانا چاہیے اور وہ کانون کی
ایمانی رست نہیں چاہی شام قبل میں لازم ہوگا بلکہ زمین میں ان کی شہادت قبول نہیں دینا چاہیگا

کتاب الشفعة

شفعہ مشق پر شفعہ سے جسکے معنی ملانے کے ہیں اور اصطلاح شرع میں صرف شفعہ عبارت ہوا مالک ہونے سے عقار کے جبراً اور پر مشتری کے ہونے مثل قیمت مشتری کے ف یعنی جن دامن کو مشتری نے لیا ہوا اسی دامن کو جبراً اگر عقار لے لیا صح اور واجب ہوتا ہوا شفعہ بعد بیع کے اور مضبوط ہو جائے گا گواہ کرنے سے ف اس واسطے کہ حق شفعہ کا قبل گواہ کرنے کے متزلزل ہو اسلئے کہ اگر وہ طلب میں تاخیر کرے گا تو شفعہ باطل ہوگا تو جب اس سے گواہ کر دے شفعہ مضبوط ہو گیا گذر اکل ص اور شفعہ اوس عقار کا مالک ہو جائے کہ مشتری کی رضامندی سے یا قاضی کے حکم سے اور شفعہ واجب ہوتا ہوا بقدر شفعیوں کی تعداد کے نہ بقدر ملکات ف یعنی اگر دو تین آدمی ایک عقار کے شفعہ کریں تو وہ عقار علی السبب میں تقسیم ہوگا نہ بقدر ملک مثلاً ایک زمین میں تین آدمی شریک ہیں ایک نصف کا دو سہر ثلث کا تہ سہر اس میں کا اب صاحب نصف اپنا حصہ چاہے اور دونوں شریکوں نے شفعہ طلب کیا تو نصف نصف عقار میں سے کا دونوں کو دے لیا جائیگا اور شامعی کے نزدیک اوس نصف عقار میں سے حصہ صاحب ثلث کو اور ایک حصہ صاحب سہر کو ملے گا گذر الذی الذی العنہ ص شفعہ مال اوس شریک پہنچا کہ جو ذات بیع میں شریک ہو وہ پھر جو حقوق بیع میں شریک ہو وہ مثلاً بانی کے حصے میں یا وہ میں شریک ہو وہ اور مراد بانی کے حصہ اور وہ ہے وہ ہیں جو شخص ہوں مثلاً بانی کا حصہ اوس چھوٹی نہر کا جس میں کشتیاں نہیں چلتیں اور یہ وہ جو نافذ نہیں ہر وقت اور جو بانی کا حصہ یا وہ عام ہے تو شفعہ ثابت نہوگا درخت کا درخت ص پھر ہم سب کو جو ملا ہوا ہو اور دروازہ او سکے مکان کا اور کو بے میں ہو ف اور جو اس کا دروازہ اوس کو بے میں ہو اور وہ کو بے غیر نافذ ہے تو وہ شریک ہر حق بیع میں جائے تو جب تک شریک فی البیع موجود ہے شفعہ شریک فی حق البیع اور جا کہ نہ ملے گا پھر اگر وہ شفعہ نہ لےوے تو شریک فی حق البیع کو ملے گا اور جا کہ نہ لےوے گا پھر اگر شریک فی حق البیع بھی شفعہ نہ لےوے تو جا کہ نہ لےوے گا لیکن اسی عار کو جسکی زمین یا مکان عقار میں سے ملاصق ہو تبسمل ہوا اور جو ان دونوں کے بیچ میں طریق نافذ موجود ہے تو اسکو حق شفعہ ثابت نہوگا پھر شفعہ شفعیوں کے اور تحقیق امام اعظم کے نزدیک ہوا و شافعی اور مالک کے نزدیک ہمسایہ کو حق شفعہ میں ہر چار اہل بیت سے اور حدیث میں پہلی حدیث ابو رافع کی روایت کیا او سکونجاری نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہمسایہ زیادہ حقدار ہے اپنے شفعہ کا تو دوسری حدیث انس بن مالک کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہمسایہ زیادہ حقدار رکھتا ہے روایت کیا او سکونجاری نے اور صحیح کیا او سکونجاری نے تیسری حدیث جابر رضی اللہ عنہ کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہمسایہ زیادہ حقدار ہے اپنے ہمسایہ کے شفعہ کا انتظار کیا جاوے گا اگر وہ غائب ہو جب ہوا وہ ابن دہلجہ کی ایک روایت کیا او سکونجاری نے امام احمد و یارون عالمیوں نے اور ابو اسب کے سبب متبرین لکن احادیث سے تحقیق ہمسایہ کا و سبب شفعہ ثابت ہوا اب ترمذی و تواتر روایت کیا کہ صاحب عدلیہ نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے شریک زیادہ حقدار ہے عدلیہ کا و عدلیہ کا شفعہ شریک سے شریک سے ملے شریک فی نفس البیع ہے اور عدلیہ سے فی حق البیع اور شفعہ ہمسایہ کا نہ ملے گی ترمذی نے ترمذی میں کہ حدیث غریب ہے اور کہا ابن جوزی نے کہ یہ حدیث غیر صحیح ہے

اسب اور ایک ایسے گھر کے نو حکم کو خریدار کو کہ وہ گھر مجھے دیدیوے اور اس طلب کو طلب علیک اور طلب خصوصیت میں
 اور اس طلب میں تاخیر کرے شفعہ باطل نہیں ہوتا اور کہا امام محمد رحمہ اللہ کہ ایک منیت تک اگر طلب خصوصیت نہ کرے
 تو اس کا شفعہ باطل ہو جائیگا اور آری برفوتوی ہر طرف اور بظاہر روایت یہ کہ شفعہ باطل ہوگا اس طلب کی تاخیر
 سے جب تک شفعہ زبانی سے اپنے شفعہ ساقط نہ کرے اور یہی فتویٰ ہے کہ اگر شفعہ فوری ظاہر ہو جائے
 اور غیر ظاہر نہ ہو پس یہ جو کہ تو ظاہر اور روایت مقدم ہے کہ فی الواقعہ کلامی صورت میں قاضی کے پاس شفعہ
 طلب کرے تو قاضی ضرورت یعنی مدعی علیہ شتر ہی ص سے سوال کرے کہ شفعہ اس عتقار کا ملک ہے جسکے
 سبب دعویٰ شفعہ دوسرے عتقار کا کیا ہے تو مدعی نے کہا ملک شفعہ کا سوال کیا ہے طلب شفعہ کے غیر مناسب ہوگا قاضی مدعی اول سوال کرے
 قبل مدعی علیہ کی طلب کے کہ کوئی شکر میں نہ ہو اور اسکے حدود کیا ہیں ہوگا کہ اس نے حق دعویٰ کیا تو وہ معلوم ہو جائیگا اسلئے کہ دعویٰ قبول نہیں
 ہے بجز وہ بیان کرے تو سوال کرے کہ شتر کی گھر کا قاضی ہی انہیں ہو سیکے باقی بقض شتر ہی دعویٰ صحیح نہیں جب تک باطل حاضر ہو پھر
 جب تک کہ بیان کرے تو شفعہ سبب اول اسکے حدود سوال کرے ہوگا کہ لوگ اس میں مختلف ہیں شاید کہ وہ سبب غصب کی وجہ سے دعویٰ کر رہا ہو
 یا وہ اور شخص حق کے سبب مجبور ہو ہے پھر سبب صالح کا بیان کرے اور مجبور نہ ہو تو اس سوال کرے کہ شجر کو علانیہ
 کرے ہوا اور لوٹنے کیا کیا تھا جب نہ تھا اسلئے کہ شفعہ باطل ہو جائے کہ طول زمان اور اعراض ہی طلب اول اور ثانی کے
 ترک کرنے سے تو اس کا ظاہر ہونا ہی ضروری ہے پھر جب اس کو بیان کرے تو طلب تقریر سے سوال کرے کہ کیونکر کی ہو
 پاس شہادہ اور اسکے پاس شہادہ واقع ہوا تو جواب دے غیر سے انہیں پھر جب کہ شفعہ سبب بیان کر دیئے اور کسی شرط کو فوت ہونے
 دیا ہو تو دعویٰ اس کا پورا اور کامل ہوگا تو اب مدعی علیہ کی طرف قاضی متوجہ ہووے اور اس گھر کی ملک کا سوال
 کرے جسکی ملک سبب شفعہ کو استحقاق شفعہ حاصل ہو چکا ہو تو مدعی علیہ قرار کرے اور عقل کے
 مملوک ہو گیا واسطے شفعہ کے یا انکار کرے تو کہنے سے اسے علم ہے یا شفعہ گواہ قائم کرے اپنی ملک پر عتقار
 مذکورہ کے تو اب قاضی اس سے سوال کرے کہ کوئی دوسرا عتقار خرید گیا ہے یا نہیں اگر وہ اقرار کرے خرید کیا یا نہ
 کرے تو قسم کھانے سے حاصل ہے یا سبب ہر طرف جاتا چاہئے کہ جہاں پر ثبوت شفعہ کا متفق علیہ ہے شفعہ
 غلبہ تو وہاں قسم حاصل ہو چکا ہو گی مثلاً مدعی علیہ کو یہ کہنا ہوگا کہ دائرہ اس شفعہ کا استحقاق شفعہ مجھے نہیں ہے اور جہاں
 مختلف فیہ ہے شفعہ جو تو وہاں قسم سبب پر دیا ہو گی اس طرح کہ دائرہ اسلئے اس عتقار کو نہیں خریدی اسلئے کہ اگر
 حاصل یہ بیان بھی قسم دیا دے تو اس کو کجا پیش کرے کہ شفعہ ہی سے نہ سبب قسم کھائی ہوے اور اس کا ذکر کتاب الدعویٰ میں
 گذر چکا کہ فی الواقعہ کلامی صورت میں قاضی شفعہ کا حق شفعہ کے لیے ثابت
 کر دیوے یہ جب کہ مدعی علیہ شفعہ کے طلب شفعہ کا منکر ہووے اور جو منکر ہووے اور شفعہ پاس طلب شفعہ ثابت
 اور طلب شہادہ کے گواہ نہ ہوں تو قبول مدعی علیہ قسم قبول ہوگا بخلاف صورت اگر شفعہ وقت دعویٰ کی قسم نہیں
 نہ لایا ہو تو اگر شفعہ کا شفعہ قاضی حکماً ثابت کر دیوے تو اب شفعہ کو ثمن حاضر نہ کرنا ضروری ہوگا اور مدعی علیہ کو عتقار کا
 روک رکھنا تا وصول ثمن ہو چکا ہو تو اگر شفعہ نے اسے ثمن تاخیر کی تو حق شفعہ باطل ہوگا اور جو باطل ہے وہ عتقار

بھی مشتری کے قبض میں نہ دیا ہو تو قسم شفعہ کا بائع ہوگا لیکن گواہ نہ منے جاوے شفعہ کا بائع پر جب تک مشتری حاضر ہو
ف ایسے کہ وہی مالک ہو تو اس کے حضور میں وضع کیے جاوے بغیر خلاف اور مصورت کے کہ مشتری کے قبض میں وہاں
 آگیا تو بائع کا حاضر ہونا ضروری نہیں ہے لیکن وہ بھی ہوگا لکن اگر (الحاصل) اور فیصلہ شفعہ کا بائع پر کیا جاوے گا اور
 ثمن **ف** جب وہ بیع کسی حد تک مکمل ہو جائے تو بائع پر ہوگا اور شفعہ کو خیار الرویت اور خیار العیب ثابت ہوگا اگر مشتری غلط
 کرے یا بھت کی ہر عیب اور شفعہ اور مشتری نے اختلاف کیا میں اس عقار کے **ف** اور اگر مشتری کے قبض میں
 ہو تو ثمن بائع کو نقد ملے گا تو قول درخت **ف** تو قول مشتری کا قسم سے مقبول ہوگا اور ہر دو گواہ لائے تو شفعہ کے
 گواہ مقبول ہونگے **ف** طرفین کے نزدیک اور ابو یوسف کے نزدیک مشتری اگر قوی طرفین کے قول پر جو **ف** اگر مشتری
 نے ثمن زیادہ بیان کی اور بائع نے اس سے کم کہی تو اگر ثمن بائع لے چکا ہو تو قول مشتری کا وہ بائع کا صحیح سمجھا جاوے گا
ف اور جس صورت میں اس کا عکس ہو تو قبض ثمن کے بعد مشتری کا قول مقبول ہوگا اور قبل قبض کے دونوں کو قسم کھانا
 ہوگا اور جو کول کر لیا طرف ثانی کا قول مقبول ہوگا اور جو دونوں نے قسم کھائی تو بیع منع ہو جائیگا اور شفعہ بائع کی کمی قیمت
 دیکر عقار لے لیا کہ درخت **ف** اگر بائع مشتری کو کل ثمن چھوڑ دیوے تو شفعہ کو پوری ثمن مشتری کو دینا ہوگی اور جو بائع
 کچھ ثمن مشتری کو چھوڑ دیوے تو اسی قدر شفعہ سے بھی چھوٹ جائیگی **ف** اور جو کچھ بائع چھوڑ دیوے تو شفعہ پر نہ بڑھ سکے گی
 درخت **ف** اگر مشتری نے ثمن مثلی کے بدلے میں عقار خرید لیا تو شفعہ بھی ثمن مثلی دیوے اور جو غیر مثلی سے خریدا
 تو شفعہ اس کی قیمت مشتری کو دیوے **ف** یعنی جو قیمت روز خرید اس چیز کی ہو وہ درخت **ف** تو عقار کی قیمت
 میں بعض عقار کے ہر ایک عقار کا شفعہ دوسرے عقار کی قیمت کے بدلے میں لیوے اور اگر بیع بعض ثمن مقبوض کے ہو
 تو شفعہ نقد رقم کے لیوے یا شفعہ بھی طلب کرے اور عقار بدگنہ جائے میں ثمن دیکر لے لیا تو شفعہ کا بائع شفعہ
 باطل ہوگا اگر ذمی نے عقار کو بعض شراب یا سونے کے خرید لیا تو شفعہ بھی ذمی ہوگا شراب کی صورت میں شراب دیکر اور
 سونے کی صورت میں قیمت اس کی دیکر عقار لے لیوے اور جو شفعہ مسلمان ہو تو دونوں صورتوں میں قیمت دیوے اگر
 مشتری نے اس عقار میں عمارت بنائی یا درخت لگائے تو شفعہ کو اختیار ہوگا کہ ثمن عقار کے ساتھ ان دونوں کی
 قیمت جو مالت استحقاق قلع میں ہو دیکر لے لیا تو شفعہ بھی لے لیوے یا مشتری پر جبر کرے کہ اپنا عملہ اور درخت اور لگا
 لیا جاوے اگر شفعہ نے زمین لیکر اس میں عمارت بنائی یا درخت لگائے چھوڑے کسی اور کی لگی تو شفعہ مشتری
 سے صرف ثمن بچے لیوے اور قیمت عمارت اور درخت کی کسی سے نہیں لے سکتا برخلاف مشتری کے
 کہ اگر وہ ان ایسی صورت ہووے تو وہ بائع سے ثمن بچھے اور قیمت درخت اور عمارت کی بھی
 لیوے اگر مشتری نے ایک گھر خریدا اور اسکے وہ دو مہران اور مہر اب ہو گیا یا باغ خرید لیا
 اس کے درخت سوکھ گئے تو شفعہ اگر اس کو لیوے تو پوری ثمن دیکر لیوے کچھ کہ نہیں لے سکتا اگر مشتری نے مکان لیکر
 اس کو گورایا تو شفعہ صرف زمین کی قیمت دیکر زمین لے لیوے اور زمین لکری چنانچہ وغیرہ مشتری کا ہوگا اور اگر مشتری نے
 زمین خریدی اور اس کے اندر کے درخت اسی کے ساتھ مع بھل بول لے یا صورت خریدا اور سوت درخت بچلے تھے

پھر لگ آئے تو شفعہ یعنی دونوں صورتوں میں درخت مع پھلوں کے لے لیا گیا اور اگر مشتری نے اونکو کوٹ لیا تو صورت اول
پھلوں کے دام جو ایک شفعہ میں دیوے اور صورت ثانی میں کل ثمن اور اگر وہ واسطے کہ محل مشتری نے جو وقت
خرید یا تھانہ تھے اگر شفعہ کے لیے حکم شفعہ کا قاضی نے کر دیا تو اب شفعہ کو اس کا چھوڑنا جائز نہیں دس سنا

ص باب بیان میں اسکے حصے میں شفعہ ہوتا کہ اور زمین زمین ہوتا ہے جسے شفعہ باطل ہو جائے یا ہر

شفعہ واجب ہوتا کہ قصد کاف یعنی بالذات نہ بالغ واسطے کہ بالغ زمین کے انبار اور بنائیں بھی شفعہ ہو جائے اگر لکن
بالذات اور زمین نہیں ہوتا مثلاً فقط انبار یا عمارت فروخت کیے جاویں بدون زمین کے تو اس میں شفعہ واجب ہوگا
اوس شے پر غیر منقول میں جو ملک میں آئے عوض کے بدلے میں اور وہ عوض مال ہوگا اگرچہ واسطے تیسرے نمونے کے جیسے مال گھر
مع نگلی کے اور حاکم اور کنواں عوض کے قید سے ہر پیکل کیا یا دیان تک لگا کر مالک نے مکان ایک شخص کو یہ کیا لگا کر
تو شفعہ کو حق شفعہ ہوگا البتہ اگر وہ بالعموم کر لیا تو شفعہ ثابت ہوگا اور مال کی قید سے وہ صورت نکل گئی کہ عقار کا عوض مال ہو
جیسے ایک گھر عوض میں نکاح یا غلے کے دیا جاوے اور غیر مقسوم کے بیان سے یہ فائدہ ہر کاشافی سے کے نزدیک غیر مقسوم
میں شفعہ نہیں ہو سیکے کہ شفعہ واسطے دفع کرنے مختص قسمت کے ہر اور ہمارے نزدیک شفعہ ہر گز نہ
شفعہ واسطے دفع ضرر جوار کے کہ کذا فی الاحکام مع زیادہ ص تو سبب نفوذ اور شفعی اور عمارت اور اشجار میں جب
بیچے جاویں بدون زمین کے شفعہ نہیں ہر اسی طرح شفعہ نہیں ہر میراث اور صدقہ اور ہبہ اور عوض اور جو گھر میں کہ تیسرے کہا جاوے
شرکاء میں یا اجرت کے عوض میں دیا جاوے یا بدل میں غلے کے یا آزادی کے یا بدل میں صلح کے قتل عمد سے یا تہنہ
اگرچہ بعض گھر کے مقابلے میں مال بھی ہو ف جیسے ایک مکان کو ہر مقرر کر کے اوس پر نکاح کیا اس شرط سے کہ عورت لکھنا
روپیہ پچھ دیوے تو تمام گھر میں شفعہ ہوگا اما صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک ہزار کے حصے میں شفعہ واجب ہوگا
کذا فی الاحکام ص اگر عقار اس طرح بیع ہوا کہ بالغ کو پھر لینے کا اختیار ہو تو جب تک بالغ کو اختیار رہے چنانچہ واجب ہوگا
ف پھر اگر اختیار ساقط ہو تو شفعہ واجب ہو گیا بشرطیکہ شفعہ اوس وقت طلب کرے قول بیع میں اور بعضوں کے
نزدیک بیع کے وقت طلب کرنا ضروری ہے اور اس قول کی بھی تصحیح ہوئی کہ درمختار ص اگر عقار کی بیع بطور فاسد
ہوئی تو جب تک حق فسخ باقی کہ شفعہ کو شفعہ پہونچے گا ف اور جب حق فسخ ساقط ہو جائے مثلاً مشتری اوس میں غلط
بناوے تو شفعہ ثابت ہو جائے گا کذا فی الاحکام ص اگر بیع کی وقت شفعہ نے شفعہ نہ لیا بعد اس کے بیع بسبب
خیار الرویت یا خیال شرط یا خیال العیب میں یہ حکم قاضی بالغ پاس پھر لائی تو اب شفعہ کو شفعہ پہونچے گا اور جو بغیر حکم قاضی وہ شے
خیال العیب میں یا باقا کہ بیع بالغ پاس آئی تو حق شفعہ ثابت ہوگا اور غلام یا ذون مدیون کو اپنے مولیٰ کے مال میں اور یہ کہ
اپنے غلام یا ذون مدیون کے مال میں حق شفعہ پہونچتا ہے اور شفعہ ثابت ہوگا اوس شخص کے لیے جو خود خرید کرے یا دوسرے
کے لیے خریدے یا کوئی دوسرا اسکے لیے خریدے فائدہ یہ کہ اگر مشتری یا مولیٰ شرک ہو اور ایک دوسرا اور
شریک ہو تو مشتری اور مولیٰ کو بھی شفعہ پہونچے گا ف مثلاً ایک گھر میں تین شخص شریک ہیں اب ایک شریک نے
دوسرے کو وکیل کیا یا دوسری کا حصہ خریدنے کے لیے تو مولیٰ شفعہ ہر اور وکیل مشتری ہر اور دونوں کو حق شفعہ پہونچے گا

قضا سے قاضی بعد بیع کے مراد ہے اور جو بعد ملک قاضی کے مر جائے قبل ادا کرنے میں کے یا بعد ادا کرنے میں کے تو شریعت کو شفعہ ملے گا کذا فی الاصل ص اگر مشتری مر جائے تو شفعہ ساقط نہ ہوگا بلکہ اس کے ورثہ سے شفعہ طلب کیا جاوے گا
 ص اگر شفعہ قبل اس بات کے کہ قاضی شفعہ کا حکم کرے اس جائیداد کو اپنی بی بیٹے کے سبب اس کو استحقاق شفعہ حاصل ہو تب بھی شفعہ اس کا باطل ہو جاوے گا ص اگر اب کس بیع بشرط اختیار کرے یا بعد ملک قاضی کے بیچے ص اگر شفعہ کو خبر نہ ہو کہ مکان زیر خرید تاہم اور اس سے شفعہ چھوڑ دیا بعد معلوم ہوا کہ عرفی خرید یا شفعہ کو پہلے معلوم ہوا کہ مکان ہزار روپیہ کو فروخت ہو تو اس سے شفعہ چھوڑ دیا پھر یہ گھلا کہ ہزار سے کم کو کیا یا ایسی چیز کیلی یا وزنی یا عددی استحقاق کے لئے میں بکا قیمت اس کی ہزار یا زیادہ ہو تو شفعہ کو پھر دعویٰ شفعہ ہو نہ پھر گھلا کہ اس بات کے لئے میں بکا جس کی قیمت ہزار روپیہ یا زیادہ ہو تو شفعہ نہ ہو نہ چھوڑے گا ص اس واسطے کہ کیلی وزنی اشیاء دینا کبھی شفعہ کو آسان ہوتا ہے نسبت زر نقد کے اور سبب میں اگر اس کی قیمت ہزار روپیہ ہو تو شفعہ کو ہزار روپیہ دینا ہوگا اور ہزار روپیہ پر وہ شفعہ چھوڑے گا اور اگر زیادہ ہو تو بطریق اولیٰ شفعہ نہ ہوگا کذا فی الاصل ص اگر چند شخصوں نے ایک مکان ایک شخص سے لیا تو شفعہ ایک شخص کا حصہ نہ ہو سکتا اور جو چند شخصوں نے اپنا مکان ایک سے ہاتھ بچا تو شفعہ ایک بان کا حصہ نہیں ہو سکتا اگر ایک شخص نے زمین میں سے نصف زمین بیچ دالی پھر اس کو تقسیم کیا یعنی اپنا نصف جدا کیا اور مشتری کا نصف علیحدہ کیا تو شفعہ اس نصف کو ملے سکتا کہ مسکائل حل حقہ ایک عام سے شفعہ ساقط ہو جاتا ہے قضا و نہ دیا ہے اگر شفعہ شفعہ کو نہ جانتا ہو و اگر دوسرے کی ملک کا بھی دعویٰ ہو اور شفعہ کا بھی تو یوں دعویٰ کرے کہ میں اس گھر کی ملک کا دعویٰ کرتا ہوں اگر یہ گھر مجھے پونچھا تو بہتر ہو ورنہ میں شفعہ کے دعویٰ پہ ہوں جس لڑکے کا کوئی ولی نہیں ہو تو اس کا شفعہ باطل نہ ہوگا اگر قاضی اس کی طرف سے کوئی کار برد از مقرر کرے تو وہ شفعہ کو طلب کرے درخشاں

کتاب القسمة

قسمت کہتے ہیں ایک حصہ شائع ہونے یعنی پھیلے ہوئے حصہ کو جمع کر دینا اور میں کرونیاف اور قسمت کا سبب طلب کرنا ہے شریعہ کا یا بعض کا منفعہ کو اپنی ملک سے تو اگر شرکیوں کی طلب نہ پائی جائے تو قسمت کرنا صحیح نہیں اور شرط قسمت یہ ہے کہ منفعہ فوت نہ ہو جائے تو دیوار اور حمام اور مانند اسکے قسمت نہ کی جاوے گی درخشاں ص جو چیز مثلی ہو تو اس کی قسمت میں افزائے یعنی اپنے حق کا جدا کر لینا غالب ہے اور جو غیر مثلی ہو تو اس میں مبادلہ غالب ہے مثلاً شہنہ بیسے گیہوں چانول جو غیر زمین افزائے غالب ہے کہ اس کے اجزاء اور اجزاء میں تفاوت نہیں اس واسطے کہ مثلاً گیہوں اور بوج میں سے جو ایک شریک لیتا ہے وہ اس کی مثل کے ظاہر اور باطن میں جو دوسرا شریک لیتا ہے اور غیر مثلی میں جیسے حیوانات اور سبابہ افزائے میں مبادلہ غالب ہے اس لئے کہ ان میں تفاوت بہت ہوتا ہے چنانچہ ایک گھوڑا سو درم کا اور دوسرا ہزار درم کا تو اس کو میں حق قرار دینا ممکن نہیں ہے کیونکہ دونوں حصوں میں بالیقین مماثلت اور مساوات نہیں ہے ص تو ہر شریک حصہ اپنا دوسرے شریک کی نسبت میں مثلی میں لے سکتا ہے غیر مثلی میں اس لئے کہ مثلی میں تفاوت نہیں ہے بر خلاف غیر مثلی کے درخشاں ص اگر سب غیر مثلی کی قسمت پر خبر کیا جاوے گا

مستحق النفس میں یہ جواب ہر ایک سوال کا کہ مبادی مال پر غیر شریعی من پھر کیا وجہ ہے کہ متحدہ اجنس غیر شریعی من جبر کیا جاتا ہے قسمت پر باوجود ہر ایک کے کہ مبادی مال پر نہیں کیا جاتا حاصل جو ایک یہ کہ اگر حصہ یہ مبادیہ ہے لیکن اس میں معنی افزائے کے پائے جاتے ہیں اور شریک یا ہوتا ہے کہ اپنے حصہ سے نفع اٹھائے اسوجہ کہ اس میں جبر جاری ہو مبادیہ اسکے بھی مبادیہ میں بھی جبر ہوتا ہے جب اس سے غیر کا حق متعلق ہوئے جیسے اٹلے دین میں گناہ والا اصل حصہ اور قسمت کرنے والا بیت میں سے مقرر کیا جاوے گا تو لوگوں کے ال بغیر اجرت تقسیم کر دیا کرے اور یا ولی ہو اور جو اجرت پر مقرر کیا جاوے تب بھی صحیح ہے اور اجرت سب شرکوں پر برابر ہوگی **ف** امام ابوحنیفہ سے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک جس کا حصہ زیادہ ہو وہ زیادہ اجرت دے گا اور جس کا کم ہو وہ کم دے کیونکہ اجرت محنت و ملک کی امام صاحب یہ کہتے ہیں کہ اجرت ہر حق میں لکھنے کے ایک حصہ کو دوسرے حصے سے اس میں تفاوت نہیں قلیل و کثیر میں بلکہ کبھی قلیل میں قلیل ہوگا اور کثیر میں آسان اور کبھی اس کا ادا ہوتا ہے تو اس کا اعتبار تغیر ہوا پس سب شرکوں پر اجرت برابر ہوگی باعتبار اصل تہذیب کے گناہ والا اصل اور اجرت ناپے اور تولنے اور پر کھنے اور چرانے اور لانے والے کی اور محافظت کرنے والے کی باتفاق امام اور صاحبین بقدر حصوں کے ہوگی درختدار **ص** ضرور ہے کہ قاسم علم قسمت کو خوب جانتا ہو **و** اور عادل امانت دار ہو و درختدار **ص** اور حاکم ہو کہ قسمت کے لیے خاص ایک شخص کو مقرر کرنے **ف** اسطر ص پر وہی شخص اجرت لیکر تقسیم کیا کرے کیونکہ وہ اجرت گران لیکار لوگوں کو بوجہ بیوری کے دینا بیگی **ص** اور نہ یہ کہ اجرت قسمت کی سب قاسموں میں مشترک ہو کرے **ف** ورنہ وہ ابوسین اتفاق کر کے اجرت گران لینے **ص** قسمت صحیح ہے سب شرکوں کی رضامندی سے مگر جب بہن کوئی شریک صغیر بن ہو **و** یا بنون ہو جس کا کوئی نائب نہیں ہو یا کوئی شریک غائب ہووے جس کی طرف کوئی مال نہیں ہو کہ ان صورتوں میں قسمت لازم نہ ہوگی درختدار **ص** بلکہ اس وقت اجازت قاضی کی **ف** یا غائب سب کی بعد بلوغ کے یا اسکے ولی کی درختدار **ص** ضرور ہے کہ جب کہ شرکا وارث ہوں اور جو مشتری ہوں تو قسمت باطل ہے اگرچہ ان اشخاص کی اجازت ہو جاوے جب تک وجہی بالغ ہو کر یا اس کا ولی اجازت نہ دے یا غائب حاضر نہ ہو و درختدار **ص** اور قسمت کیا جاوے وہ مال منقول کی میراث کا شرکا دعوی کرتے ہیں یا اسکے شرکا یا مطلق ملک کا اس طرح غیر منقول اگر اس کے شرکا یا ملک کا دعوی کرتے ہوں اور جو اس کی میراث کا دعوی کرتے ہوں تو وہ تقسیم نہ کیا جاوے گا امام صاحب کے نزدیک بیان تک کہ گواہ لاوین موت پر مورث کے اور ورثہ کی تعداد پر صاحبین کے نزدیک تقسیم کر دیا جاوے گا متعلی اور صورتوں کے اور قسمت نہ ہوگی اگر وہ شخصوں نے دعوی کیا کہ عقاروں کے قبضہ میں ہے جب تک وہ اپنی ملک پر گواہ نہ لاوین اتفاق امام اور صاحبین کے اگر دو وارث ایک شخص کے قاضی پاس آئے اور انھوں نے مورث کی موت پر اور ورثہ کے شمار پر گواہ قائم کیے اور ایک عقاروں و دونوں کے قبضہ میں ہو اور غلام و شریک وارث لباغ ہو یا غائب یا غائب ہو تو عقار کو تقسیم کر کے قاضی ایک شخص کو مقرر کر دے گا جو طفل یا غائب کے حصے پر قبضہ کر لے اور جو ایک وارث حاضر ہو اور اسے گواہ قائم کیے موت پر اور شمار و شریک یا غائبی شخصوں نے ایک چیز بلکہ خریدی اب ایک خرید غائب ہو اور باقی شریک حاضر بن یا غائب بعض عقار اس طفل یا غائب کے قبضہ میں ہو تو قسمت ان کی جائیداد میں شریک

قسمت کیا جاوے ایک شریک کی طلب سے اگر شریک اپنے اپنے حصے سے نفع اٹھا سکے اور جو ایک کا حصہ زیادہ ہو
اور دوسرے کا اس قدر قلیل ہو کہ وہ اوس سے نفع نہیں اٹھا سکتا تو زیادہ حصے والا اگر قسمت طلب کرے گا تو قسمت ہوگی جو
قلیل والے کی طلب سے قسمت نہ کی جاوے گی **ف** ایسے کہ صاحب حصہ قلیل کو قسمت میں کچھ نفع نہیں تو وہ نقصان یعنی ہچانچا
بہر طلب قسمت میں اور بعضوں نے برعکس کہا ہے یعنی صاحب کثیر کے چاہنے سے قسمت نہ ہوگی کیونکہ صاحب کثیر جو نقصان
چاہتا ہے صاحب قلیل کا اور صاحب قلیل اگر چاہے تو قسمت کی جاوے گی ایسے کہ وہ اپنے نقصان پر آپ راضی ہو اور بعضوں
نے کہا کہ ہر ایک کی طلب سے قسمت کی جاوے گی درخت میں کہ اگر اسی قول پر فتویٰ کر نکلا **ع** الخاندیہ صاحب اگر قسمت کرنے سے
سب شریکوں کو ضرر ہو تا ہو کہ تو قسمت نہ ہوگی جب تک سب ایک طلب کریں تقسیم کو اور قسمت کی جائے اور اسباب اور
عروض کی جنگی جنس متحیہ ہر شے کا بیان ہو دین یا نہیے اونٹ ہو دین یا اور کوئی اسباب ایک قسم کا ہو و **ص** اور
جواں مشترک دو بینس کے ہوں **ف** یا کئی بینس کے جیسے بکریاں اور اونٹ یا اور سب باب مختلف بینس کے **ص** یا
غلام اونٹنی ہوں یا جواہرات ہوں یا تمام ہوں **ف** یا کو ان یا کئی یا کتا بین درخت خاد **ص** تو قاضی قسمت نہیں کر سکتا
مگر جب سب ایک راضی ہو جاوے تو تقسیم پر **ف** اور صاحبین کے نزدیک رفیق اور جواہرات بعض خیر کا ایک طلب
بھی تقسیم کرنے کا ہونگے جیسے اونٹ وغیرہ امام صاحب یہ کہتے ہیں کہ آدمی دمی میں بہت تعلقات فاحش ہوتا ہے تو مثل اجناس
مختلف کے ہو کہ اور جواہر میں بعضوں کے نزدیک اگر بینس مختلف ہو تو قسمت نہ ہوگی کذا **ف** الاصل تکم کہتے ہیں کہ جواہرات
اگر بچتھد اجنس ہو دین جب بھی ایک کی قیمت دوسرے سے بدرجات متفاوت اور کم و بیش ہوتی ہے تو مساواة
قیمت اوس میں ممکن نہیں ہے اور جواہر الفناوی میں کہ کتا بین تقسیم نہ کی جاوے گی وارثوں میں لیکن ہر وارث اوس سے
نفع حاصل کرے باری باری اور قسمت کتابوں کی اور ان کے شمارے سے نہ ہوگی اسی طرح جلیطے اگر ایک کتاب کئی جلد
میں ہووے اور اگر وہ شریک باہم راضی ہو جاوے اس بات پر کہ کتابوں کی قیمت معین کی جائے اور ہر شریک کچھ کتا بین
یوں تقسیم کے حساب سے تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں درخت خاد **ص** کئی گھر شریک ہیں یا ایک گھر اور میں مشترک ہو یا ایک گھر اور
ایک دکان مشترک ہے تو ہر ایک کی قسمت جدا جدا ہوگی **ف** یعنی یہ ہوگا کہ ایک شریک کو گھر دیا جاوے اور دوسرے
کو زمین یا دکان یا دوسرا گھر دیا جاوے بلکہ ہر ایک میں علیحدہ علیحدہ قسمت کی جاوے گی اگر سب چیزیں ایک شہر میں ہو دین
امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک قسمت مجتمعہ ہوگی اگر وہ سب گھر ایک شہر میں ہیں اور جو دوشہروں میں ہیں
باتفاق امام قسمت ہر ایک کی علیحدہ علیحدہ کی جاوے گی کذا **ف** الاصل **ص** اور قسمت کرنے والا شریک مقسوم کا نقشہ کھینچے **ف**
قاضی کے کہانے کے لیے درخت خاد **ص** اور مقسوم کو قسمت کے حصوں پر تعیل اور تسویر کرے **ف** اس طرح
کہ قسٹ سهام کو دو کھیا اوس کے مخرج پر مقسوم کے حصے کرے یوں مثلاً کمتر سهام ثلث ہے تو شریک مقسوم کے تین حصے سے
اور جو سبس ہے تو چھ حصے کرے علیٰ هذا القیاس **ص** اور اگر دونوں سے اوسکو پائیش کرے اور عمارت کی قیمت
مقرر کرے اور ہر حصہ کی آمد کی راہ اور پانی جدا کر دیوے اور حصوں کا نام پہلے دوسرے تیسرے کے ساتھ رکھ دیوے
تو جب کا نام پہلے نکالے اوسکو پہلا حصہ دیوے اور جب کا نام دوسری بار میں نکالے اوسکو دوسرا حصہ دیوے **ف** یعنی تمام

اوس کا غنہ پر گزروں کو لکھا جدول قلم سے ہر ذراع فی ذراع کو شبہ کل قسمت خام کے بنائے اور مکان اور سائبانوں کو گزروں سے تاپ لیوے اور عمارت کی قیمت لگا لیوے اور جس جانب چاہے قسمت شروع کرے تو اگر جانب غربی سے مثلاً شروع کرے تو اول حصہ کا نام پہلا حصہ کہے پھر اوس کے متصل دوسرا حصہ پھر تیسرا حصہ چنانچہ جتنے حصے ہوں ایز تک بعد اوس کے شرکاء کے نام قرعہ پر یا کسی اور چیز پر لکھ کر پہلے جس کا نام لکھے اوس کو ابتدا کی جانب چڑھے پھر پچھلے حصوں دیدیوے پھر دوسرے کو پھر تیسرے کو خواہ جس کے حصے برابر ہوں یا کم و بیش انتہی کنڈا فلاصل کل صر اور نقد رو پر گھراور زمین کی قسمت میں داخل شیعہ جاوینگے مگر شریک کی رضا مندی سے **ف** تو اگر زمین میں عمارت بھی ہو تو اوسکی قسمت قیمت سے ہوگی امام ابو یوسف کے نزدیک اور امام ابو حنیفہ سے مروی ہرگز زمین برابر برابر تقسیم کرے جسکے حصے میں عمارت آئے وہ دوسرے کو موافق اوس کے رو پر پھیر دیوے تا حصہ برابر ہو جائے تو ضرورت کے سبب رو پر داخل کیے جاوینگے اور اگر حصہ سے مروی ہرگز جسکے حصے میں عمارت نہ ہو دوسرے شریک کو پچھلے زمین داپس کر دیوے تو اگر اس سے بھی بول نہ ہو تو پھر رو پر دیدیوے کنڈا فلاصل کل صر اگر گھر کی یا زمین کی قسمت ہو گئی اب ایک شریک کی مہر یا راہ دوسرے شریک کے حصے میں سے ہو اور اسکی شرط قسمت کے وقت نہیں ہوئی تھی تو راہ اور مہر کی اوسکی بدل دینگے اگر ممکن ہو ورنہ قسمت کو فتح کر کے اس طرح تقسیم کریں گے کہ ہر ایک کے اپنی حصے کی اور آمد و رفت کی راہ جاوے گا اور ایک مکان اور پورے بچے کا مشترک ہوگا ایک مکان بچے کا خاص ایک شخص کا ہو اور اوپر کا مشترک اور ایک اوپر کا مکان خاص دوسرے کا ہو اور بچے کا مشترک تو ان مکانات مشترک کی قیمت مقرر کر کے بلحاظ قیمت تقسیم کر دیا وین امام محمد کے نزدیک اور اسی پر فتویٰ ہر **ف** اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک گزروں سے تاپ کر تقسیم کر دینگے اس طرح کہ بچے کے مکان سے ایک گز کے مقابل میں دو گز اوپر کے مکان سے دینگے اور امام ابو یوسف کے نزدیک بھی گزروں سے تقسیم ہوگا لیکن اوپر اور نیچے کا مکان برابر رہے گا کنڈا فلاصل کل صر اگر بعد قسمت کے ایک شریک اپنے حصے پانے کا اقرار کیا پھر کٹ لگا لکھ کر زمین میں حصے کی دوسرے شریک کے پاس علی کی غلطی سے تو اوسکی تصدیق نہ ہوگی مگر اگر اہو **ف** اسلئے کہ وہ چاہتا ہے فتح قسمت کا تو نہ تصدیق کیا جاوے گا مگر گواہوں اور ہشتائیں ہرگز دعویٰ اوس کا مقبول نہوایا جیسے بستانیا تنسک اور بڑا اور قنادی قاضی خان میں بھی اسکی تائید ہو ورنہ روایت متن کی دلیلی ہرگز اوس شریک کے قاسم کے فعل پر اہماد کر کے اپنے حق پانے کا اقرار کر لیا پھر جب اسے خوب چاہتا ہو اوسکے فعل کی غلطی ظاہر ہوئی سو اوس قرار سے مواخذہ نہ کیا جاوے گا وقت ظاہر ہو حق کے کنڈا فلاصل کل میں کہتا ہو کہ اگرچہ یہاں اوسکے دعویٰ میں تناقض ہے لیکن تناقض محل غفایں عفو ہے جیسا کہ استباہ والفظائیر اور اکثر کتب فقہ میں صرح ہے کہ صر اگر بے نقص قاسم تھے تو اونی شہادت ادا لشرکین پر جب انکار کرے اپنے حصہ پانے کا مقبول ہر **ف** شیخین کے نزدیک اور حماد و شافعی کے نزدیک مقبول نہیں ہو سکتا کیونکہ شہادت خود اپنے فعل پر اور بحج باب دیتے ہیں کہ میں اپنے فعل پر نہ شہادت نہیں دے بلکہ ادا لشرکین کے اقرار پر اس بات کہ کہ میں نے اپنا حصہ پالیا صر اور جو ایک شریک نے یہ کہا کہ میں نے اپنے حصہ پر قبضہ کیا پھر دوسرے شریک نے اوس میں سے کچھ لے لیا تو اوس شریک کے حلف دلاوینگے اور مقبول اقرار یہی ہے حق کے اوس نے یہ کہا کہ بگو ہر قدر حصہ پہنچا تھا اور دوسرے شریک نے اتنا نہ دیا تو دوسرے

قسم کا دین اور قسمت فتح کی جائے و اور جو شریک راہ کی عرض میں اختلاف کریں تو راہ کا عرض موافق و دروازہ
 مکان کے عرض کے گردیا جائے اور طول و سکا بقدر طول دروازہ کے و زمین میں بقدر طے پیل کے اور جو شریک زمین
 شہر طر کر لی کہ مقدار راہ کا متفاوت ہے تو جائز نہ کر دینا دراصل اگر بقدرت کے ایک کے حصے میں سے کچھ زمین عین یا
 غیر عین کسی سطح کی کھلی تو قسمت کا فتح کرنا ضرور نہیں بلکہ وہ شریک موافق اس حصے کے اپنا حصہ دوسرے شریک کی
 زمین سے لے لے اور جو ایک حصہ غیر عین کل زمین میں کسی شخص ثالث کا کھلا تو قسمت فتح کیجاوگی و اس کتاب
 میں ہم مقام تفصیل کی کہ اگر کسی کا جی چاہے تو دیکھ لیوے حصہ صحیح و باری باری نفع لینا شریک سے جسکو مہایا
 کتے ہیں مثلاً ایک درم شریک میں ایک طرف ایک شریک ہے دوسری طرف دوسرا شریک یا لے دے کہ مکان میں ہے
 اور دوسرا بچے کے مکان میں ہے یا ایک غلام مشترک سے ایک دن کام کرایا کرے دوسرا دن دوسرا بچہ دے گھر میں
 ایک دن ہے دوسرا دن دوسرا یا دو غلام مشترک ہوں ایک ایک کام کرایا کرے دوسرا دوسرے سے و
مسائل ملحقہ اگر ترکہ تفسیر ہو گیا پھر میت پر دین نکالا تو قسمت کو فتح کر ڈالینگے مگر جب سب وارث ملکہ قرض
 ادا کر دیں یا قرض خواہ اپنا قرضہ بٹوٹوں کے فم سے معاف کر دیوں یا اور ترکہ ہقد ر باقی ہو جو قرضہ کو کافی ہو اگر بقدرت
 ترکہ کے ایک ثلث نے دعویٰ دین کیا تو مسموع نہ ہو دعویٰ عین اگر بقدرت کے دوسرے حصے میں درخت کی ملک کا معنی ہو
 تو باطل ہے اگر ایک شریک حصہ کا درخت اور کسی شافین دوسرے شریک کے حصے میں لگتی ہیں تو اسکو جڑوں درخت کے کٹے نہیں
 ہو جتا اگر زمین مشترک میں احاطہ شریکین نے بغیر زمین دوسرے کے عمارت بنائی تو اسے شریک عمارت کا فتح چاہا تو زمین
 قسمت کر دینگے اگر جسے عمارت بنائی اسی کے حصے میں آگئی تو بہتر ہو ورنہ اسکو مہدم کر دینگے اسی حکم درخت کا کہ
 البتہ اگر دوسرا شریک راسنی ہو جاوے تو نہ کر دینگے اگر سب شریک قسمت کو توڑ کر بچہ اپنا حصہ مشترک کر لیں تو دست ہر
 جو غیر قسمت فاسدہ مقبوعین ہووے تو او میں ملک قابض کی آجاوگی اور جو او میں تصرف کر گیا وہ نافذ ہو گا
 مثل مقبوعین شرابی فاسدہ کے اگر مکان مشترک کر گیا اور ایک شریک اسکی تعمیر نہیں کرنا تو قسمت کر دیوں اور جو قسمت
 نہوے تو ایک شریک اسکو بنا کر لے پیر چلائے اور دام اپنے وصول کر لیوے اگر قابضی کے حکم سے بناوے
 و نہ قیمت عمارت جو بنا کے وقت ہو کر لیوے انسان کو اپنی ملک میں تصرف کرنا اگر چہ ہمارے کو اس سے ضرر
 پہنچے درست ہے اسی پر فتویٰ اور بعضوں نے کہا نہیں درست ہے اور اسی پر فتویٰ ہے دسٹا مختار

کتاب المزارعة

شرع میں مزارعت عبارت ہوا اس عقد سے جو زراعت پر منعقد ہو بقدر بعض غایج یعنی تہائی یا چوتھائی مالاج
 جو پیدا ہو ٹھہرنا مثلاً زراعتی زمین کو اس شرط پر دیوے کہ عمر و زمین زراعت کرے جو کچھ پیدا ہووے اسکی تہائی زراعت کے باقی
 عمر کو اسی کا نام مزارعت ہے اگر مال میں مزارعت کے پانچ زمین ایک زمین دوسرے خمس تیسرے محنت چوتھے خیل دسرا بخار
 صوامع البعیدہ کے نزدیک یہ عقد صحیح نہیں ہے اسلیئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا تھا برہ سے و
 روایت کیا اسکو مسلم نے باہر سے اور بخارہ لغت میں اہل مدینہ کے مزارعت کو کثرت میں اور ایک روایت میں مسلم

صاف فراموش نہ ہو کہ یہ عقد و حقیقت اجارہ لینا ہی بعض پادوس کچھ جو اجارے کے عمل سے غلطی ہو
توشل تھیر طمان کے ہوا اور وہ منع ہو اور صاحبین کے نزدیک صحیح ہو اور اسی پر فتویٰ ہو اس لیے کہ لوگ اس عمل کو نہ
پہلے نہ ہیں اور حاجت ہر طرف اس کے مثل مضارب کے اور اس واسطے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے معاملہ کیا تھا اہل خبر سے
اور ہر نصف غاب کے خواہ بھل ہوں یا ناج ہو روایت کیا اور سکوا بود اور ترمذی ابن ماجہ بخاری مسلم نے ابن عمر سے
ہوئے میں اسکا جواب دیا کہ یہ معاملہ اہل خبر کا فراغت تھا بلکہ خراج مقامہ کے طور پر تھا اور وہ امام صاحب کے نزدیک جائز
ہو گیا بلکہ دلیل امام عظیم کی ظاہر حدیث سے قوی ہو اور عمل کرنا نہ ہر صاحبین پر شرط ضرورت اور احتیاج کے ہر صلیکین اجازت
کے صحیح ہونے کیلئے کئی شرطیں ہیں پہلی شرط یہ کہ زمین زراعت کے قابل ہو دوسری شرط یہ کہ ماقنین اہل ہوں
یعنی عاقل ہوں تو مومن اور صغیر غیر عاقل سے یہ عقد درست نہیں ہو لیکن صبی عاقل اور غلام اور کافر سے درست ہو گھٹاؤ
ص تیسری شرط یہ کہ مدت مذکور ہو موافق دستور کے اور درختدار میں ہو کہ کھائے نہ لے میں ذکر و ضرور
نہیں اور اسی پر فتویٰ ہو کہ چوتھی شرط یہ کہ تخمینے والے کو معین کر دینا یعنی بیج بونے کے لیے
کون دیوے جسکی زمین کو وہ دیوے یا جو محنت کرنا ہو وہ دیوے اسکی تعین ضرور ہو اور بعضوں کے نزدیک یہ افق
عرف کے عمل ضرور ہو حدیثدار ص پانچویں شرط یہ کہ جو چیز بونی جاوے اسکی جس میں مذکور ہو یعنی باجر یا جو
یا گیہوں ص چھٹی شرط یہ کہ دوسرے شخص کا حصہ مقرر ہو دے یعنی جس کا بیج نہیں ہو اسکا
مقرر کر دینا ضرور ہو ص ساتویں شرط یہ کہ زمین محنت کرنے والے کے بالکل سپرد کردی جاوے تو اگر صاحب
زمین کا عمل بھی شرط ہو یا دونوں کا عمل مشروط ہو دے تو عقد صحیح نہیں تخلیہ ہونے کے سبب اور تخلیہ یہ کہ زمین کا
مالک کے سینے میں نہ ہو بلکہ تسلیم کرے گا کہ فی الطحا ص آٹھویں شرط یہ کہ جو غلہ پیدا ہو دو میں دونوں کی شرکت ہو
تو فراغت باطل ہوگی اگر ایک احد الماقدین کے واسطے سن یا دو میں غلہ عین کر دیا گیا ہو دے یعنی مثلاً ایک کد یا گیا ہو
کہ دس میں غلہ ظان کو ملے گا بعد اس کے نصف نصف یا اثلثا تفسیر کر لینے فراغت ہر صورت میں اسلیے باطل ہو کہ احتمال
ہو کہ جو آٹس میں غلہ کے اور کچھ پیدا ہو دے تو ضرور ہو کہ جب قدر تکے دونوں میں مشترک ہے ص یا ایک مقام خاص
میں جو غلہ تکے وہ ایک کے لیے معین کر دیا جاوے یا بقدر تخم کے صاحب تخم سے ملے کمال لیوے یا بقدر خراج معین کے
پہلے دید یا بعد پھر باقی تفسیر ہو دے ف ان سب صورتوں میں زراعت ہل کر اسلیے کہ شاید اسی مقام خاص
میں غلہ تکے اور کہیں نہ تکے یا بقدر تخم ہی کے پیدا ہو یا بقدر خراج التعمین ہو اسی قدر غلہ تکے زیادہ نہ پیدا ہو و اسکا
خراج مقامہ جو بقدر ثلث یا خمس غاب کے ہو تاکہ جو کہ تو عقد زراعت باطل نہ ہوگی جیسے عشر کی پہلے دیدینے کی شرط ہو
اسلیے کہ زمین شرکت قطع نہیں ہوتی بلکہ جیسے پیدا ہو گا خواہ کتنا ہی قلیل ہو اسکا ربع یا خمس جو خراج مقامہ میں ہو و اگر کے
باقی بطور شرط کے تفسیر کر لینے گا کہ فی الاصل ص لگائے اسکی کی ہو دے اور دانہ دوسرے کا ف اسلیے
کہ شرکت ہر صورت میں قطع ہو جاتی ہو زمین جو مقصود زراعت ہو یعنی ناج کہ فی الاصل ص با دانہ نصف
ہو دے اور لگائے اسکی جو صاحب تخم نہیں ہو ف اسلیے کہ یہ شرط خلاف مقصد عقد کے کیونکہ لگائے

مستحق دہی ہر جس کے بیج میں ص یا گھانس نصف نصف ہو اور دانہ ایک کا ہو وے ف ایسیلے کہ مقصود میں شرکت
 منقطع ہو جاتی ہے ص اور اگر بشرط کی کہ دانہ نصف نصف ہو اور گھانس تخم کے لئے کوٹے یا گھانس کا بالکل کر ہی نہ کیا تو درست
 ہے و ایسیلے کہ اول صورت میں شرط موافق مقصد عقد کے ہے کیونکہ گھانس و سیسک ملک کی افزائش ہے جبکہ تخم
 اور دوسری صورت میں مقصود یعنی نافع میں شرکت حاصل ہے تو اس صورت میں کل گھانس صاحب تخم کو ملے گی اور بعضوں
 کے نزدیک مشترک دہی دینے کی متابعت سے گذار فی الاصل ص اس طرح مزارعت درست ہو اگر تخم اور زمین ایک کی ہو
 اور بیل و محنت دوسری یا تین ایک کی اور بیل و محنت اور تخم ایک کا یا محنت ایک کی اور بیل اور زمین اور تخم
 ایک کا اور باطل ہے اگر زمین اور بیل ایک کا ہو اور محنت اور تخم ایک کا ہو یا تخم اور بیل ایک کا ہو اور زمین اور محنت ایک
 کی ہو یا زمین اور عمل ایک کا ہو وے اور بیل اور تخم ایک کا ہو یا تخم ایک کا ہو وے اور بیل اور زمین اور محنت ایک کی ہو وے
 ف کل صورتیں یہاں سات تین زمین سے تین درست ہیں اور چار دانہ درست جیسا کہ مذکور ہو ص جب عقد
 مزارعت صحیح ہو اتواب پیداوار موافق شرط کے تقسیم ہو گا اور جو کچھ پیدا ہو وے تو محنت کرنے والے کو کچھ نہ ملے گا
 اور جبر کیا جاوے گا عقد مزارعت کے پورا کرنے پر جو بعد مزارعت کے اوس پر چلنے سے انکار کرے مگر صاحب تخم پر جبر ہو گا
 بیحدانے کے پہلے و اور بعد پھر لانے کے اوس پر بھی جبر ہو گا نہ سخت نہ آدھ اور جس صورت میں عقد مزارعت فاسد
 ہو جاوے تو پیداوار سب اسکو ملے گی جسکا تخم ہے اور دوسرے کو اگر اوسکی زمین کے تو کرانہ زمین کا اور اگر محنت ہے تو محنت
 کی اجرت ملے گی لیکن جب قدر شرط ہو اتھا اوس سے زیادہ نہ ملے گا اور امام محمد کے نزدیک جہاں تک پونہچے اجرت مثل
 دیجاوے گی اگر چہ شرط سے بڑھ جائے و اور جو مزارعت فاسدہ میں کچھ پیدا ہو وے تو اگر تخم عامل کی طرف ہے تو زمین
 اور بیل کی اجرت اوس پر واجب ہوگی اور اگر تخم مالک زمین کا ہو وے تو اجرت مثل عامل کی دینا ہوگی حدیث غناسا
 ص اور اگر زمین کا مالک مزارعت کے جاری کھنے سے باز رہے اوصال ایک محنت کرنے والا زمین کو جو محنت چکا ہے تو قاضی کے
 حکم سے اوسکو پھر نہ ملے گا لیکن دیانۃ یعنی فیامینہ و بین اللہ اوسکو راضی کرنا چاہیے و تویہ فتویٰ دیا جاوے کہ زمین کا مالک
 عامل کی اجرت مثل ادا کرے بسبب اوسکے قریب دینے کے گذار فی الاصل ص اور باطل ہو جاتی ہے مزارعت اصل الساعۃ میں
 کے وجہانے سے اوفس کی جاتی ہے اگر دین کے سببے اوس میں کی بیع ضرور ہو جاوے و یجب ہے کہ کھیتی پیدا ہوئی ہو لیکن
 دیانۃ واجب ہے کہ اگر عامل مل کر کچا ہو تو اوسکو راضی کیا جائے اور جو کھیتی اوگ ملی ہو اور ابھی کٹنے کا وقت نہ آیا ہو تو زمین
 کی بیع نہ ہوگی ایسیلے کہ مزارع کا حق اوس سے متعلق ہے و جو مزارعت کی گندہ گئی اور کھیت بچتہ نہیں ہو تو مزارع
 پر کھیت کے بچتہ ہونے تک اجرت مثل زمین کی واجب ہے اور اور اخراجات اوسکے دونوں پر ہونگے بقدر حصوں کے
 جیسے اجرت کھیت کا مٹے اور اوٹھانے اور رومنے اور غلہ کو جو جسے صاف کرنے کی دونوں پر بقدر حصوں کے ہوگی
 اور جو اسکی شرط محنت کرنے والے پر ہو تو مزارعت فاسد ہو جاوے گی اور جو بیسف کے نزدیک صحیح ہے اور عامل کو یکام کرنا پڑے گی بسبب
 رواج کے تو عامل اس مقام کا یہ ہے کہ جو عمل قبل بیتہ ہوئے کھیت کے ہے تو وہ کھیتی ہے اور جو بعد اس کے ہے وہ دونوں پر ہر ملو فی حق ہے

اللہ تعالیٰ نے اَلْاَحْصَاۃَ یعنی حرام میں اور پھر اَحْصَاۃَ سبتہ اور دم ہیان تک کہ کما کر جو تم نے ذکات کی دیکھی اور نجیہ سے مراد وہ حیوان ہے جو قابلِ فحش کے ہو تو اسے پھٹکی اور ڈھکی کٹی اس واسطے کہ کوئی نشان سے فحش نہیں ہو اور اس سے معلوم ہو گئی حرمت اوس جانور کی جو اونچے سے گر کر مر گیا یا سینک کا زخم کھا کر مر گیا اور جو کتا ازندہ جانور سے قطع کر لیا گیا کنڈر الاصل باختصار و زیادہ **ص** ذکات قسم کی جو ایک ذکات ضروری یعنی زخم پونچا کسی مقام پر بدن سے اور ایک ذکات اختیاری جو فحش کرنا ہو درمیان طلق اور لیتہ کے **ف** ابلیغ لام اور تشدید با عبارت ہو مخرج سے اور خود فحش ہو مخرج کا سینہ سے کنڈر الاصل یعنی سر سینہ جہان سے سینہ شروع ہو اور وہاں سے لیکر جیروں تک ذکات اختیاری کا مقام ہو دلیل اسکی صاحب ہادیہ نے یہ بیان کی ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فحش درمیان میں لہذا جیروں کے ہر کما زلیعی نے تصحیح میں کہ یہ حدیث غریب ہے اس لفظ سے **ص** اور فحش کی رگیں چھٹکا قطع فحش میں ضروری جیروں میں ملحق ہوتے ہیں یعنی فحش جس سے سانس آتی جاتی ہے **ص** دوسری مری **ف** مری بروزن اور نر نام اوس رگ کا جس سے کھانا پانی جاتا ہے **ص** تیسری اور چوتھی اور ششم رگیں کہ وہ نہیں خون پھر تیار اور اولو کو عربی میں در جان کہتے ہیں **ف** یہ دونوں رگیں سبب بانیں حاقوم اور مری کے واقع ہیں **ص** تو جائز نہیں ہے فحش فوق العقدہ یعنی اوپر گردے کے اور بعض کے نزدیک جائز ہے اس واسطے کہ فرمایا حضرت علیہ السلام نے ذکات درمیان میں لبتہ اور جیروں سے ہو اور درمیان میں اسی قول کو صحیح رکھا ہے **ص** اور حلال ہو جائیگا فیجہ اگر ان چاروں گون میں سے تین رگیں ہی کی جائیں **ف** اس واسطے کہ ان اکثرین اور اکثر کو حکم کا ہے یہی قول ہے امام ابو یوسف اور امام ابو حنیفہ کا اور امام محمد کے نزدیک ہر رگ کا اکثر قطع ہونا ضروری ہے **ص** صحیح ہے فحش ہر ایک دھار دار تین چیز سے جو ان چاروں گون کو کاٹ دیوے اور خون بہا دیوے اگرچہ نر یا عورت کا پوست یا تیز دھار دار دیوے **ف** اس واسطے کہ روایت کی بخاری مسلم نے رافع بن خدیج سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو چیز بہا دیوے خون کو اور زکریا جاوے اوس پر نام اللہ تعالیٰ کا تو کھانا و اوس کو عوادات اور ناخون کے لیکن دانت تو ہڈی اور لیکن ناخون سوچھ بیان حبشیوں کی ہیں اور روایت کی بخاری نے کعب بن مالک سے کہ ایک عورت نے فحش کیا کہری کو پتھر سے تو پتھر لیا حکم اوس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے تو آپ نے حکم کیا اوس کے کھانے کا **ص** اگر دانت سے اور ناخون سے جب بدن میں نہ ہوئے ہوں **ف** لیکن اگر دانت اور ناخون جدا ہوں بدن سے تو اوستے فحش حلال ہے ہمارے نزدیک لیکن مکروہ ہے اور شامی کے نزدیک حرام ہے اور فیجہ مدار کے اسلیے کہ رافع بن خدیج کی حدیث میں جلد پور گدڑی حضرت نے استنجا کر دیا دانت اور ناخون کا اور فرمایا آپ سے کہ وہ پھر بیان میں حبشیوں کی اور جواب ہمارا اس حدیث سے چند وجوہ پہلی یہ کہ یہ نہیں بطور کراہت کے ہے اور فحش دانت اور ناخون سے ہمارے نزدیک بھی مکروہ ہے دوسرے یہ کہ مدار اور حدیث میں دانت اور ناخون سے وہی دانت اور ناخون ہیں جو انسان کے بدن میں تھے ہمے ہوں اسلیے کہ حبشیوں کی یہی عادت تھی کہ ناخون پڑھایا کرتے تھے اور اوسی سے فحش لیا کرتے تھے اور جب ناخون اور دانت جدا ہو گیا تو اب حکم اوس کا شکل اول حالت کے ہو گیا اب کیا وجہ فرق کی ہے تیسری یہ کہ روایت ابو داؤد اور نسائی میں موجود ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ ہونا جو خون جس چیز سے چاہے تو اور ذکر کرے تو نام اللہ تعالیٰ کا اور آمین استنجا میں دانت اور ناخون کا تو یہ حدیث عام ہے

اور عام حلال ہر نام کی **ف** واللہ اعلم **ف** اور سب کے چھری تیز کر کے قبل جانور کے لٹانے کے **ف** اور
 کہ روایت کی مسلم نے شہادین اس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیشک اللہ تعالیٰ نے ضرور کیا احسان ہر
 سبقت قبل کرو تم تو اچھی طرح کرو اور جب نہ کچھ تو اچھی طرح کرو اور چاہیے کہ تیز کرے ایک تہن سے چھری پی کی اور اگر لازم ہو
 پینے کی کو ضرور بعد لٹانے کے چھری تیز کرنا مکروہ ہے **ف** اس واسطے کہ روایت کی حاکم نے مستند کہ میں کہ حضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے دیکھا ایک شخص کو کہ لٹا لے ہوئے ہو کر کی کو اور تیز کر رہا ہے چھری کو تو فرمایا آپ نے
 کہ تو نے چاہا کہ بڑی کو کسی بار بار سے کیوں تیز کر رہی چھری تو نے قبل لٹانے کے **ص** بیسے
 اس کا پاؤں پکڑ کے کھینچتا منہ کی طرف مکر وہ ہے اسی طرح مکر وہ ہے ذبح کرنا گردن کے
 پیچھے سے **ف** لیکن وہ حلال ہے ہمارے اور شافعی کے نزدیک اگر رگوں کے کٹنے تک
 وہ زندہ رہے اور جو قبل اس کے مر جاوے تو حرام ہے اس واسطے کہ بدون ذبح کے مر گئی
 اور امام مالک اور احمد کے نزدیک ہر طرح سے حرام ہے **ص** اور اس طرح سخت ذبح کرنا
 کہ چھری حرام مٹھو تک پہنچ جاوے یا او سکی کھال کھینچنا یا سر کاٹنا قبل ٹھنڈے ہونے کے
ف ایک یہ کہ جو تین غلاب دینا اور تکلیف دینا بالافائدہ ہے وہ سب مکروہ ہے **ف** اور شرط ہے کہ ذبح کرنا یا اسلام
 ہو یا اہل کتاب میں سے ہو **ف** اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ مَن ذَکَاہُمُ الذِّیْنَ اَوْفَوْا بِالْکِتَابِ جِلَّ لَکُم
 یعنی ذبیحہ لوگوں کا جو دیے گئے کتاب یعنی یہود اور نصاریٰ حلال ہے **ف** اس واسطے کہ وہ نام اللہ تعالیٰ کا
 لیتے ہیں وقت ذبح کے اور اہل کتاب ذبح کے وقت سوا خدا کے غیر یا عیسیٰ مسیح علیہ السلام کا نام لیویں تو ذبیحہ حرام
 ہو جاوے گا جیسے مسلمان اگر ذبح کرے وقت سوا خدا کے کسی نبی یا ولی کا نام لیوے کفایہ جانتا چاہیے کہ روایط عام
 سے اس آیت میں ذبیحہ ہر نامی وغیرہ اسلئے کہ اگر نامی مراد ہوتا تو تخصیص اہل کتاب کی کیا رہتی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی
 مشرکین سے بھی لینا درست ہے **ف** اور اگرچہ کتابی ذبیحہ ہو یا حربی اور ذبح کرنے والا اللہ کے نام اور ذبح کو سمجھتا ہووے
 تو درست ہے ذبیحہ اس میں یا یمنون کا یا عورت کا جو بسم اللہ اور ذبح کو جانتے ہوں **ف** اور جو یہی یا یمنون ایسا
 کہ بسم اللہ کرنا اور ذبح کرنا سمجھتا ہووے تو اس کا ذبیحہ درست نہیں ہے **ف** اور اگرچہ ذبیحہ کا قصہ نہ ہو ہووے
 اور گوشت کے **ف** اسلئے کہ گوشت کا اللہ تعالیٰ کے نام لینے سے معذور ہے تو وہ مثل اسی کے ہو **ف** اور ذبح حلال ہے
 ذبیحہ پرست اور مجوسی کا **ف** اس واسطے کہ مسند عبد الرزاق میں حسن بن محمد بن علی سے مروی ہے کہ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے مجوس ہجر کی شان میں کہ نہ نکاح کرنے والے ہو اور نہ عورتوں سے اور نہ کھانے پینے کے ذبیحہ
 ایک صر اور مرد کا اور عورت اور قصہ اور وقت ذبح کے بسم اللہ کو ترک کر دیوے **ف** یہ سب سے نزدیک ہے کہ اگر مسلمان قصداً
 ذبح کرے تو ذبیحہ حرام ہو جاوے گا اسلئے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَلَا تَاْكُلُوا مِمَّا رَزَقَکُمْ اللّٰهُ سِوَ مَا عَلَّمَکُمْ
 یعنی نہ کھاؤ تم اس جانور کو جس پر لیا جاوے خدا کا نام اور روایت کی رزق بن عباس سے کہ جو شخص قبول ہووے
 بسم اللہ کو وقت ذبح کے تو کچھ صاف نہیں اور جو عداوت کرے تو وہ جانور نہ کھایا جاوے گا اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

میں ہر بہت نین قلیل پر آواز بناو کی اور صحیح یہ کہ امام اعظم سے جو کیا حوس سے اوکی اور قائل ہوئے اوکی ملت کے تین دن
اپنی موت سے پیشتر میرا وی پر قوی ہو کر دھندلا کر ص اور پھر اور گوشت اس واسطے کہ بجز ذلت والا ہو اور گوشت شرارت الہی
میں سے ہو اور روایت کی ابو داؤد نے عبد الرحمن بن ثبل سے کہ مجھے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منع کیا گوشت کے گوشت کھانے سے
اور یہ حدیث حجت پر مالک اور شافعی پر کہ روکتے نزدیک گوہ سبحان جو دلیل دیکھی حدیث ابن عباسؓ پر کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کہ گوہ حرام نہیں ہے لیکن نہیں ہو تا میری قوم کی زمین میں سو میں مکر وہ جاتا ہوں اور سو روایت کی ابو سہیل بن یزید
مسلم نے امام صاحب کی طرف سے اس استدلال کا یہ جواب پر کہ یہ حدیث ابتداء اسلام کی ہے اور وہ اسلئے آپ کو بجز روکتے
لیکن منع بھی نہیں کیا تھا بعد اس کے آپ منع کر دیا دوسرے یہ کہ حدیث ابن عباسؓ کی معارضہ حدیث عبد الرحمن بن ثبل کی تو
نہی کو ترجیح ہوگی اسلئے حرام مہدم ہو چھ پر تیسرے یہ کہ نہ کھانے میں گوہ کے احتیاطاً بجز غلات کھانے کے ص اور پھر اور کچھ
ف اسلئے کہ بجز موزیات میں سے ہو اور کچھ اخبارات شرارت میں سے ہو ہلایہ ص اور گوشت سیاہ جڑا گیا اور اسی کو کہ بجز موز
کھانا اور جو کو موزا بھی کھانا ہو اور نہ بھی کھانا ہو یا صرف دان کھانا ہو تو وہ درست ہے امام اعظم سے کہ نزدیک عین
ص اور باقی ف اسلئے کہ ذوات والا ص اور بیکلی جو با ف یا گھوٹن اسلئے کہ وہ شرارت الارض اور سبحان میں سے ہو
ص اور نیو لاف کیونکہ وہ بھی شرارت الارض میں سے ہو اور چھکار زمین و قول میں ایک قول میں حلال دوسرے میں نام
ہو عالمگیر ص اور دریائی جانور میں سو مچھلی کے اور کچھ درست نہیں ف اور امام مالک سے کہ نزدیک سب دریائی جانور کھانا
ہیں کیونکہ اور کھانا دریائی اور مینڈک اور سور دریائی لیکن سور دریائی اوکے نزدیک مکر وہ ہر اوکے روایت میں کہ گھوٹن سے
توقف کیا زمین اور امام احمدؓ نے نزدیک بھی سب جانور دریائی درست ہیں مگر گھڑیاں اور مینڈک لیکن سو مچھلی کے سور دریائی
یا کتایا انسان دریائی کی کچھ کرنا بڑیگا اور بعض اصحاب شافعی کے نزدیک بھی سب دریائی جانور درست ہیں اور یہی صحیح ہے کہ
نہیب میں ظاہر تمسک الحکایت سے کلام اللہ کی برائے لکھو صدیق البیہی علی حلال ہوا ہے شکار دیا کا اور
یہ عموم سب جانور کو شامل ہے اور ہم یہ کہتے ہیں کہ مرد صید کر اور طعام سحر سے آیات و احادیث میں مچھلی پر اسلئے کہ یہ پائیزہ ہو
اور باقی سب غیث میں اور بنیاد ہمارے دین میں حرام ہیں دیکھو مینڈک حالانکہ دریائی ہو لیکن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
منع کیا اور سچ کہ وہ اتنے والا جاؤ تو کھانا بطریق اولیٰ حرام ہو گا روایت کیا اسکو ابو داؤد نے اور بھی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
منع کیا سلطان یعنی نیکرے کی بیعت سے کھانا فانی ص لیکن مچھلی بھی اگر خود بخود مکر ہائی پھر تیرے تو اسکا کھانا حرام
ف اسلئے کہ وہ میت ہے اور جو کسی آفت سے مثلاً پانی کی سردی یا گرمی یا کوئی دلو کے ٹھنسنے سے مر جائے یا زخمی ہو کر مر جائے
تو درست ہے جو سطح جو مچھلی پر پتہ میں سے دوسری مچھلی کے کھلی وہ بھی درست ہے جو مچھلی خود بخود مکر تیرے اور اسکو طافی کہتے ہیں
ہمارے نزدیک حرام ہے اور شافعی اور مالک کے نزدیک درست ہے کیونکہ میت بجز حدیث سے حلال ہے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے دریا پاک ہے پانی اسکا اور حلال ہے مرد و اسکا روایت کیا اسکو ابو داؤد ترمذی نسائی ابن ماجہ نے ابو ہریرہؓ سے امام
کی طرف سے جواب ہے کہ مرد میت بجز وہی مچھلی کی جو بقت مر جائے جیسے بڑا لیا ہے یا دریا گھٹ جاوے یا دریا اسکو باہر نکال دیا
دیکھ اسلئے کہ موت اسکی صفات ہونی طرف بجز کے دوسرے یہ کہ روایت کی ابو داؤد اور ابن ماجہ اور ابن عبدی نے کانٹن

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے گائے سات آدمیوں کی طرف سے اور اونٹ سات آدمیوں کی طرف سے ہوص لیکن پیشہ طہرہ کو کوئی شریک ساتوین حصے سے کم کا نہ ہو ورنہ تو اگر کسی شریک کا حصہ ساتوین حصے سے کم ہو گا تو کسی کی طرف سے قربانی درست نہ ہوگی اور امام مالک کے نزدیک ایک گائے یا اونٹ ایک گھروالوں کی طرف سے درست ہے اگرچہ سات سے زیادہ ہوں لیکن دو گھروالوں کی طرف سے درست نہیں اگرچہ سات سے کم ہوں **کلا فی الاصل** ص پھر جب قربانی میں شرکت ہووے تو گوشت کو تول کر تقسیم کر دیں نہ اٹکل سے مگر جب اگر گوشت کے ساتھ پائے یا کھال ملاے جا دیں تو وزن کا برابر ہونا ضرور نہیں **ف** یعنی ہر جانب میں کچھ گوشت اور کچھ پائے ہوں یا کچھ گوشت اور کچھ کھال ہو یا ایک جانب میں گوشت اور پائے ہوں اور دوسری جانب میں گوشت اور کھال ہو اور ہر صورت میں اٹکل سے تقسیم اس لیے درست ہوگی کہ نہیں خلاف نہیں کے طرف پھیر دینے کا **فلا اٹکل** ص ایک گائے ایک شخص نے قربانی کے لیے خریدا پھر چھ آدمی آدمیوں اور شریک بن گئے تو جان بڑھ کر **تسنا** ف اور قیاساً نہیں جائز ہے اور یہی قول ہے زفر کا اس لیے کہ اسے قریۃ الی اللہ نسبت ہی نہیں کیونکہ جائز ہوگی بیع اس کی وجہ ہمسائیہ نہ کہ بھی ایک شخص کو قربانے کے لیے شریک اس وقت نہیں ملے تو وہ خریدا ہوا بعد اس کے شریک بن جائے ہیں تو بسبب ضرورت کے جائز ہو **اصل** لیکن اگر قبل خریدنے کے شریک ہو جائیں تو بہتر **ف** اور مردی کو امام صاحب کے شریک ہونا بعد خرید کے مکروہ ہے اور قربانی واجب ہے **ف** اور ابو یوسف اور شافعی کے نزدیک سنت ہے بویسے حدیث میں ملے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص دیکھے ترمین سے چاندی بچکا اور زیادہ کوے قربانی کا تو چاہیے کہ پتہ بال اور ناخن روک سکے یعنی نہ کاٹے نہ روایت کیا اس کو جماعت نے یہ چونکہ مال اگر مال ہو کہ اسے اسے سلام ہو تاکہ قربانی واجب نہیں ہو لیکن مال غنیمت کی حد پر پہنچے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہ سکھو موت دہ اور قربانی نہ کرے تو نہ قریب ہو جائے مصلے کے روایت کیا اس کو احمد اور ابن ماجہ نے وصحیح کہا اس کو عالم نے کیونکہ اس قسم کی وعید سوا واجب ترک کے سنت کے ترک پر نہیں ہوتی اور حدیث اس مسئلہ کے معنی یہ ہیں کہ جس شخص کا قصد جو قربانی کا ہو ضد ہو سو کی جتنی کفایہ **لا یترک** ص اور جس شخص پر چھ صدقہ نظر واجب ہے **ف** اور وہ شخص جو جس کے پاس بائد البقرہ نقاب شرعی مسکن اور متاع مسکن اور سواری اور دام کے سوا ہو لیکن غلط دوی میں نہ کہ کتابوں سے آدمی غنی نہیں ہو مگر جب کہ ایک کتاب کے دو صفحے ہوں یا وہ کتابیں طب اور نجوم اور ادب کی ہو دیں **ص** اپنی طرف سے اپنے نالائق لڑکے کی طرف **ف** تو لائق لڑکے کی طرف بطریق اولی واجب نہ ہوگی **ص** ظاہر ہے کہ میں **ف** اور حسن بن زیاد کی روایت میں امام شافعی سے طفل نالائق کی طرف بھی واجب ہے شل صدقہ نظر کے لیکن فتویٰ ظاہر الروایۃ ہے جو طفل کا اپنی **ص** بلا نفی نالائق اگر مال دار ہووے تو اس کے مال میں سے اس کا باپ یا وصی قربانی کر دے **ف** یہ نہ نہیں نہیں کا ہے اور محمد اور شافعی کے نزدیک باپ اس کا اپنے مال سے قربانی کرے تو اس کے مال سے اور درختا میں اسی کو محمد رکھا ہے کہ باپ اس کے مال میں سے قربانی کرے **ص** تو اگر غرض کے مال میں

قربانی کی وجہ سے دوسرے کھادے باقی گوشت بدل ڈالا جاوے اور سچیز سے جسکے
میں سے نفع اٹھا سکتے ہیں جیسے کپڑا اور موزہ وغیرہ **ف** لیکن دوسرے چیز سے نہ بدل لاجاؤ
جس کو تلف کر کے نفع اٹھاتے ہیں مثل روٹی کے یا بدل کے جیسے روپیہ شہنی کنگا فلاں حاصل **ص**
اگر قربانی ذبح کجاوے شہر میں تو اول وقت اور سکا بعد نماز عید کے **ف** اور شافعی اور مالک کے نزدیک جب تک
امام قربانی نہ کرے بعد نماز کو قربانی کی ندرت نہیں ہے پر حجت یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جس شخص نے ذبح
کیا قبل نماز کے تو اسے ذبح کیا اپنے نفس کے لیے اور جسے ذبح کیا بعد نماز کے تو پوری ہوئی عبادت اور سکی اور یابی
اور سنت مسلمانوں کی اور ایک روایت میں ہے کہ فرمایا آپ جس شخص نے ذبح کیا قبل نماز کے تو وہ اس کے بدلے
دوسرا جانور ذبح کرے اور جسے نہیں ذبح کیا تو وہ ذبح کرے خدا کے نام پر یہ روایت کیا اسکو بخاری مسلم نے براہ
ابن ماریہ و جندب بن عبد اللہ سے اور بھی فرمایا حضرت نے کہ پہلے عبادت ہماری اس روز نماز ہے پھر قربانی روایت
کیا اسکو بخاری مسلم نے کذا فی الہدایۃ **ص** اور جو شہر میں نہ ہوے تو اول وقت اور سکا بعد طلوع فجر کے ہے دن نھر کی بی
دستوں تیار خیمہ کی اور آخر وقت اور سکا قبل غروب آفتاب کے ہے بار خوں تیار خیمہ کی **ف** اور شافعی کے نزدیک تیار
تیار خیمہ کی یا شافعی کی قول ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کہ سارے ایام تشریق ذبح کے دن ہیں روایت کیا اسکو
ماہم احمد نے مسند میں اور ابن جان نے صحیح میں جہیز بن مطعم سے کہا صاحب ہادیہ کے ذلیل ہماری وہ ہے جو مروی ہے حضرت عمر
اور علی اور ابن عباس سے کہ کہا ان بہوں نے ایام قربانی کے تین تین دن افضل دن سب میں پہلا روز ہے یعنی دسویں
تاریخ اور روایت کی مالک نموطا میں نافع سے انھوں نے ابن عمر سے کہہ انھوں نے ایام قربانی کے بعد یوم النحر
کے دو دن ہیں اور کہا کہ ایسا ہی پونچھ نکلو علی بن ابی طالب سے اور ظاہر ہے یہ بات کہ حدیث موقوف اس باب میں
مثل مرفوع کے ہے اسلئے کہ یہ غیر قیاسی ہے بدو شاعر کے بیان کیے ہیں معلوم نہیں ہو سکتا اور ابن عمر نہایت متعجب
طریقہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور حدیث مستند شافعی انقطع ہے کہما بزار نے کہ یہ حدیث مروی ہے عبد الرحمن بن ابی سنان
سے انھوں نے جہیز بن مطعم سے حال انکہ عبد الرحمن نے نہیں ملاقات کی جہیز بن مطعم سے تو ہمسریہ کہ اس حدیث میں
لفظ ذبح کا وارہ ہے نہ اضحیکہ **ص** لیکن اعتبار آخر روز کا ہے فقرہ اور غنا اور ولادت اور موت میں **ف** یعنی جب وہ
غنی تھا اول روز قربانی کے پھر غلبہ ہو گیا آخر روز میں تو اوپر قربانی واجب نہوگی اور جو اسکا اولاد ہو او تو واجب
ہوگی اور اگر یہ ہو آخر روز میں تو اوپر قربانی واجب ہوگی اور جو اس ن مرد ہو گیا تو اوپر واجب نہوگی کذا فی الہدایۃ
ص ذبح کرنا لڑکوں کو کہ وہ بڑے ہو کر کیسے قربانی ترک کی اور ایام اس کے گندے گئے اور اسے کسی معین بکری کے ذبح کی
ندر کی تھی یا وہ فقیر تھا اور قربانی خرید کر دیا تھا تو زندہ اسکو قصداً کر دیا وہ غنی تھا اور اسے نذر نہیں کی تھی تو
قربانی کی قیمت تصدق کرے خواہ وہ جانور قربانی کا خرید چکا ہو وہ یا نہ خرید چکا ہو اور صحیح ہے قربانی میں بچہ بیسہ کا ذبح
ف جسکو علی بن عثمان کہتے ہیں اور وہ بچہ بیڑی دار ہو تاکہ بستر طہارت میں نہ ہو کہ سال بھر کی بھڑک بھڑک میں
بھونچا ہوا ہے دور سے چھ بیسہ کا ذبح اسلئے درست ہے کہ روایت کی ابو داؤد و نسائی ابن ماجہ نے جاشع سے کہ نبی صلی

علیہ السلام فرماتے تھے کچھ مہینے کا دہنہ کافی ہوتا ہر سال بکری بھیڑ بکری سے آلودہ ایت کی تندی نے البومہ پر ہے
 کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ السلام نے کیا بھی ہر قربانی چھ مہینے کے دہنہ کی اور فرمایا آپ نے ذبح کرو مگر سب سے یعنی شی بجا
 میان لگے آگیا اگر جب دشوار ہو تو ہر توفیق کرو چھ مہینے کا دہنہ صحر اور بکری اور بھیڑ میں سے شی اور شی اونٹ پیچہ بکری
 ہوتا ہر اور گا کے یل دو برس میں اور بکری بھیڑ برس بھر میں **ف** اس واسطے کہ فرمایا آپ نے ذبح کرو مگر سب سے اور سب سے
 شی کو کہتے ہیں اور بھیڑ کا حکم گا کی کاسا تو اس سے کہ مڑلے جانور دست نہیں ہیں اور زیادہ مڑلے دست بلکہ اکل
 ہیں عالم کی گوی **ص** اور صبح ہر منہ کی جسکے سینک نہوں اور دیوانی اور **ف** اس لیے کہ سینک کوئی غرض
 متعلق نہیں ہر اور دیوانی سے مراد وہ ہر چو چارہ وغیرہ کھاتی ہر نہ وہ چو چارہ نہیں کھاتی کہ وہ غیر کافی ہر اور **ف** اس لیے کہ گوشت
 تو عمدہ ہوتا ہر بلکہ روایت کی ابن ماجہ نے عائشہ اور البومہ پر ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ السلام نے قربانی کی دو مہینہ بھون
 کی نیکین رنگ کے دونوں حصے تھے **ھ** **ص** اور صبح نہیں ہر اندھی اور کافی اور ہر قدر دینی لکھو اسکی ہر یون میں
 گو دہنہ وے بالنگوی کہ مقام ذبح تک نہ جاسکے **ف** اس واسطے کہ روایت کی امام احمد اور چاروں عالموں نے
 حضرت علی سے کہ حکم کیا بکری صلی اللہ علیہ السلام نے اس بات کا کہ بکریں ہم آنکھوں کا کان کو اور نہ قربانی کریں ہم کافی آخر
 حدیث تک اور روایت کی احمد اور مالک اور ترمذی اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور دارمی نے ہر یون عازب سے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ السلام نے چھپے گئے اون قربانیوں سے جسے بچنا چاہتے سو فرمایا آپ نے چارہ بن ایک ننگوی
 جسکا انگور اپن غاہر ہووے دوسرے کافی جسکا کان بھین کھلا ہووے تیسری ہیا جسکی بیاری صاف غاہر ہووے چوتھی گولی ہر قدر
 کہ اس میں گود نہ ہووے **ص** اور جسکا ہاتھ یا پاؤں کٹا ہووے یا تھامی سے زیادہ او سکا کان یا دم کٹی ہووے یا تھامی
 سے زیادہ او کی آنکھ کی بصارت جاتی رہی ہووے یا سر نہ کٹی ہووے **ف** اس لیے کہ شت تک قلیل ہر اور ثلث سے زیادہ
 کثیر ہر اور ایک روایت میں ثلث سے کم قلیل ہر اور ثلث اور ثلث سے زیادہ کثیر ہر کیونکہ حضرت نے ثلث مال میں فرمایا
 ثلث کثیر ہر روایت کیا اسکا یہ سب سے اور ایک روایت میں ربع سے کم قلیل ہر اور ربع میں زیادہ کثیر ہر لیکن صحیح و
 سفتی یہ یہ قول ہر کہ نصف سے زیادہ کثیر ہر اور نصف اور اوس سے کم قلیل ہر سو اگر نصف یا نصف کم کان یا دم قطع ہر
 تو جائز ہر اور تمامی بصارت جاتی رہنے کی بچان کا طریقہ یہ ہر کہ جب جانور کھانا ہو تو کمروشن آنکھ کو اسکی بند کرے
 اور اوسکے سامنے چارہ لیجائے اور نظر کرے کہ دوسے چارہ کھان سے دیکھا چھتر ہر دست آنکھ کو اسکی بند کرے چارہ لیجائے
 اور نظر کرے کہ دوسے کھان سے چارہ دیکھا آب دونوں مکانوں کی تفاوت کا اندازہ کرے کہ اگر تمامی کا تفاوت
 ہو تو تمامی پر شی گنی اس میں قلیل یا کثیر معلوم کرے لکھائی **ھ** **ص** اگر سب سے آدمیوں نے قربانی کو خرید البعد سے
 ایک شخص نہیں سے دیا اور اوسکے وارثوں نے کہا کہ تم اسکی طرف سے بھی اور اپنی طرف سے بھی جانور کو ذبح کرو تو صحیح ہوگا
ف استسنا اور یہ یوسف عمری ہر کہ کتب نہ ہر گا اور یہی قیاس ہر چنانچہ وہ اسکی اصل کتاب میں مذکور ہر **ص**
 جیسے ایک گائے قربانی اور قرآن اور سب کی طرف سے دست ہر اور اگر قربانی کے شریکوں میں سے کوئی کا فر ہوگا
 یا صرف گوشت لینا او سکو منظور ہوگا تو کسی کی طرف سے قربانی جائز نہ ہوگی اور قربانی کے گوشت میں سے خود بھی کھان

اور رسول کو بھی کھلائے **ف** خواہ دوسرے غنی ہوں یا فقیر اور غنی ہوں کہ تمہاری گوشت خیرات کرے اور تمہاری
 میں انقلاب اور دوستوں کی مصالحت کرے اور تمہاری اپنی واسطے ادھار رکھے و روایت کی کہ ابو داؤد نے مندرجہ ذیل سے کہ
 قرمیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ تیرے منہ سے کیا تھا نکلو کہ کھاؤ تم گوشت قربانی کے تمہاری سے تمہاری سے زیادہ تو کھاؤ اور جمع کرو
 ص اور جو کہ چاہے ہمیکہ اور تحب ہر کہ تمہاری گوشت خدا کی راہ میں دیوے **ف** اس واسطے کہ احوال میں ہن قربانی میں
 ایک کھانا دوسرے رکھ چھوڑنا تیرے تصدیق کرنا اس لیے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَأَطِيعُوا الْقَارِعَةَ وَالْمُعْتَرِفَةَ** کھاؤ
 قناعت کرنے والے کو اور ہموال کرنے والے کو تو سارا گوشت ان تینوں اور پانچاں منقسم ہو گیا ہدایہ **ص** اور جو
 شخص عیال دار ہو تو وہ تصدیق ترک کرے اپنے عیال پر وسعت کے لیے **ف** اس واسطے کہ ذی القربی اگر محتاج ہوں
 تو وہ مقدمہ میں مساکین پر اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو چیز صرف کرے اس کو آدمی اپنے نفس یا اہل پر
 تو اس کے لیے صدقہ لکھا جاوے گا روایت کیا اس کو بنو ی نے معاملہ میں جابر بن عبد اللہ سے اور روایت کی مسلم نے
 ابی ہریرہ سے کہ زیادہ اجر والا وہ صدقہ ہے جو کو تصدیق کرے اپنے اہل پر اور ایک روایت میں ہر کہ جب آدمی اپنے اہل پر
 کچھ خرچ کرے یا صدقہ لکھا جاوے گا روایت کیا اس کو بخاری مسلم ترمذی نسائی نے ابی مسعود
ص اور اگر خود خرچ کرنا چاہے جانتا ہو تو آپ خرچ کرے ورنہ دوسرے کو حکم کرے **ف** لیکن خود بھی وقت خرچ کے
 حاضر رہے اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی قربانی اپنے دست مبارک سے خرچ کی جیسا **۱** ویرگوز اور روایت
 کی حاکم نے مستدرک میں عمران بن حصین سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت فاطمہ سے کہ کھڑی ہوں تیرے کچھ اپنی
 قربانی کو اس لیے کہ جب اس کے خون کا پہلا قطرہ ٹھیکے گا تو تیرے سب گناہ معاف ہو جائیں گے **ص** اور مکر وہ ہر کہ قربانی کو اپنے
 سے خرچ کر دے **ف** اور اگر اس نے خرچ کر دیا تو درست ہو ہدایہ اور بخاری کا خرچ کرنا حرام و حدیث بخاری **ص** اور
 قربانی کی کھال کو نہ دیدیوے **ف** اس واسطے کہ حدیث علی بن ابی حمزہ کہ کھال کجاوے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ تقسیم کردون
 میں کھالوں کو قربانی کی اوپر مساکین کے اور دونوں میں اجرت قصاب کی اور میں سے روایت کیا اس کو بخاری مسلم
 ابو داؤد و نسائی نے **ص** یا اس کی کوئی چیز مثل حبو لی یا موزہ یا پوتین کے بنا لیوے **ف** یا چھلنی یا مشک
 یا دسترخوان یا ڈول بنا لیوے درخت **ص** یا کھال کو بے اوس چیز سے جس سے فائدہ حاصل ہو سکے اس کو باقی
 رکھے کہ اوس چیز سے جس سے فائدہ نہ آوے سکے بدون اتلاف کے جیسے سر کھانے پینے کی چیزیں پھر اگر کھال یا
 گوشت کو قربانی کے بیچ دے تو اس کی شہن کو تصدیق کرے **ف** اس واسطے کہ شہن قائم مقام شہن کی ہے اور یہ جو روایت
 کی حاکم نے مستدرک میں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جس شخص نے کھال اپنی قربانی کی کجاوے یا سوا اس کی قربانی نہ ہو تو اس کو
 کراہت ہے لیکن بیچ کی جواز میں سوشہد نہیں ہے اس لیے ایک قائم مقام روایت سے تسلیم حاصل ہو ہدایہ **ص** اگر شخص نے
 غلطی کی لہ سے اپنے ساتھی کی بکری خرچ کر ڈالی تو وہ دونوں کی قربانی صحیح ہوئی اور کسی بچاؤ دان لازم نہ آوے گا **ف** لیکن
 ہر ایک دوسرے سے معاف نہ لے اگر گوشت اس کا کھلیا ہو اور بعد اسکے بچا ہدایہ **ص** اگر کسی نے ایک بکری غضب
 کر کے اس کی قربانی کی تو صحیح ہو جاوے گی اور جو کسی کی بکری اتانت تھی اس کی قربانی کی تو جواز نہ ہوگی **ف** اس واسطے کہ غضب

میں خاص کی ملک کا حکم ہوتا ہے وقت نصیبی بر ملا امت کے کفار الاصل مسائل مکمل قرار دے
اگر قیمت میں نہ کے برابر ہو تو فصل ہر سے اگر قربانی کا جانور قبل قربانی کے جناحوں کے پھر کو بھی ذبح کر لینا اور بعضوں کا
نزدیک بدون ذبح کے خیرات کر دینے قربانی جائز نہیں اور پلے جانور کی جسکے دانت نہ ہوں اور جسکے کان نہ ہوں یا ناگ ٹھو
قربانی کے جانور کے بال کاٹنا یا دو دم دو ہنہ اور اس سے نفع اور ٹھکانا قبل ذبح کے مکروہ ہے اگر قصاص کے ہاتھ پر دوسرے نے
بھی ہاتھ رکھا ذبح کرنے میں اعانت کے لیے تو دونوں بسم اللہ کی من و نہ ذبیحہ حرام ہو گا حدیثاً و تحقیقاً کہ سنت پر بھیجے
بھی کا ساتویں روز فریضہ کی طرف سے دو بکری اور ذبح کی طرف سے ایک بکری ایسا ہی روایت کی ابو داؤد و ترمذی نے ام کریم سے

کتاب الکراہیۃ

بیان میں اون عورت کے جو مکروہ ہیں اور جو مکروہ نہیں ہیں ص ہر مکروہ حرام ہے نزدیک نام محمد کے ف یعنی
جیسے حرام پر عذاب نازل ہو اسی طرح مکروہ پر ص لیکن حرام انہوں نے اس واسطے نہ کہا کہ اسکی حرمت نفس قطعی سے ثابت
نہیں ہوئی ف تو مکروہ کی نسبت حرام کی ہون ایسی ہے جیسی واجب کی فرض کی طرف اور مباح وہ ہے جسکا فعل اور ترک برابر ہو
ص اور خین کے نزدیک مکروہ حرام کو نہیں کہتے ہیں لیکن وہ حرام کی طرف بہت قریب ہے ف مراد اس کو مکروہ سے مکروہ
تحریری ہو نہ مکروہ تنہا کی کیونکہ طرف حلال کے قریب ہے نہ بدعت اور مشتبہ حرام کی طرف قریب ہے تو مکروہ تحریری شیخین کے
نزدیک عذاب نازل نہیں ہے بلکہ عتاب ہے جیسے ترک سنت مکروہ ہے کہ ان فی الطحاوی نے

فصل کھانے پینے کے مکروہات کے بیان میں

آنا کھانا جسے ہلاکت دفع ہو فرض ہے ف اگر چہ کھانا مردار ہو یا غصوب ہو اسلیے کہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تکلوا و اشربوا
یعنی کھاؤ اور پیو تو اگر حالت تخصیص میں مردار یا شراب شہور نہ کھاؤ گناہ کا تو گناہ کا مرگیا ط ص اور اسقدر کھانا کہ
جس سے آدمی نماز کھڑے ہو کر پڑے کے ثواب ہے ف اور بعضوں کے نزدیک اسقدر بھی فرض ہے اسلیے کہ قیام بھی نماز میں
فرض ہے اسی طرح سائر عبادات بدنیہ جو فرض ہیں پس اور جو سکین درختا ص اور کھانا ساج ہے سی اور سودگی تک
تا او کی قوت زیادہ ہو وے اور حرام ہے اس زیادہ کھانا یعنی میٹ بھر جانے کے بعد کھانا حرام ہے اسلیے کہ یہ اس
ہے اور اللہ تعالیٰ منع کیا اس سے فرمایا تکلوا و اشربوا ولا تسرفوا ص گناہ کے روزہ رکھنے کی طاقت حاصل کرنے کے لیے
یا اس کے عین نہ شرماء ف یا کسی اور عذر سے مثلاً ق کر نیے لیے اور طرح طرح کے کھانے پکانے عین کے لیے
کچھ رمضان کے نہیں اور بلا وجہ ہر روز اور سنت پر بسم اللہ کھانا اول طعام میں اور الحمد للہ آخر میں اور ہاتھ دھونا اول کھانے
اور بعد کھانے کے اور بسم اللہ معمول جائے اور کھاتے میں داؤے تو بسم اللہ اول و آخرہ کہ بیوسے اور کہ بیاسوسے
ہاتھ دھونا لباس پہن کر لکڑیاں اور صابن سے منقول ہے اور داؤے گلیوں کا یا عینا ہاتھ دھونے کا دل اور کابی کا شفا
کرنا اور جو دسترخوان برگہ یا سوا کھا لیا اور کابی میں لیک کنارے سے کھانا نہ ج میں سے اور روٹی کا ٹکڑا
اور حرمت کرنا یعنی جب روٹی آجائے تو ساق کا خواہ مخواہ انتظار کرنا روٹی کھانے لگنا یہ سب امور سنت ہیں
کفار الطحاوی یا مخلص ص اور مکروہ ہر گز ہی کا وہ وہ ف اور گوشت اور لوس جانور کا جو مکروہ کھانا ہو

نیز
اس باب میں
بیان ہو چکا ہے
مکروہ کا لفظ آیا ہے
مراد اس سے
مکروہ قربانی کا
مفسر و ملاحظہ

اور گھوڑی کا دودھ ایک روایت میں آورد و سہری روایت میں گھوڑی کا دودھ حلال ہر ص اور پیشاب اور
 ف نزدیک امام غفری کے اور امام ابو یوسف کے نزدیک حلال ہر دو کے لئے اور مجہد کے نزدیک مطلقاً حلال ہے بدلیل حدیث
 عنین کے کہ حضرت نے آنکھوں کو پیشاب سے دھو کر دیا تھا روایت کیا اور سکو بخاری مسلم نے اس سے اعظم شہ کی دلیل
 قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جو تم پیشاب سے اسو سے کہ اگر شراب پر کاوی سے ہوتا ہے روایت کیا اور سکو حاکم نے ابوداؤد
 اور کما کہ صحیح ہے اور پر غوطہ بخاری مسلم کے اور اسلمین کوئی علت میں نہیں جانا آورد روایت کیا اور سکو زہری نے عباد بن صامت
 سے اور انجاء کیا اور سکو واقدانی نے اس سے اور ابن ابی شیبہ اور ابن ابی الدنیہ نے ابوداؤد سے اور اس حدیث میں پیشاب
 مطلق ہر شے کے اور ان جالوزوں کے پیشاب کو بچکانہ وقت حلال ہے جیسے اونٹ یا کاسے وغیرہ اور جواب حدیث بخاری
 سے ہے کہ یہ حدیث ابتدائے اسلام میں تھی دوسرے یہ کہ حضرت نے شفا اوکلی اونٹ کے پیشاب سے وحی سے بچانی تھی اور اب
 یہ ممکن نہیں ص اور کمرہ ہر چاندی سونے کے برتن میں کھانا پینا اور تیل لگانا خوشبو لانا ف مرد اور عورت سب کے لئے
 اسو سے کہ روایت کیا مسلم نے اس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اوس شخص کے باب میں جو پیتا ہے چاندی
 سونے کے برتن میں کہ اوتا تا کہ اپنے پیٹ میں آگ جہنم کی آورد روایت کیا صحاح ستہ میں حدیث سے کہ کہا بلایا اوکلی ایک عورتی
 نے چاندی کے برتن میں سوکھا انھوں نے کہ فرمایا آنحضرت نے نہ کھاؤ اور جو تم برتنوں میں چاندی اور سونے اور پتھر
 حیر اور دریاج کو اور نہ کھاؤ وکلی رکاوٹوں میں اسو سے کہ یہ برتن کافروں کے واسطے ہیں دنیا میں اور تمہارے واسطے ہیں
 آخرت میں مگر جب کھانا پینا منع ہوا تو ان برتنوں سے تیل لگانا اور خوشبو لگانا بھی منع ہوا اسی طرح مکروہ ہے چاندی سونے کے
 پیچھے سے کھانا پینا وکلی سالائی سے سرمہ لگانا اور جو استعمل اسکے شاہ ہے جیسے چاندی سونیکامرہ ان اور قلم اور داؤات
 اور سنی اور چچی اور آفتاب اور آئینہ ٹھی اور جس چیز کا قاعدہ بن کو حاصل ہو مرد اور عورت سب کے لئے بشرطیکہ اوسکا استعمال ہو
 اپنے اپنے کاموں میں ابتداء اور جواب ابتداء استفال نہو جیسے کھانا سونیکے برتن سے نکال کے دوسرے برتن میں کھاوے
 یا تیل چاندی کی پیالی سے ہاتھ میں ڈالکر سر پر لگاوے تو کچھ مضائقہ نہیں اور ہستانی وغیرہ نے چاندی سونے کے خود والو
 زہ اور دستاؤں کو جنگ میں ضرورت کے سبب مستثنیٰ کیا ہے اور کمرہ ہے کھانا پینا تانبے اور پتھر کے برتن میں اور
 افضل مٹی کا برتن جو حدیث بخاری میں اور حلال ہے کھانا لنگے اور پیشے اور بلور اور عقیق کے برتن سے ف
 اور شافعی کے نزدیک اس میں بھی مکروہ ہے اسلئے کہ یہ چیزیں بھی سونے اور چاندی کے حکم میں ہیں تفاخر کی راہ سے ہم
 جواب دیتے ہیں کہ شریکین کی عادت تفاخر کی طرف سے تھی نہ ان چیزوں سے کد آفری اللہ ایدہ
 ص اور حلال ہے کھانا پینا اوس برتن سے جس میں کوئی اور چاندی اور سونے کی اور اسی طرح بیٹھا ایسی کرسی یا تخت یا
 ترین پر جب کہ چاندی اور سونے کی جگہ سے بچے ف یعنی پسینہ میں منہ سے اور لینے میں ہاتھ سے اور بیٹھنے میں
 موضع جلو سے چاندی سونا نہ لگے اور امام ابو یوسف کے نزدیک یہ بھی مطلقاً مکروہ ہے اور محمد ایک روایت میں امام غفر
 کے شریک ہیں آورد و سہری روایت میں ابو یوسف کے ساتھ ہیں کد آفری الصل اور جس برتن میں چاندی سونے کا
 صلح ہو تو وہ بالا جماع درست ہے اور اگر چاندی سونے کے حلقے لٹینے کے ہوں یا زہر صحت کا یا مگر یا کلام یا زہر

یا دجی یا رکاب یا تلوار یا چھری یا اوکے قبضے میں ہو دے تو درست ہے بشرطیکہ اوس پر ہاتھ نہ لگائے درخت کا دھڑکے اور علی گڑھی
 ص مقبول ہے قول کا ف کاف اگرچہ مجوسی ہو درخت کا **ص** جب وہ کہے کہ میں نے یہ گوشت مسلمان سے یا اہل کتاب سے
 خریدا ہے تو حلال ہو گا یا وہ کہے کہ میں نے مجوسی سے خریدا ہے تو حرام ہو گا **ف** اس واسطے کہ قول کا ف کاف مقبول ہے معاملات میں
 حاجت کے نہ دیات میں تو اگر مشرک گوشت بیچتا ہے اور وہ یہ کہے کہ مسلمان نے اوس کو ذبح کیا ہے تو قول اوس کا مقبول
 نہ ہو گا اس لیے کہ بیع دیات میں ہے چنانچہ عبارت سے من کی معلوم ہوتا ہے کہ اگر وہ کافر ہے کہ میں نے بت پرست سے
 خریدا ہے تو گوشت حرام ہو جاوے گا پس معلوم ہوا کہ ہندو قصابوں سے گوشت خریدنا صرف اُن کے اس قول پر ہوتا ہے کہ
 کو ذبح انکو مسلمان نے کیا ہے ناجائز ہے اور جو گوشت حرام ہے خدا ہمارے اہل زمان کو اس آیت سے نجات دیوے کہ **ف** کاف
 بعض اہل علم بھی اس میں مبتلا ہیں اور وقت فہمائش اور اظہار حق کے دیدہ و دانستہ اوس سے غفلت اور چشم پوشی
 کر کے تاویلات کر لیتے ہیں **ص** مقبول ہے قول ایک شخص کا اگرچہ کافر ہو یا عورت یا فاسق ہو یا غلام معاملات میں
 جیسے خرید و بیع یا نکاح میں **ف** یعنی ایک شخص یہ کہے کہ میں فلاں کا وکیل ہوں اس شریک بیع میں تو صرف
 اوس کے لئے پر اوست و وہ چیز خرید کرنا درست ہے کفار فی الاصل **ص** اور قول غلام اور رشک کا بیچ میں اور لون میں **ف**
 جیسے ایک لڑکا ایک چیز لکر یہ کہے کہ فلاں نے مجھ کو یہ چیز بیچ دی ہے تو قبول کرنا اوس سے ہو سکتا ہے یا غلام یہ کہے کہ میں فلاں
 ہوں تجارت میں تو قول اوس کا قبول کیا جاوے گا **ص** اور شرط ہے عدالت خبر سنیے والے کی دیات میں جیسے پانی کی نجاست
 کی خبر دینا تو تیمم کرے اگر پانی کی نجاست کی ایک مسلمان عادل کو ابی دیوے اگرچہ غلام ہو اور سوچ کرے اگر فاسق
 یا مستور الحال اس امر کی خبر دیوے پھر حسب رائے اوس کی قرار پائے اوس کے موافق عمل کرے **ف** یعنی اگر اوس کے
 گمان غالب میں یہ کہے کہ میری سچی خبر تو ناجاری سے تیمم کرے ورنہ تیمم جائز نہیں **ص** اور اگر اوس پانی کو ہاتھ
 بہتھر تیمم کرے جبکہ اوس فاسق یا مستور الحال کے صدق کا غلبہ ظن ہو یا وضو اور تیمم دونوں کر سب اوس کے جوئے
 ہوئے کا گمان غالب ہو تو وہ میں زیادہ احتیاط ہے **ف** لیکن حوطیہ ہے کہ پہلے وضو کر لے پھر تیمم کرے درخت کا
 اور جو ایک عادل شخص اوس کی طہارت کی اولیٰ اوس کی نجاست کی خبر دیوے تو پانی کی طہارت کا حکم دیا جاوے گا ورنہ خلاف ذہب
 کے کہ وہاں اختلاف میں حکم حرم کا ہو گا اور کثیروں میں ہر طرح کا گمان غالب معتبر ہو **ص** ایک شخص مقتدی ہے **ف**
 یعنی لوگ اوس کی بیروی کرتے ہیں اور سناتے ہیں **ص** وہ دعوت دہین گیا وہاں پر جا کے لمبو واجب لاگ دیکھا
 اور اوس کے منہ پر قادی نہیں تو عمل آئے اور وہاں نہ بیٹھے اور جو شخص مقتدی نہ ہو تو اگرچہ کھائیوے جائز ہے **ف**
 و بخار میں ہے کہ غیر مقتدی کے لئے بیچ کر کھانا اوس صورت میں جائز ہے جب وہ لمبو واجب لاگ باجاوے و ستر خوان
 پر نہ ہو وے اور جو میں دستر خوان پر بیہر ہو رہوں تو ہرگز نہ بیٹھے بلکہ محل جاوے ناخوش ہو کر فرمایا اللہ تعالیٰ نے فلا
 تَقْعُدُ بَعْدَ الذِّكْرِ لِي مَعَ الْعَمَلِ الظَّالِمِينَ پس نہ بیٹھے تو بعد نصیحت کے ساتھ ظالموں کے **ص** اور جو بیٹھے
 علم ہو کہ اس بات کا کہ وہاں لاگ باجاوے واجب ہو گا تو ہرگز نہ جائے منقول ہے امام ابو حنیفہ سے کہ میں ایک بار اس آیت میں
 مبتلا ہوا تھا تو میں نے صبر کیا اور ایہ قول تھا اس بات کے کہ امام صاحب مقتدی کے وقت بھیے اور اوس کے اس قول سے

بیعت کوشت و صلیان شرک

کہ میں اس آفت میں مبتلا ہوں معلوم ہوا کہ سب امور واجب حرام میں اگر تین تین متشی ہیں حدیث سے ایک مرد کا کھیلنا اپنی عورت کے ساتھ دوسرے تعلیم قراب اپنے گھوڑے کی تیر سے تیر اندازی روایت کیا اس حدیث کو حاکم نے مستدرک میں آور تیر اندازی کے حکم میں ہیں انرا کلات حرب کے مثل بندوب و نوہ وغیرہ کی متشی کرنا

فصل لباس کے مکروہات کے بیان میں

حرام ہر حریر حریرہ کپڑا ہر جو کل ریشم کا ہو و ص کا پہننا مرد کے لیے اگرچہ بدن سے متصل ہو یا اور کپڑے پہنکر اداں پر پہنے اور یہی مذہب صحیح ہے اور موافق ہے حدیث کے اس واسطے کہ روایت کیا جماعت نے حدیث سے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے نہ پہنو تم حریر اور دیباچ کو اور دوسری حدیث میں ہر بخاری مسلم کی کہ فرمایا اپنے حریر کو وہ ہتھکڑیاں میں جھک کو لی تھنہ میں آخرت میں اور وہ جو ایک روایت ہے کہ اگر حریر کو اور کپڑے پہنکر اور پیچھے تو درست ہے تو یہ حدیث ضعیف ہے قابل متبار اور وہ فوق نہیں ہے ص مگر بقدر چار اونگل و اس واسطے کہ روایت کیا مسلم نے عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہننے سے حریر کے مگر بقدر دو اونگشت یا تین یا چار کے اور مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہنتے تھے ایک جبہ میں بنجاف حریر کی حتی روایت کیا اوسکو ابوہریرہ نے اور بھی اخراج کیا ابوہریرہ نے ابن عباس سے کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس کپڑے سے جو زرا حریر ہو لیکن نقش و نگار ریشم کے اور بنجاف ریشمی واسطے کپڑے کے تو کچھ قباحت نہیں ہے اور میں تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک حالت جنگ اور غیر جنگ میں سب میں حریر پہنانا درست ہے اور صاحبین کے نزدیک جنگ میں حریر پہننا بوجہ ضرورت کے ہم یہ جواب دیتے ہیں کہ ضرورت دفع ہو جائی ہے اور اوس کپڑے کے پہننے سے جس کا بنا ریشم ہو اور تاناسوت ہو و کھانہ فی اللہ اور در مختارین کے کہ کپڑے پر نقش و نگار ریشم کے ہوں تو وہ درست ہے اگرچہ جانی سوئے کے بھول دہل ہوئے ہوں لیکن شرط یہ کہ سب ملا کر چار اونگل سے زبٹ سے درمزد دارن کو درست ہو گا اگر سہری کا پردہ زرا ریشمی ہو تو درست ہے اور زرا ریشم ریشمی مکروہ ہے اگر کسی ریشمی ٹوپی یا ریشمی جتلی وغیرہ پہل کپڑے کے کشا میں اگرچہ جانی یا سوئے کی چار اونگل تک ہو تو درست ہے ص اور زرا ریشم کے کپڑے کا تلیک بنانا اوسکا فرش بچانا درست ہے و ف امام کے نزدیک اس لیے کہ منقول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہنتے تھے ایک تکیہ پر حریر کے ذکر کیا اوسکو صاحب ہادی نے لیکن زبٹ میں نہ تھی صحیح میں کہ اگر یہ حدیث غیب ہے دوسرے یہ کہ عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ پر ایک تکیہ ریشمی تھا اخراج کیا اوسکا ابن سعد نے طبقات میں اور صاحبین کے نزدیک یہ بھی مکروہ ہے اور یہی قول ہے شافعی اور مالک کا درختا میں کہ یہی قول صحیح ہے لیکن یہ تصحیح مخالف ہے مشہور کے اس لیے کہ متون اور شرح سے صحت قول امام کی واضح ہے و اللہ اعلم خصوصاً جو جس کپڑے کا تاننا ریشم ہو اور بنا ریشم ہو وے تو ہوسکا پہننا مطلقاً درست ہے و ف اس لیے کہ اعتبار صحت و درست میں ہونے کا یہی حکم تھا نہ اسلئے وہ کہ انہیں کہلاتا حاجب تکلیف تھا اور بننا ہونے سے ہوتا ہے تو اسی کا اعتبار ہوا اسلئے میں کہتے ہیں کہ اس کپڑے کو اس لیے باغز رکھا کہ بہت سے صحابہ پر ازخ کو پہنتے تھے اور زرا کتاننا حریر کا ہوتا ہے اور بنا بال ہوتے ہیں لیک جانور کے ص اور جس کپڑے کا بنا ریشم ہو اور تاناسوت وغیرہ ہو تو اوسکو ٹرائی میں ضرورت کے سبب پہننا درست ہے و ف اور بلا ضرورت مکروہ ہے اور مکروہ ہے مردوں کو

سے
چنانچہ ابن ابی شیبہ
سنائی و مصنف
میں ان سب کا
بیان کیا ہے
مستطاع

کمر کا رنگ اور صفرائ کا رنگ اور مائی سب رنگوں میں کچھ قیامت نہیں ہے لیکن نر اسرخی رنگ بعضوں کے نزدیک
مکروہ تہی ہے اور درختان میں ہر کمری رنگ میں آتش تول میں بخلاؤن اقول کے ایک قول یہ ہے کہ رنگ سب ہر اور جو
کچھ مخطوط ہو تو مکروہ بھی نہیں ہے **ح** اور مرد کو زیور چاندی اور سونے کا پہننا حرام ہے **ف** مطلقاً حربے غیر حرب
میں مسیلہ کر دیت کیا بودا اور دے علی بن موسیٰ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے ہاتھ میں سونا لیا اور بائیں ہاتھ
میں حریر اور کہا کہ یہ دونوں چیزیں حرام ہیں میری امت کے مردوں پر اور روایت کیا ترمذی نے ابی موسیٰ سے مرفوعاً
کہ اللہ تعالیٰ نے حرام کیا پہننا حریر اور سونے کا اور مردوں کے میری امت سے اور طلال کیا عمرو بن براء نے اور ابن عباس
اس حدیث کو معلول کیا القطار سے اسلئے کہ اس کے ہاں دین ابوہریرہ اور اسے ابو موسیٰ سے نہیں سنا اور احمد اور طحاوی نے
مسلم بن خالد سے اخون نے ابن عباس سے روایت کیا کہ فرمایا حضرت نے سونا اور حریر حرام ہے اور مردوں کے میری امت سے
مردوں کے تو تمام احادیث میں صرف سونے کی حرمت منصوص ہے اور چاندی کی ساقیاس کیا ہے حنفیہ نے اس کا سبب
اسلئے بیان کیا کہ اس کے استعمال میں پینے اور کھانے کے بعد نہ مانڈ سونے کے ہر جیسا اور اگر کڑا سوا یا ہی پینے میں ہو گا
اور بعض علماء کا مذہب یہ ہے کہ سونے کی حرمت تو کھانے اور پینے اور پہننے میں مردوں کو مطلقاً ہے اور چاندی کی حرمت صرف کھانے
کے اور پینے کے حق میں ہے لیکن چاندی پہننا اور مردوں کو تو برست ہر دلیل و کئی حدیث ہر مسلم بن سعد کی مرفوعاً فرمایا حضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے شخص دوست کے ہات کو کہ اس کا انگلیں لگ کر پہنایا جاوے تو وہ اپنے لڑکے کو لنگن سونا پہننا
لیکن چاندی کی کھیلو تم اس سے جھڑکنا اور تم اس کے عبدالرحمن بن زید بن اسلم نے روایت کی معنی میں ہے وہ جو خارج
کیا اس کا احکام ہے ابی قتادہ سے مرفوعاً کہ چاندی کھیلو تم اس سے کھیلنا اور اس کے اسناد میں جابر بن ابی اور ابوہریرہ
ابن عباس سے منسل اس کے روایت کیا اور جابر اس کے نقات ہیں واللہ اعلم جیسے چاندی سے حریر کا مردوں کو پہننا
حرام ہے نہ ہی ہر کون کو پہننا حرام ہے حنفیہ کے نزدیک اور بعض علماء کے نزدیک درست ہے کہ مسکات و کاسات سے بے گندہ سونے
پینا پکے آواز و صرغہ لگوئی اور کمر بند و تلوار کا زیور چاندی کا اور درست ہے مسیح سونے کی شلے بند کرنے میں گھینگے
اور طلال ہر عورتوں کو سب اور نہ انگوٹھی پہننے چھ اور لوہے اور پتھر کی **ف** یعنی حلقہ ان چیزوں کا مکروہ ہے اور جو علاقہ چاندی
کا ہو اور مکہ نہ چھ کا جیسے عقیق وغیرہ تو درست ہے کہ **ف** (احکام) آن چیزوں کی گشتی پہننا اسوئے منع ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے ایک شخص پر انگوٹھی اوپت کی دیکھا اور نہ فرمایا کہ یہ زیور اہل ناکارہ اور پتھر کی دیکھ کر نہ فرمایا کہ میں تجھ سے جوئی کی بوجہ ہوں
روایت کیا اسکو ابوہریرہ اور ترمذی نے انسانی نے صور اور گشتی پہننا ہر مکہ یا نبی اور سلطان کے لئے **ف** یا جو کوئی مثل
انے کا مدار اور عمدہ اور ہر سولے لڑان لوگوں کو انگشتی کی ہر قوت ضرورت ہو اگر نہی ہر خلاف اور لوگوں کے ہدایہ
ص اور اوست کو سونے سے نہ باندھے بلکہ چاندی سے باندھے امام ابو حنیفہ کے نزدیک **ف** اور محمد بن کے نزدیک
سونے سے بھی لایا سب ہر حسن ابوہریرہ اور دین ہر کمر جوین سعد کی ناک بانی رہی دن اٹھ کے سوا انھوں ایک ناک پہننے کی لکھی
سو وہ جو دارہو گئی تو حکم کیا اسکو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس بات کا کہ لگائیں ایک ناک سونے کی ہدایہ **ص** اس کے کہ
پہننا سونا اور حریر مکروہ ہے **ف** اسوئے کہ پہننا اور کا حرام ہے تو پہننا بھی حرام ہو گا اور پہننے کے لئے اس کے ماحوذ ہو گئے

وہ قیامت کے جیسے شراب پینا حرام ہے تو پانا بھی اسکا حرام ہے علامہ مؤرخہ فرموی مواءہ ذبیہ یہ کہ کہ اسکا حرام
کو رو پینا ناجائز تھا جان دہکی کا ہوتا ہے کہ اکثر چوبہ معاش لوگوں کو قتل کر کے ریوڑوں کے اتر لیتے ہیں صحرانہ
نہیں ہے رحال کا رکھنا وضو کے پانی ہو چھنے کے واسطے یا ناک کے زینٹ ہو چھنے کے لیے ف اور بعضوں کے
فروغیک مکر وہ ہے اس واسطے کہ عین ایک نوع کا کلبہ ہو لیکن صحیح یہ کہ اگر حاجت کے لیے رکھے تو مکروہ نہیں ہے اور جو
کبر و نخوت سے رکھے تو مکروہ ہے جیسے چارالو مٹھنا کبر و نخوت سے مکروہ ہے اور بدوں اسکے مکروہ نہیں ہے ہلالیہ معاذ
بن جہل سے مروی ہے کہ اگہ دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بوس وضو کر چکے تھے تو میں نے کہتے تھے تو میں نے کو پوچھتے تھے اپنے
کپڑے کے کنارے سے اخراج کیا اسکا ترمذی نے اور دواست کیا ترمذی نے حضرت عائشہ سے کہا کہ تھا واسطے رسول
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ایک کپڑے سے پوچھتے تھے اعدا اپنے کو بعد وضو کے اور کہا کہ یہ حدیث قائم نہیں ہے اور ابو معاذ
راوی ضعیف ہے نزدیک اہل حدیث کے ص اور ترمذی یعنی وہ ناگجوات یاد رکھنے کے لیے اولگی پر باز ہا
عاجب تو یہ کہ وہ نہیں ہے اس واسطے کہ حدیث نہیں ہے بلکہ ایک طرف صحیح یعنی یاد رکھنے کے لیے ہے اور اسکو اس واسطے ذکر کیا
کہ بعض لوگوں کی عادت یہ ہے کہ تانگے باندھ لیتے ہیں پھنسا کر سطح زنجیریں وغیرہ اور یہ مکروہ ہے جب عیث ہو تو مضف
نے کہہ دیا کہ تم اس میں سے نہیں ہو گناہ الاصل اسی طرح ترمذی زبان عربی مکروہ نہیں ہے اور جعفر عربی میں ہو تو مکروہ ہے اگر تعویذ
میں آیت یا حدیث یا آدابہ کو پانا نہ جائز ہے وقت اور اسکو اتار ڈالے اور قربت کے وقت بھی اتار لیوے عالمگیری

فصل دیکھنے اور ہاتھ لگانے اور وطی کرنے کے بیان میں

مروم کے تمام اعضا کی طرف بھی گناہ ہے بلکہ ف کے نیچے تک ف اس قدر ستر عورت ہے تو نان
امام کے نزدیک ستر میں داخل نہیں ہے اور گھٹنا داخل ہے اور شافعی کے نزدیک اسکے برعکس ہے اور امام مالک کے نزدیک ران ستر
نہیں ہے اور احمدیث متعلقہ اسکے کتاب الصلوۃ میں گناہ ہے علاوہ اسکے یہ کہ حسن بن علی نے اپنی ناف کھولی تو
ابو ہریرہ نے اسکو چوم لیا روایت کیا اسکو احمد نے مست میں اسے معلوم ہوا کہ ناف ستر نہیں ہے اور حضرت عائشہ نے
جبرہ سے فرمایا کہ تو نہیں جانتا کہ ران عورت ہے روایت کیا اسکو ابو داؤد نے اور عبد اللہ زاذان نے فرمایا کیا مثل اسکے
اور دوسرے کہ کہ فرمایا آپ نے چھپا تو اپنی ران کو لے لیتے کہ وہ عورت ہے پس یہ عین حجت ہیں شافعی اور مالک پر
ص اور بھی زوجہ اور نوٹری کی جو اسکو طلال عرف اسے دو نوٹری کل گئی جبکی وطی اسکو حرام ہے مثلاً جو سیہ
اور مسکتہ اور مشتمل کہ اسکو غیر اور محرمہ بضاع یا مہارت درخشاں ص فرج تک بھی دیکھ سکتا ہے عرف اسے
کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ حفاظت کرتے ہوئے عورت کی گراہی زوجہ یا نوٹری سے اور اس واسطے کہ اس سے
زنا و محاسن اور جماع درست ہے تو ناظر بطریق اولی درست ہوگی لیکن بہتر یہ ہے کہ عورت کی شرکاءہ کی طرف نہ دیکھے
اس لیے کہ حدیث میں آیا کہ جب کوئی اپنی زوجہ کے پاس جاوے تو چھپا دے مبتلا ہو سکے اور دونوں برہنہ ہوں
کہ عورت کے مانند روایت کیا اسکو طبرانی بمعجم میں ابی امامہ سے آرا بن عدی نے روایت کیا کہ فرمایا حضرت عائشہ نے
جسوقت جماع کرے کوئی تم میں کا اپنی زوجہ سے تو نہ نظر کرے اسکی فرج کی طرف کیونکہ یہ نفع بصیرت پر تباہی

ابو ہریرہ

راوی ضعیف ہے بلکہ
ابو ہریرہ نے فرمایا
اور شافعی نے
حرام ہے کہ
عالمگیری

اور اگر کسی شخص کسی عورت سے ارادہ نکاح کا کرے تو اسکو اوس عورت کے لگانے کی طین دیکھنا درست ہے کہ بقصد اول سنت
 نہ قصداً شہوت و فاسدلیہ کہ روایت کیا تر فرمائی کہ اور نسائی نے بغیر دین شیعہ سے کہ جب باخون نے پیغام دیا ایک
 عورت کو نکاح کا تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ دیکھ لے اوسکو تا تم دونوں میں مصلح اور محبت ہے صلی اللہ علیہ وسلم
 نے یہ حدیث کہ ابو طلحہ کو واسطے دوہا کے **ف** دیکھنا درست ہے کہ باوجود خون شہوت کے بسبب بافتیاج کے لگانا اھل
ص تو دیکھنے کی طیب موضوع مرض کو بقدر ضرورت کے **ف** ایسی حکم و احقان میں کہ عقد کرنے والا مقام عقد کو دوسرے
 مرد کے دیکھ سکتا ہے اور ایسا ہی حکم جو دالی جہانی کا اور عقد کرنے والے کا اور حکم کا واسطے نبض دریافت کرنے اور دیکھنے
 کے جائز ہیں کہ اگر کسی عورت کو دوسرے میں کا علیج بتا دیوے تو بہتر ہے لیکن جب نہ لے یا بطلیت ہو تو دیکھنے **ص** عورت کو
 عورت سے اوی قدر دیکھنا درست ہے جتنا مرد کو مرد سے **ف** یعنی زیر ناف سے زانو تک ضرور ہے کہ عورت دوسری عورت کو
 نہ دکھائے پس ہاتھ سے زلف نہیں اکثر عورت میں جو رواج ہے کہ باہر ایک دوسرے کے سامنے نہاتے وقت یا اور اوقات میں
 بالکل تنگی پہن جاتی ہیں بالکل حرام ہے دیکھنے شوہر کو ان امور سے منع کرنا ضرور ہے **ص** عورت کو مرد سے
 دیکھنا درست ہے اگر لے خون ہو شہوت سے **ف** اور جو خون ہو بیشک ہو درست نہیں درختنا **ص** اور
 خصی اور محبوب اور غنٹ عورت اپنی کی طرف نظر کرنے میں مثل مرد کے ہیں **ف** یعنی جیسے مرد کو نظر کرنا عورت شیعہ
 کی طرف درست نہیں ہے ویسے ہی ان لوگوں کو بھی نا درست ہے شخصی وہ جسکے فوطے محل گئے اور محبوب جسکا دھڑکا لگایا
 اور غنٹ وہ جو مرد کو پہنے اور قاد کر کے آن تیوں شخصوں سے عورت کو پردہ کرنا چاہیے اسواسطے کہ خصی کو شہوت نہ ہو
 اور جماع کر سکتا ہے اور فرمایا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ کسی کرنا مثلاً نہ تو نہ بیاہ کرے گا اوس چیز کو جو حرام محض پہلے اور محبوب
 کر کے انزال کرتا ہے اور غنٹ تو مرد پر فاسق لیکن طفل نابالغ تو البتہ مستثنیٰ ہے از نص کلام اللہ سے ھدایہ و تحفہ میں ہے
 کہ وہ محبوب جسکی سخی خشک ہو گئی ہو تو عورت کو اس کے سامنے ہونا درست ہے لیکن جسے اسکو جائز رکھا تو قلت امتحان اور
 قلت دیانت سے اور مطاوی میں ہے کہ غنٹ نہ لے اور نہ لے کو بھی کہتے ہیں جسکے اعضا اور زبان میں عورتوں کے مانند
 نرمی ہو اور عورتوں کی اسکو طعن خواہش غم و غصہ تو بعض فقہاء کے نزدیک ہے نامرد کا اختلاط عورتوں کے ساتھ
 رخصت ہے لیکن اصح قول یہ ہے کہ اسکا بھی اختلاط جائز نہیں **ص** یعنی فوطی سے عزل کرنا اسکی اجازت کے تحت ہے
 اور عورت حرم سے باہر اس کے درست ہے **ف** غزل اسکو کہتے ہیں کہ وحی کرے تو جب قریب جو انزال کے ذکر انزال
 لیوے اور فرج میں منزل نمود و گدازی ہے ابو سعید خدری سے کہ ایک مرد نے کہا یا رسول اللہ میرے پاس لوتھی ہے اور
 میں غزل کرتا ہوں اوس میں مردہ جانتا ہوں کہ مملہ ہو وہ اور میں چاہتا ہوں جو چاہتے ہیں مرد اور بیوہ کہتے ہیں
 کہ باہر انزال کرنا جیسے گونا گونا ہے تو فرمایا ہے نبھوئے میں بیوہ اگر چاہے اسبیہ اگرے اسکو جسکے چہرے کی تختہ قات
 نہیں دیت کیا اسکو حرام و بیوہ اور نسلانی اور طحاوی نے اور راوی اسکی نفقات ہیں اور روایت کیا، حکامی مسلم نے
 مجاہد سے کہ ہم سب کہتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں اور قرآن اور تہمتا تو اگر یہ ممنوع ہوتا تو البتہ قرآن
 اس سے منع کرتا اور ایک روایت میں ہے کہ غزل کی خبر پہنچی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سو نہ منع کیا آپ اور روایت

کیا ابن ماجہ نے عمر بن الخطابؓ کے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منع کیا اعل سے عورت حرمہ سے بغیر اذن اور اسکے کرا

فصل اہتمام کے بیان میں

یعنی نوٹری کے حرم کی زیارت طلب کرنا اہل طبع کا ایک حیض تک انتظار کرے تا معلوم ہو جاوے کہ حاملہ یا نہیں ہے جس جو شخص کسی نوٹری کا مالک ہووے خرید سے یا وصیت سے یا میراث سے اگرچہ وہ بکرہ یا کسی عورت سے خریدی گئی ہو یا عکلام سے یا اوس نوٹری کے حرم سے **ف** جو ذی رحم نہ ہو ورنہ نوٹری اسی پر زراوم گئی ہوگی تو خرید کر نہ کر ہو سکتی ہے مثال محمد بن زید رحمہ اللہ بن حبیبہ بن واطی یا اخ رضاعی **ص** یا صغیر کے مال سے تو مالک پر واجب ہے کی واطی اور واطی واطی یعنی بوسہ ساس و خبیہ **ص** حرام ہونگے یہاں تک کہ اوس کے جسم کی صفائی حل سے معلوم ہو جاوے ایک حیض آنے سے اوس عورتوں میں جو حاملہ نہ ہیں اور ایک مہینے سے اوس عورتوں میں جنکو حیض نہیں آتا اور وضع حل سے حاملہ میں **ف** یعنی ایک حیض تک انتظار کرینگے اگر حیض آگیا تو معلوم ہو جاوے کہ حاملہ نہیں ہے اور جو نہیں آیا اور محل تحقق ہو گیا تو وضع حل تک انتظار کرنا چاہیے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص ایمان لانا کہ اسے بعد پچھلے دن پر تو چاہیے اوسکو کہ نہ پلائے پانی غیر کے کھیت میں بنی حاملہ عورتوں سے جماع نہ کرے اور نہیں طلل پر ایسے شخص کو کہ جماع کرے اوس عورتوں سے جو قید ہو کر رائی میں آئیں کیا تاک کہ اعتبار کرے اوسکا روایت کیا اوسکو ابو داؤد نے و ترمذی نے و بیہقی نے ثابت الضاری سے اور صحیح کیا اوسکو ابن حبان نے اور حسن کہا اوسکو بزار نے اور روایت کیا احمد و ابو داؤد و دارمی نے ابو سعید خدری سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا حق میں اوس عورتوں کے جو قید ہو کر آئیں تمہیں غزوہ اوطاس میں کہ نہ جماع کی جائے حل و ایمان یہاں تک کہ حیض آوے ورنہ نہ جنکو حل نہیں ہے یہاں تک کہ ایک حیض آوے اور صحیح کیا اس میں ترمذی حاکم نے اور اسکا ایک شاہد ہے ابن عباس سے سنن دارقطنی میں کذا قبلہ المرام **ص** اور اعتبار میں جو حیض شمار نہ کیا جاوے جیسے اوسکا مالک ہو اور نہ حیض جو حاصل ہو بعد ملک قبل قبض کے اور نہ وہ ولادت جو بعد ملک قبل قبض کے ہو و اور واجب ہوگا اعتبار اگر اپنی مشرتک نوٹری کا حصہ دوسرے شریک سے خرید لیوے نہ وقت موت آئے اوس نوٹری کے جو بچا گئی تھی یا پھر نہ اوس نوٹری جو منسوب تھی یا مستاجر یا مہونہ تھی اور اعتبار فقط کرے کا حیلہ امام ابو یوسف کے نزدیک درست ہے **ف** جب معلوم ہو جاوے کہ مالک اہل نے اس طہرین اوس سے واطی نہیں کی ورنہ حیلہ کرے اسی کا فتویٰ ہے در مختار **ص** اور امام محمد کے نزدیک نادرست ہے اور قول ابو یوسف یہ عمل کرے اگر اوس کے بالغ کی واطی کرنا اوس طہرین معلوم ہووے ورنہ قول محمد علی کرے اور وہ حیلہ یہ کہ اگر اوس کے نکاح میں عورت حرمہ نہیں ہے تو اوس نوٹری سے نکاح کرے اوسکو خرید لیوے **ف** اسوے کے نکاح میں تہرا واجب نہیں ہے اور اپنی زوجہ کو اگر خرید لیوے تب بھی اعتبار واجب نہیں اور یہ جو قید لگائی کہ اگر اوس کے پاس عورت حرمہ نہ ہو ایسے کہ عورت حرمہ پر نوٹری سے نکاح درست نہیں جیسا کہ گذرا **ص** اور جو اوس کے نکاح میں عورت حرمہ ہو تو حیلہ یہ کہ بالغ قبل خرید سے مشرتی کے یا مشرتی بعد شرکے قبل قبض کے اوسکا نکاح ایسے شخص سے کرے

اور بائع مختص اگر اپنا حقہ آپ کر سکے تو بہتر ہے ورنہ اس کے لیے ایک لوٹری جس کو حقہ کرنا آنا ہو خرید دین باخشان سے کھراج کر دیوں اور جو بیعتین ہو سکیں تو منہ نہ کرے عالم نامہ کا پائون چوٹا اگر کوئی چاہے تو وہ اپنے پائون کو بڑھا کر ایک بیعت میں بڑھ کر بڑھا کر اور چھ منہ نہ آتا اور پائون چھ منہ جیسے بعض جہاں کی عادت ہو قوت ملاقات کے کہ وہ پھر کسی طرح زمین کا چھ منہ اعلیٰ اور سلاطین کے سامنے اور بعد کر اگر بطور تحریہ اور آداب کے کہ تو فسق اور حرام پر اور اگر بطور عبادت یا تعظیم کے کہ تو کفر و بدعت اور غیرت کے لیے تو ان سے کڑی نہایت فرقی دو چنانچہ حرام پر اور عالم کی تعظیم کے لیے یا اوستا کی بیاب کی قیام و ست پر جب یہ لوگ آویں اور کھس کے نزدیک منع ہو اور حدیث میں مختلف اور وہیں ہضو کا جواز اور ہضو کا ممانعت کلمتی ہو اور جو کلمہ جو نہا جائے اور مٹی کا چھ منہ رست ہی اور روزنہ او سکا پائون سے یا کاشا او سکا پھر ہی سے منع ہو کذا قالہ الخیار وعا المکیہ

فضل مکروہات بیع کے بیان میں

مکروہ و مریض آنی کے گوہ کی اگر زکوہ ہوا جو چوٹی کے ساتھ مخلوط ہووے تو درست ہر جیسے گوہ کی بیس ف
اولیاد و بیگنی کی درست ہر ص صیح قول میں فادوہ قول امام محمد کا یہ ہدایہ ص اول و س ف یعنی آدمی کے
گوہ سے جو چوٹی کے ساتھ مخلوط ہووے نفع بھی لینا درست ہے نہ خاص گوہ ہے اگر ایک شخص مسلمان کا قرض
ظاہر یا چھپا ہو کافر نے شراب بیک پر روپیہ ادا سکے حاصل کیے تو مسلمان کو اپنے قرض کے روپیہ ان شراب کے روپیہ میں
لینا درست ہے اور جو مسلمان نے شراب بیچی اور اسکے روپیہ حاصل کیے تو صاحب دین کو ان روپیہ میں سے اپنے قرض
کے روپیہ ایسا نہ کر دے ہر اس واسطے کہ مسلمان کو شراب بیک پر ہر روپیہ اس کی باطل ہے تو اس کی میں بھی
ہر ایک کو فراصل ص اور جائز ہر عیش کا یا صنف کی چاندی سونی سے اور کافر آدمی کا سب میں جانا ف یہ ہر
نہ ایک ہر دولت اور شافعی کے نزدیک مکروہ ہر اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے اِنَّمَا اَللّٰهُ يَكُونُ نَجَسٌ فَلَا يَقْبَلُ
الْمَسْكُوَاتُ مِنْكُمْ اَنْ تَكُنْ مِنْكُمْ اَنْ تَكُنْ مِنْكُمْ اَنْ تَكُنْ مِنْكُمْ اَنْ تَكُنْ مِنْكُمْ اَنْ تَكُنْ مِنْكُمْ اَنْ تَكُنْ مِنْكُمْ اَنْ تَكُنْ مِنْكُمْ
نہیں موجب ہر دست کو بعد اوس سال کے بلکہ اور اس آیت سے بشارت ہے مسلمانوں کو اس بات کہ کہ اس سال کے بعد
کفار قادر نہ گئے اس مسجد کے دخول پر گناہ فراصل ص اور دلیل امام کی یہ کہ روایت کیا ابو داؤد نے سنن میں کہ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے ثقیف کے قاصدوں کو جو کفار تھے مسجد میں اقرار اور سند محمد و طبرانی میں بھی اسی مضمون کی حدیث
موجود ہے عینی ص اور ذی کی عبادت یعنی تاپہنڈی کرنی ف اسلئے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم عبادت و نص کی کیا کرتے
روایت کیا اسکو صحاح ستہ والوں نے اور اس میں قید مسلمان کی نہیں ہے اور بھی روایت کیا بخاری نے کہ ایک یہودی
خدمت کرتا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی توجہ بیکر ہوا تو آپ صلی عبادت کو تشریف لے گئے پھر فرمایا مسلمان
ہو یا سورت مسلمان ہو گیا تو حضرت نے فرمایا شکر بخدا کا جس نے اسکو دو رخ سے آزاد کیا گناہ فراصل ص اور جلالہ
کوفی کہ بائد کہ خون کو گھوڑیوں پر نہ ڈالنا اسلئے جنتی کے ف اسلئے کہ حضرت نے شخصی دہن کو بیکر کیا فرمائی میں
جیسا کہ ویر گنر اور اوسین منفعت ہے جانور کی تو موار ہوئے آپ خیر پر روایت کیا اسکو بخاری مسلم نے تو کفر میل منع ہوتا
البتہ موار ہوتے آپ خیر پر ص اور حقہ ف شکر ظاہر سے غیر ظاہر سے البتہ اوس صورت میں جب کوئی طبیب

یعنی کہ میں کا
کوئی ملک نہیں ہے

[illegible]

چالیس دن تک تو وہ ہری ہوا اللہ سے اور اللہ ہری ہوا اللہ سے اور مراد یہ کہ غلغلیہ کے واسطے کہ چھوڑے اور خلق خدا کے ہاتھ نہ چھپاس نظر سے کہ جب اگر ان یا قحط ہوگا تو چھپیں گے قحط یہ کہ قحطیت غلے کی کرنا خونین ہوا اور ابو یوسف کے مروی ہوا کہ انکا کچھ غلہ نہ تھیں نہ ہر ایک جس چیز کے شکنے سے عام غلہ ان کو ضرر پہنچے تو ہوسکو چھٹکا لیتے ہیں اور محمد سے مروی ہوا کہ کپڑے میں اٹھنا نہیں ہر اور مدت مجلس کی بعضوں کے نزدیک چالیس دن میں اور بعضوں کے نزدیک ایک مہینہ لیکن یہ مدت دنیا کے احکام کے اعتبار سے ہر اور آخرت کی نظر سے گنہگار ہوگا اگر چہ تھوڑی مدت تھی واکہ اکتے اور وہاں ہر کہ قاضی شکر کو حکم کرے کہ چلیے اور ابن عیال کی قوت سے فاضل ہوا و سکو بچیلے تو انہیں بیچے تو او سکو تو خریدوے اور صحیح یہ ہوا کہ اگر وہ نہ بیچے تو قاضی جبراً اسکو بچیلے گا **فَاَلَا هَكَذَا يَتَذَكَّرُ الْاَصْحَلُ** جس میں مکر وہ ہر اوس غلہ کا کہ رکھنا جو اسکی زمین میں خاص پیدا ہو گویا یا دوسرے شہر سے اسکو لایا ہو **وَف** اور ابو یوسف کے نزدیک یہ بھی مکر وہ ہر کہ **فَاَلَا هَكَذَا يَتَذَكَّرُ الْاَصْحَلُ** اور حاکم اپنی طرف سے کہی نے منع مقرر کرے کہ اوس گھسنے اور بڑھنے نہ پاوے **وَف** بلا خدا پر چھوڑ دیوے اس کو اوس صورت میں کہ غلہ فروش بہت قیمت بڑھا لیں تو لوگوں کی صلاح اور شور سے منع مناسب مقرر کر دیوے **وَف** اس واسطے کہ ابو دود اور تندی اور ابن ماجہ میں اس بن مالک سے مروی ہوا کہ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ منع اگر ان ہو گیا سو ہمارے نہ اسطرح منع مقرر کر دیجیے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ منع کرے والا ہر اور ہنگامی لاکھ اور کشائش کرنے والا زمین چاہتا ہو ان کے نہ اسطرح ملوں اور زمین سے کوئی شخص کھسے مگر انکے کسی غلطی نہ لیا غولی کا کھنا تو فرمایا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہر اور درمی اور ابو یوسف نے اپنی سند میں اسکو روایت کیا ہر کہ **فَاَلَا هَكَذَا يَتَذَكَّرُ الْاَصْحَلُ** مسائل ملکہ غیر نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر بالاستقلال درود نہ بھیجے اور ساتھ ہا کہ یہ سکتا ہر اور زمین کرنا ذکر اور دعائیں مکر وہ کہ کبوتروں کا پالنا امتیناس اور دفع وحشت کے لیے درست ہر اور انکا اور انامی منع اور ان حرام ہر کہ کبوتر باز اگر چھپت پر چڑھ کے عورات سلطین کو دیکھتا ہو گویا بڑھیلے مار کے لوگوں کے شیشے توڑتا ہووے تو تعزیر دیا جاوے اور نہایت سختی سے منع کیا جاوے پھر اگر باز نہ آوے تو تعزیر دیا جاوے اور کبوتر اس کے قح کر لے جاوے تیار ہو کر بیکے چھوڑ دینا درست ہر اور بعضوں کے نزدیک مکر وہ ہر اس واسطے کہ صنایع کرنا ہر مال کا کھوڑا دوڑ درست ہر اگر شرط یک طرفہ ہو اور حرام ہر اگر دونوں جانب شرط ہو وگرنہ تیسرے شخص بھی شریک ہو جاوے اور اسکا کھوڑا اسطرح کا ہو کہ اس کے آگے بڑھ جائے کا احتمال ہو پھر اگر اوس تیسرے کا کھوڑا آگے بڑھ گیا تو دونوں شخصوں سے مال شرط یوے اور ان دونوں شخصوں میں جو آگے بڑھ جاوے وہ دوسرے سے مال مغرور و طہر لے اور جو وہ دونوں تیسرے سے بڑھ گئے تو بچہ زمین گے اور شتی کرنا بقصد حصول قوت ہر جو با جائز ہر اور بقصد بازی مکر وہ ہر قصص کا ذبیہ اور احادیث رنغ کا ذکر کہ مکر وہ ہر ناخون کرنا استحب ہر دن چھٹے کے بعد نماز کے مگر جب بہت بڑھ گئے ہوں اور غازی کو ناخون اور موخیں بڑھانا یا حسین حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ناخون کرنا شروع کیے تو اپنے ہاتھ کے انگشت شہادت اوی کی چھٹکیا تک پھر بائیں ہاتھ کی چھٹکیا سے واپس ہاتھ کے انگلیاں ملنے تک تو سے زہار نہ دنا اور نہ مانا ہر جس میں فاضل ہر اور چند روین دن بھی جائز ہر اور چالیس دن سے زیادہ گزارنا مکر وہ ہر دارمی ایک شخص رکھنا استحب ہر اس کے بچہ پڑے اسکو قلع کرے مہ چھوٹ کر تو کتر آ یا مندا سے اگر کتر

تو اتنا کرب بالا کے کنارے کے برابر ہو جاوے زمین عورت کو سر کے بال کا ثنا حرام ہے ایک شخص سے مل کر دوسرے کو تعلیم کرنے کے لیے سیکھا اور ایک سے نفل کرنے کے لیے تو اہل نفل ہو اور باہم کو کرنا علم دین کا ساری رات بنگلے اور عبادت کرنے بہتر ہے وغیرہ زمین والے زمین کے علم دین حاصل کرنے کے لیے مقرر کرنا جائز ہے اگر مرد و عورت کسی پرچک زمین اور جو شخص مسجد میں بیٹھا ہو انتظار نماز کیلئے بیٹھا ہو اور قرأت قرآن میں مشغول ہو اور مذکورہ علم کی وقت اور اذان و اقامت کے حال میں جو ایسا کرے دنیا واجب نہیں تو کیوں کے کان چھوٹنے میں قیامت نہیں ہے بعد وفات کے پھر میت کا نفل کرنا جائز ہے بلکہ قبل وفات کے بعض کمزور ایک نذر جو عاشورہ کے دن نہ خوشی کرے نہ سوگ کرے اور قرآن کے پڑھنے سے سنا سکا کرنا وہ تو نیک ہے اللہ اعلم بالصواب

ص کتاب احواء الموات ف

یعنی آباد زمینوں کے آباد کرنے کے بیان میں ص موات وہ زمین ہے جس سے نفع حاصل نہیں ہوتا پانی نہ ہونے یا پانی کی کثرت کے سبب سے پیمانہ اسکے اور آب باقی ف مثلاً زمین بہت بڑا ہو گئی یا شور ہو گئی کنگا فی الارض ص اور وہ زمین کسی کی ملک نہیں ہے یا ملک کی ملک کوئی ملک معین نہیں معلوم ہوتا اور بستی سے اس قدر دور ہے کہ اگر کوئی شخص ایتھارے آبادی سے پکا کر دے تو اس زمین میں آواز نہ پہنچے ف امام محمد کے نزدیک جو زمین ملک ہوگی کسی سلطان یا آدمی کی تو وہ موات نہیں ہے پس اگر وہ ملک مالک معلوم ہو تو وہ مملکتیں کی ہے اور صاحب اسکے مالک ظاہر ہو گیا تو اس ملک کی حاکم کی اور نقصان زمین کا جو زراعت کے سبب ہے ہو وہ مزارع کو دینا چاہا اور وہ ہونا آبادی سے یہ شرط کی گئی ہے زمین کے کنگا فی الارض ص جو شخص زمین کو آباد کرے تو وہ زمین اسی کی ملک ہو جاوے گی اگر امام کے اذن سے ہو کہ وہ شخص ہی ہو اور جو بغیر اذن امام کے زمینے تو مالک ہو گا ف یہ متنبہ امام صاحب کا ہے اور صاحبین کے نزدیک امام کا اذن شرط نہیں ہے کنگا فی الارض ص دلیل فی قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جو شخص آباد کرے ویران زمین کو تو وہ زمین اسی کی ہے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ترمذی نے اور حسن کہا اسکو ترمذی نے اور کہا کہ روایت کی گئی یہ حدیث مرسل اور وہ ایسی ہی ہے اور اختلاف ہے اس کے صحابی میں تین تھے جابر گوشتے بن اور بنی عاتقہ اور بعض عبد اللہ بن عمر اور راجح قول اول ہے اور روایت کی بخاری نے عودہ سے انھوں نے عاتقہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا آباد کرے کسی زمین کو اور وہ کسی کی ملک نہ ہو کہ سود زیادہ مقدار ہے اور کھا کا عودہ نے یہی فیصلہ کیا عمر بن نے اپنی خلافت میں دلیل امام صاحب کی یہ کہ روایت کی علی بن نے معاف سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے زمین کے واسطے کسی شخص کے کوئی چیز کر دے جس سے اس کا امام خوش ہو اور وہ اس کی حدیث محمول ہے اسی صورت پر یہ اذن امام کا ہو جو ص زمین جائز ہے آباد کرنا اور زمین کا جس کے پانی بہت گیا ہو لیکن وہاں اس کا آب بہت اگر ایسا پانی منقطع ہو گیا ہو کہ پھر اس کا عودہ ہو سکے تو آباد کرنا اس کا بہت ہے اگر زمین موات امام کے اذن سے لی اور زمین تیرہ حد بندی کے لگا کر زمین میں تک اسکو آباد نہیں کیا تو امام اس سے زمین لیا کہ جس کے حوالے کیے اور جسے ایک کنواں زمین موات میں عودہ امام کے اذن سے خواہ عہد کنواں زمین کے لیے ف یعنی پانی او میں سے ہاتھ سے ہوا جائے اور نہ موات اس کے گرد بیٹھ کے پانی پیتے ہیں ص یا نافع ہونے یا نافع نہ ہونے کہ کنواں ہے جس سے پانی خارج ہوا ہے ان موات سے کھیت پینے کے لیے ص لوگو اگر دلوں کو زمین کے چائے

ہر طرف سے اس کا حق ہو گا کہ قول **ف** اور قول غیر صحیح حرم اور اس کا پالیں گے: نیز ہر طرف سے دس گن اور صاحبین کے نزدیک نیز ناضح کا حرم یا ٹھکانہ ہو گا کہ جانب سے اور اگر نہ سے مراد اگر غیر میسر ہو جو میں ان کا ٹھکانہ ہو گا اور ہر اوٹکل بقا چھوٹے جگہ کے جب آئیں ایک دوسرے کا پیٹ ملا ہو گا کہ **ف** الاصل فیہ ان اہم صاحب کی حدیث ہے عبد اللہ بن مغفل کی روایت کیا اور سکون ماجہ نے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص گنواں کھو دے تو اس کو چالیس گن دے دے پانی پینے کا جانوروں کے روایت کی امام احمد نے مسند میں ابو ہریرہ سے کہ فرمایا حضرت نے نہ خریم کو بن کا چالیس گن دے سب طرف سے اس کے واسطے پانی پینا دیا اور بکریوں کے صواب حرم خیمہ کا پانسون گن دے ہر جانب **ف** اس واسطے کہ ابو یوسف نے کہا اس خارج میں روایت کی نہ ہری سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خریم چھوٹے کا پانسون گن دے اور عیٹن کا حرم پالیس گن دے اور نیز ناضح کا حرم ساٹھ گن دے کہ **ف** فی العینۃ منہج الہدایۃ یہی حدیث دلیل ہے صاحبین کی نیز ناضح کے حرم میں ملیجے تھیں ہدیہ میں اس کو غریب کہا ہے صواب اگر نہ خریم کے کوئی اور شخص گنواں کھو دے گا ارادہ کرے گا تو منع کیا جاوے گا نہ باہر خریم کے اگر خریم کی منتی پر ایک اور شخص کے گنواں کھو دے گا تو اس کا حرم تین جانب ہو گا نہ پلے کنوئین کی جانب سے **ف** اسلئے کہ وہ ملک پہلے کنوئین والے کی ہر **ص** اور کاریز **ف** یعنی بڑی پانی کا زمین کے نیچے دھندلا **ص** کا حرم بقدر اس کے اصلاح کے ہر **ف** اندر کی مٹی ڈالنے کے لیے یہ مذہب امام صاحب کا ہے اور بعضوں نے کہا کہ جب اس میں پانی نہ پلے تو وہ مثل نہر کے ہے اور اس کا حرم نہیں ہے اور جو پانی پلے تو نہر اور اس کا مثل حشر کے ہے یعنی پانسون گن اور اس کا حرم چھوٹا گاٹھا فی اصل **ص** نہر کا حرم ہر ملیگا دوسرے کی زمین میں نام کے نزدیک مگر دلیل سے اور صاحبین کے نزدیک اس کو نہر کی میٹھیلی چلنے کے لیے اور مٹی ڈالنے کے لیے اور ایسی ہی زمین موات میں تو اگر میٹھیلی ایک شخص کے نہر کی اور دوسرے کی زمین کے نیچے میں واقع ہو اور کسی کی اون دونوں میں سے اوس میٹھیلی پر علامت مثلاً درخت یا مٹی نہیں ہے تو وہ میٹھیلی صاحب زمین کی ہوگی امام صاحب کے نزدیک اور جو کسی کی علامت اوس پر جو دے تو اوس کی ہوگی اور ابویوسف کے نزدیک حرم نہر کا بقدر نصف بطن نہر کے ہو گا کہ جانب سے اور محمد کے نزدیک مقدار پوری بطن نہر کا ہر جانب **ف** دھندلا زمین ہر قول ابو یوسف پر فتویٰ ہے کہ حرم درخت کا جو ارض موات میں ہو ہے پانچ گن دے ہر جانب ایسا ہی وارد ہے حدیث میں اخراج کیا اور اس کا البوداؤد نے

فصل شرب کے مسائل میں **ص**

شراب بالکسر عبارت ہے پانی کے حصے سے **ف** یعنی پانی سے فائدہ حاصل کرنا باری باری زراعت پینے کے لیے یا جانور کے پلانے کے لیے دھندلا **ص** اور غنہ کہتے ہیں آدمی یا جانور پلانے کے پانی عینے کو بون سے تو شخص کو چوتھ شہد چھوٹا ہر پانی میں جو کسی برتن کا نہر نہ لکھا گیا ہو **ف** اسلئے کہ جب پانی کسی برتن میں رکھا گیا تو وہ رکھنے والے کا ملک ہو گا اب کوئی شخص بے اجازت اس کے اوس میں سے نہیں پی سکتا اور جو پانی اپنی جگہ میں ہے جیسے کنواں یا تالاب یا حوض یا چشمہ تو شخص کو اس سے پینا یا جانوروں کو پلانا نہر نہ چھوٹا سوال میں اب میں قول ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آدمی خریم میں تین چیزوں میں ایک پانی دوسری گمانس قستی اگر روایت کیا ہو کہ بوداؤد اور ابن ماجہ نے **ص** اس طرح ہر شخص کو ہونچتا ہو کہ دریا یا نہر عینہ جیسے دجلہ اور جوماندا اسکے حرم میں **ف** دجلہ نام نہر بغداد کا اور ماندا دجلہ کے اوٹنار

حطام میں مثل گندہ جیٹا کھاد وغیرہ **ص** اپنی زمین کو سینچے یا اوسین سے ایک نہر اپنی زمین کی طرف نکالے سینچنے کے لیے یا پانی کے لیے اگر عام مخلوق کو اوس سے مقرر نہ ہو نیچے اور غیر کی نہر یا کانیر یا کوئین سے جائز نہیں کہ اپنے جانوروں پانی پلاوے اگر نہر کے خراب ہونے کا خوف ہو بسبب کثرت جانوروں کے یا اپنی زمین کو سینچنے یا درخت میں پانی ڈالنے کا اوسکی اجازت سے البتہ یہ ہو سکتا ہے کہ نہر میں پانی بھر کر اپنے گھر میں لاکر درخت یا سبزہ میں ڈالے صحیح تر قول **ف** اور بعضوں کے نزدیک یہ بھی درست نہیں بلکہ مالک کے اذن سے اور جائز اور غیر میں اسی قول کو اصح کہا ہے **ط** کا **و** کا **و** کا جو نہر کسی ملک میں ہو اوسکی کھدوائی میریت المال میں ہے دیکھا ویکی اور اگر میریت المال میں روپیہ نہ ہو تو رعایا سے لی جاویگی **ف** اور اگر وہ زمین تمام اوسے تہذیب الیہ کے جیسے تجارتی لشکر اسلام کیہ اسطے حکومتی **ص** اور جو نہر ملک کے تو نہر والوں سے لی جاویگی نہر کے اوپر کی جانب سے نہ صرف پانی پیسے والوں سے **ف** یعنی جو اوس نہر میں پانی بہتی ہیں اوسے کھدوائی نہ لیا ویکی اسلیے کہ وہ نہر کے انہیں میں **ص** اور جس شریک کی زمین سے کھودنے والے نہر جاویگے تو اوس پر باقی نہر کی کھدوائی لازم نہ آویگی **ف** امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس میں سے نزدیک سبب شریکین پر بھی کی اس سے شریک کی کھدوائی مقرر کر کے حصہ ہر سبب لی جاویگی **ص** صحیح ہے دعویٰ شریک یا غیر دعویٰ زمین کے **ف** ایسے تھساں کے اسلیے کہ کبھی پانی کی باری کا آدمی مالک ہو تاکہ ہوا اور کبھی زمین بیچ پالی جاتی ہے اور شرب بائع کے لیے رہتا ہے **گ** کا **ف** الاصل **ص** مالک جماعت نے شرب میں جگہ کر لیا تو بقدر رضی ہر ایک کو تقسیم کر دیگا اور ہر ایک کی جانب والا نہر کا زمین سکتا اگر کسی پانی زمین سیراب نہیں ہوتی ہو بغیر روکے ہوئے مگر اور شرب کا کی رضامندی سے اور کوئی اوس نہر میں سے دوسری نہر نکال نہیں سکتا یا اوس پر علی کھڑی نہیں کر سکتا یا دلوں کا پانی بنانے میں سکتا یا شرب کا کی اجازت سے العتہ اگر علی اپنی ہی ملک میں رکھے **ف** اسطے سے کہ بطل نہر اور دونوں کنارے اوس کے ملکوں ہوں اور دوسرے شریک کو صرف پانی ہمارے کا حق ہے **گ** کا **ف** الاصل **ص** اور نہر و پانی کو اوس سے ضرر نہ پہنچے تو وہ نہر کے اسی طرح نہر کے منہ کو چھڑا نہیں کر سکتا یا اگر نہر کا پانی بطور سوراخوں کے منتشر تھا اور وہ دونوں کے حساب سے بانٹے تو یہ زمین ہو سکتا یا اوس زمین میں پانی لیا جائے جو ان کی باری مقرر تھی حق شرب نہ ٹوٹتا ہو تاکہ اوس سے نفع اٹھائے لیے وصیت بھی ہو سکتی ہے اور اوسکی بیع یا اجارہ یا ہبہ یا تصدق یا مہر یا بدل یا صلح نہیں ہو سکتا اگر ایک شخص نے اپنا کھیت پانی سے بھرا **ف** موافق عادت کے و نہ ضمان ہو گا نہ ضمان **ص** اور اوس سے دوسرے کی زمین میں قری ہو چکے نقصان ہوا یا ڈوب گئی تو ضمان نہ لگایا اسی طرح اگر دوسرے کے شرب سے اپنی کھیتی پہنچی تو تاوان نہ لگایا **ف** اسلئے کہ شرب غیر متقوم ہے اور یہی قول ہر امام خواہ زیادہ کا اور جامع صغیر و بڑی میں ہر خاص ہو گا درخت یا زمین پر کو قوی قول اول میرے ہر اللہ اعلم

کتاب الاشربة

یہ کتاب ہر شربوں کے احکام کے بیان میں تمام ہر ضرر اور وہ لگا پانی ہے انکو رکھا جب وہ جو شرب ہمارے اور حمال اٹھاؤ اور نہر کرنے لگے اگر پھیل جو **ف** یا کثیر ہو یعنی ایک قطرہ بھی اوس کا حرام ہے اسلیے کہ وہ جس میں ہر مثل پنبہ کے فرماوا اللہ تعالیٰ نے ہم سے حق میں انہر جس میں عمل الشیطان یعنی وہ پید ہر شیطان کا کام ہے اور اہر عادت اوسکی

حوت میں بکثرت ملازم ہوئی ہیں روایت کی جاگہ اور بوداود نے ابن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ اگر تم نے
 لغت کی خمر پراور اسکے پینے والے پراور اسکے پھینکنے والے پراور اسکے پلانے والے پراور اسکے اٹھانے والے پراور اسکے
 نہ قیمت کھانے والے پراور اسکے بائع پراور خریدار پراور روایت کی امام ابو حنیفہ اور نسائی اور داؤد طہی نے ابن عباس سے
 کہ خمر حرام ہے قلیل و کثیر اور کما اور در شراب بقدر مسکیر کے یہ نہ بہب امام ابو حنیفہ رحمہ کا کہ اور باقی ایسے کے نزدیک جو عقل کو
 زائل کر دیوے اور نہ لادے وہ خمر و دلیل اولیٰ حدیث ہر ائمہ ستہ کی ابن عمر سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 ہر مسکیر خمر اور روایت کی جماعت نے سوا بخاری کے ابو ہریرہ سے کہ فرمایا حضرت محمد بن حمران دو درختوں سے ہوتا ہے
 یعنی انگور اور کھجور سے صاحب ہادیہ نے دلیل امام کی یہ بیان کی کہ خمر باقیات اہل لغت انگور کے پانی کو کہتے ہیں
 اور حدیث اول میں بھی بن معین نے ظہن کیا ہے اور حدیث ثانی سے بیان حکم منظور ہے نہ بیان معنی خمر اور ایہ حدیث سے
 اسکو روکیا ہے اسطرح کہ حدیث ابن عمر نہ کو خارج کیا نہ بخان اولیٰ اربعہ نے پس بہ اعلیٰ مراتب صحیح میں ہدیٰ او طعن
 یہی بن معین کا اوس حدیث میں ثابت نہیں ہے کہنا زلیبی نے تخریج ہادیہ میں کہ سینے اس متن کو کسی کتاب حدیث میں نہیں
 دیکھا اور ایہ لغت مختلف ہیں نمبر کیفیت میں بعض نے خاص کیا ہے انگور کے پانی سے اور بعض نے ہر مسکیر کو عام لکھا ہے اور
 قاسم بن قول ثانی کو مع کہا ہے اور اولیٰ و سکی حدیث کے بہت ہیں ایک قول حضرت عمرؓ کا ہے ہر خمر جو جماعت صحابہ
 کو خمر مانچ چڑھن سے ہوتا ہے انگور اور کھجور اور شہد اور گیتون اور جو سے اور خمر وہ جو زائل کرے اور وہ حانپ یوں عقل کو مٹاتا
 کیا اور سکون بخاری نے اور ظاہر ہے کہ عرض اور صحابہ کرام نہ بعبادہ اور اعلیٰ باللسان تھے دوسرے روایت کی بخاری نے نہیں
 سے کہ مصوقت خمر رام ہوا سو خمر انکو کا قلیل تھا اور اکثر خمر کھجور کا تھا خمر سے روایت کی بوداود اور ترمذی اور ابن ماجہ
 نعمان بن بشیر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کیہوں سے خمر ہوتا ہے اور جو سے خمر ہوتا ہے اور تم نے خمر کو
 اور انگور خشک سے خمر ہوتا ہے اور شہد سے خمر ہوتا ہے اور کون کو کون میں سے جنہوں نے اطلاق کیا تھا
 عمیرہ انکو پر عمر و علی اور سعید اور ابن عمرہ اور ابو موسیٰ اور ابو ہریرہ اور انس اور ابن عباس اور عائشہ بنی صحابہ سے اور ابن
 سے سعید بن المسیب اور حسن اور سعید بن جبیر اور اور لولہ بن کما تھا وی نے کہ جب قمار میں واقع ہوا حدیث ابو ہریرہ
 اور حدیث نعمان اور حدیث ابن عمر بن کہ جب خمر رام ہوا میں میں تان خمر میں سے کوئی خمر وہاں نہ تھا روایت کیا اسکو
 بخاری نے اور صحابہ و سکی تعریف اور ماہیت میں مختلف ہو گئے چنانچہ عبداللہ بن مسعود نے شخص کی خمر کی ساتھ
 انگور کے اوہل لغت نے بھی اختلاف کیا تو اشرع علیہ معنی در میان ایسے کے اسی قدر پایا کہ انگور کا پتہ ہوا پانی
 جب شدید ہو جاوے اور جوش اور جھاگ مارنے لگے تو وہ خمر ہو تو اسی کو اختیار کیا ہے ایسے کہ اگر حرمت کا عظیم ہو جیسے م
 علت کا یعنی حرمت خمر کی تو قطعی ہے اور رسنا و سکی حرمت کا کافر ہو بر خلاف اسکے جو اوشہرہ کی حرمت کا منکر ہو
 ایسے اصحاب ظاہر ہوئی کہ خمر کے معنی مختلف فیہ کو چھوڑ کر اشرع علیہ کو خمر قرار دیا اور اسکے منکر حرمت کو کافر ٹھہرایا
 اور سوا اسکے اور مسکرات بھی حرام ہیں لیکن حرمت اولیٰ معنی خمری واللہ اعلم بالصواب صر اور جھاگ دینا شرط عامہ
 کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک جب شدید ہو گیا تو مسکیر ہو گیا اب جھاگ اور ٹھانا ضرور نہیں ہے پھر خمر کا عین

[illegible]

میں سے حکم دیا اور حتم اور زفت میں بند ڈالنے سے منع کیا تھا سو اب یہو ہر تین میں اس واسطے کہ تین کسی چیز کو
 حرام یا حلال نہیں کرتا اور نہ ہیو مسکر کو اور وہ جو حدیث میں عباس بن علیؓ نے کہا ہے وہ عبد الغیس کو دیا اور حتم اور
 زفت اور دیگر کے خوف سے مانعت کی تھی سو نسخہ ہر اس حدیث سے ص اور مروہ کے زخم کی لچھٹ کا پتیا اور اوکو لکھی
 میں ملکر بالون کو کاٹنا ف مراد کرابت سے حرمت ہر کذا فی الاصل ص لیکن لچھٹ کا پتیا والا جب تک است
 یہو سے تو اوکو حد نہ پڑگی ف اور محمد بن قسب قیل سے حدیث اسلے کہ قلیل و سکاداعی ہوتا ہے طرف کثیر کے اور یہ
 لچھٹ میں نہیں ہے تو او میں حقیقت سے مستحب ہو گا کذا فی الاصل مسئلہ محکمہ درختا میں ہر کہ جنگ اور
 افیون اور جو ان خراسانی اور جاحل حرام کی لیکن حرمت خمر سے ان کی حرمت کتر ہو اگر کوئی شخص ان میں سے کھاے
 تو او سپر حد نہیں اگر چاہے کس سے کھاے ہو یا دیکھا ہو تو او کو لغز دیا جائے اور ہایہ وغیرہ سے جو ان اور افیون کی علت مفہوم
 ہوتی ہے اگر قلیل ہو جس سے مسکر ہووے تو زنباکو کے باب میں علما مختلف ہو گئے بعض کے بیان سے علت اور جنہوں کے
 قول سے کہ ابیت تنزیہی اور بعضوں کی تقریر سے کہ ابیت تحریمی مفہوم ہوتی ہے لیکن اگر ابیت تحریمی کا قول مرجح ہو اور
 اگر ابیت تنزیہی اقرب ہو طرہ علت کے پس علت کا قول راجح ہے اور یہی مستفاد ہے کہ کتب شافعیہ سے اور ابو حنیفہ
 ہر اس اصل کے کا خیال میں اباحت اصل ہے اور وہ جو حدیث میں وارد ہے کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ہمسکر
 سے او مفر سے روایت کیا او کو احمہ نے اسم سلہ سے تو او اس سے مانعت تبنا کو کھانے کی جو واسطے نہالے
 ہوئے او قلیل ہو کہ او اس سے فتور پیدا ہوگا نہیں بھلی اور یہی حکم ہے حقے کا واللہ استکمل بالصلاۃ اوزان پانچویں نمبر غلوہ و
 حرام ہے اور جو کوئی چیز مسکر غلوہ ہووے تو بنا برزوب نام درست ہے اور موافق نہیایا محمد کے کہ ابیت ہر اور یہی فتویٰ ہے

کتاب الصید

ی کتاب ہر شکار کے بیان میں صید وہ حیوان متوحش ہے جسکا پکڑنا مکین یا بچال اور علت صید کی غمہ محرم کے لیے
 کلام اللہ سے ثابت ہے فرمایا اذ احکمکم قاصد طردوا اور فرمایا وحرم علیکم صید البرۃ ودمہم سوا یعنی
 جب تم حلال ہو یعنی محرم نہ ہو تو شکار کرو اور حرام کیا تم شکار شکی کا جب تمام حرام میں ہو اور حدیث سے فرمایا رسول
 صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے عدی بن حاتم سے کہ جب تو اپنا کتا چوڑے تو بسم اللہ کہ بچہ جب وہ شکار کو پکڑ لیا تو کھا اور
 جو وہ او میں سے کھالیوے تو نہ کھا روایت کیا او کو ایہ ستہ نے اور منعقد ہوا او کی علت پر جامع ص حلال و شکار
 ہر ذلت والے جانور سے اور ہر چنے والے پرندے سے جیسے کتا باز وغیرہ ف پھر جانور کہ سوتنی ہے اس سے کترہ وہ
 بخش العین ہے اور امام ابو یوسف نے اشتہا کیا فیر کا لب ب او کے ملکیت کے اور کچھ کا بسبب خناسیت کے اور
 بعض نے چیل کو بھی کچھ سے ملحق کیا ہے خناسیت میں او ظاہر ہے کہ کچھ حاجت اشتہا کی نہیں ہے اسلیے کہ خیر اور کچھ
 کی تعلیل نہیں ہو سکتی اسلیے کہ خیر علی بہت بڑوہ کیے کا کام نہیں کرتا اور کچھ دنی الطبع بڑوہ بھی کہ کا کام نہیں کرتا تو علت
 صید کی شرط نہیں پائی جاتی کذا فی الاصل دلیل اس باب میں قول اللہ تعالیٰ ہا و صا علیکم ثم ارجعوا الیہم وکلیتم
 یعنی ملال ہر کھائے واسطے شکار جانور وں کا جو زخمی کہتہ ہیں شکوے سے تعلیم کیا اور یہ طلق ہی شامل ہے ہر جانور کو

حدیث عدی بن حاتم میں افطاکلک واروہو کا بکاح اطلاق زبان عرب میں ہر مذکر سے ہوتا ہے میان کنگ شیر بھی
 ہلا یہ ص بشریکہ تعلیم یافتہ ہوں **ف** اسلئے کہ کلام اللہ میں وہاں علم کی قید ہو دوسرے کو کالی تشخیص نے
 کہا حضرت علی علیہ السلام کے کہہ چکا کرتے ہیں اپنے کئے معلوم اور غیر معلوم سے تو فرمایا آپ کہ جو تہنکار ہے
 کئے معلوم سے بسم اللہ لکھ سکے گا اور اسکو اور جو تہنکار کرے غیر معلوم کئے سے اور اس جانور کو ذبح کرے تو کھا اور سکوائے بغیر
 ذکات لو کھا تہنکار درست نہیں ہر روایت کیا اور سکونجاری مسلم نے **ص** اور کسی مقام پر تہنکار کو زخم لگا دین **ف**
 اسواسطے کہ کلام اللہ میں حواج کا لفظ واروہو جس سے معلوم ہوتا ہے کہ جراح ضروری اور یہی ظاہر الروایت ہے اور اسی
 فتویٰ ہے اور ابو یوسف کے نزدیک جراح شرط نہیں ہے **ص** اور انکو مسلمان یا اہل کتاب بسم اللہ لکھ چھوڑے **ف**
 اسواسطے کہ حدیث عدی میں بسم اللہ کہنے کا امر ہے اور اسی حدیث میں ہے کہ عدی نے کہا یا رسول اللہ میں اپنا کتاب بسم اللہ لکھ
 چھوڑتا ہوں اور اس کے ساتھ ایک اور کتاب آجاتا ہے اب میں نہیں جانتا کہ تہنکار کو کس کئے سے بکارت فرمایا آپ کہ کھا
 اور سکوائے کہ تو نے اپنے کئے پر بسم اللہ کہی ہے نہ دوسرے کئے پر تو اگر کیا چھوڑے والا نجوسی ہو یا مسلمان لیکن
 عمدہ بسم اللہ ترک کر دیوے تو درست نہیں ہے **ص** اور وہ تہنکار ایک جانور ہو ممتنع یعنی جو اپنے پانے پتا در ہو
 یا فون سے یا پروں سے اور وحشی ہو حلال ہو **ف** ذکات اختیاری اور میں نموسکے تو جو جانور لوگوں سے
 انس پکڑ گیا ہے ممتنع ہے لیکن متوحش نہیں ہے اور جو تہنکار حال میں پھنس گیا یا کوئین میں گر گیا یا مست ہو گیا
 تو وہ متوحش ہے لیکن غیر ممتنع ہے تو ایسے جانور میں ذکات اختیاری یعنی ذبح کرنا مباح ہے یہ ضروری صرف اسباب
 اور زخم سے حلال نہ ہونگے **ص** اور اس کا بے کلم کے ساتھ دوسرا کلب جسکا شکار نہیں درست ہے **ف** جیسے
 وہ کلب غیر معلوم ہو یا نجوسی کا ہو وہ بے یا شکار کے لیے چھوڑنا کیا ہوگا بسم اللہ عمدہ ترک کر کے چھوڑا گیا ہو
 لکن فی الاصل **ص** شریک نہ ہو **ف** بسبب اسی حدیث عدی بن حاتم کے جو اوپر گزری **ص** اور وہ
 کلب معلوم وقفہ نہ کرے ہی ارسال کے **ف** تاکہ اسکا شکار کرنا ارسال کی طرف منسوب ہے تو اگر وہ کلب بے ارسال
 کے آرام کے لیے ٹھہرے یا کچھ کھانے لگے یا پیشاب پھر شکار کرے تو شکار درست نہیں ہے یا فون اس کے کہ چیتے کو
 شکار کے لیے چھوڑا اور وہ چھپ رہا بطریق حیل اور گھات کے شکار کی فکر میں نہ بطریق استراحت اور آرام کے پھر شکار
 کو کیا کہ یہ درست ہے اور اگر کتا بھی ایسی عادت چیتے کی کرے تو بھی درست ہے درختنا و طوطا **ص** اور کتا تعلیم
 یافتہ ہو جائے اگر تین یا بیشکار کرے اور اس میں سے نہ کھائے اور باز تعلیم یافتہ ہو جائے جب پکارنے سے آنے لگے
ف یہی مضمون ناظر ہے ابن عباس سے کہا زانی نے تخریج میں کہ یہ غریب ہے میں کہتا ہوں روایت کی امام محمد
 نے آثار میں بسند صحیح ابن عباس سے کہا انھوں نے جس جانور کو کپڑے تیرا کتا تو اگر معلوم ہو تو کھا اور جو وہ
 اس میں سے کھالیوے تو کھا اور سکوا لیکن باز اور شاہین تو کھا اگر چہ وہ اس میں سے کھالیوے اسلئے کہ تعلیم
 اور مکی پر کر پکارنے سے جلا آوے اور تو اسکو با نہیں سکتا کہ کھانا چھوڑ دیوے کہا امام محمد نے کہ ہم اسی قول
 سے امتد کرتے ہیں اور یہی قول ہے ابو حنیفہ کا **ص** تو اگر یا شکار میں سے کھالیوے تو وہ شکار کھانا درست ہے

مجبور کیا تو میں سے کھالیوے اسی طرح اگر کتے نے تین باز کھایا چھوٹی ذبحہ کے شکار میں سے کھالیا تو وہ شکار حرام ہو گا اور اس کے بعد جتنے جانور شکار کرے گا سب حرام ہونگے یہاں تک کہ کچھ تعلیم یافتہ ہو جائے اسی طرح قبل اس جانور کے مرنے سے جانور شکار کیے ہیں اگر وہ صیاد کے پاس موجود ہیں حرام ہونگے **ف** اور جو صیاد کو کھالیا تو اب حرام کے ثبوت سے کیا فائدہ ہے **ص** اگر کوئی شخص تیرے شکار کرے تو شرط اس شکار کے حلال ہونے کی یہ کہ کلمہ اللہ کلمہ تیرے **ف** اور جو بھول جاوے گا تو بھی درست ہے اور جو قصداً ترک کرے گا تو وہ شکار حرام ہو گا **ص** اگر وہ تیرا اس شکار کو زخمی کرے اور اگر شکار تیرے کھائے ہوئے بھاگ کر کہیں غائب ہو جائے تو اس کی جستجو سے بیٹھ نہ رہے **ف** یعنی اس نے شکار کو تیرا مارا اور پھر وہ تیرے کھا کر کھے سے غائب ہو گیا بعد اس کے شکاری نے اس کو مردہ پایا تو اگر اس کی طلب سے بیٹھ رہا تھا تو وہ حلال نہیں اور جو اس کے ڈھونڈنے میں مصروف تھا تو حلال ہے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس شکار میں جو غائب ہو جاوے شکاری سے کہ شکاری نے قتل کیا اس کو بازمین نے روایت کیا اس کو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں ابی زرین سے اور روایت کی مسلم اور احمد اور ابو داؤد اور انسائی نے اسے اسے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابو ثعلبہ سے فرمایا کہ جب تو نے اپنا تیرا مارا اور شکار غائب رہا تجھ سے تین دن بھر تو نے اس کو پایا سو کھا جب تک وہ گندہ نہیں ہو **ص** اگر تیرا مارنے والے نے یا کتے یا باز شکار کر کے مارنے والے نے شکار کو زندہ پایا تو تیرے پر کہ اس کو ذبح کرے **ف** یعنی جب اس کو زندہ پایا تو ہتھ کر مذبح سے زیادہ اس میں حیات ہو تو ذکات ضرور ہے **ص** تو اگر ترک کرے گا عمرہ اذکات کو لازم ہو گا **ف** یعنی باوجود قدرت تذکیر کے اگر ذکات نہ کرے گا تو حرام ہو گا اور جو قادر ہو ذکات نہ تو حلال ہے یہی مروی ہے امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف سے اور یہی قول ہے شافعی کا اور ظاہر الروایت میں ہے کہ حرام ہو جاوے گا اور جو اس کی زندگی ایسی ہو جیسے مذبح کی تو اس کا اعتبار نہ ہو گا پس تذکیہ واجب نہ ہو گا لیکن جو جانور ایسا ہے کہ جیسے یا مثل اسکے اور جو کبری یا بیا ہو تو نفوس میں اس پر کلمہ لا حول و لا قیوم ہے تو یہاں تک کہ اگر کوئی ذبح کر لے گا اور اس میں تھوڑی سی بھی حیات ہوگی تو حلال ہو گا **ص** اور بعد اسکے کہ لا کلمہ لا حول و لا قیوم کلمہ فرائض **ص** اگر مجوسی نے اپنا آلتا شکار پر چھوڑا سو مسلمان نے اس کے کو تیرا کیا اور بھڑکایا تو اس کے سو وہ تیرا ہو اور اس نے شکار مارا تو وہ شکار حرام ہے **ف** اس واسطے کہ اس سال مجوسی سے ہوا اور اعتبار اس سال کا ہے نہ پھر کا اور تیر کرنے کا **ص** اسی طرح اگر نے معرض اس شکار کو قتل کیا اپنے عرض کی جانب سے نہ طول کی جانب سے بعد ہر دھار ہر **ف** سب بھی شکار حرام ہو گا معرض اس میں تیر کو کہتے ہیں جنے پر کا ہو دے اور نام اس کا معرض اس لیے ہوا کہ وہ نشانے پر عرض سے ہا کر لگتا ہے نہ نوک سے اور جو اسکے نوک میں تیزی ہو دے اور وہ نوک کی جانب سے لگے تو شکار حلال ہے **ف** اگر کوئی کھل لے اس میں بین قول ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مدی بن حاتم کی حدیث میں کہ پوچھا میں نے اپنے معرض سے تو فرمایا آپ نے جب لگے وہ نوک کی طرف سے بعد تیزی کر لیا تو کھا اور جو عرض کی جانب سے لگے تو نہ کھا اس لیے کہ وہ موقوفہ ہے روایت کیا اس کو بخاری نے اور وہ موقوفہ حرام ہے نہ کلام اللہ سے موقوفہ اس میں جانور کو کہتے ہیں جس کو لکڑی یا دھیلے یا پتھر سے چھنک کر ماریں **ص** یا قتل کیا اس کو بخاری

نکلے اگرچہ وہ عہد دھار ہو ورنہ تب بھی شکار حرام ہوگا کیونکہ احتمال ہے کہ وہ جانور اس نکلے کے بوجھ سے
مرگیا ہو ورنہ یہاں تک کہ اگر نکلہ ہلکا ہو ورنہ دھار دار ہو ورنہ تو حلال ہوگا اسلیے کہ موت جراثیم سے ہوگی ہر ایک
میں ان مسائل کا قاعدہ کلیہ یہ مذکور ہے کہ جب موت جراثیم سے ہو یقیناً تو شکار حلال ہوگا اور جو اسکے بوجھ اور وزن سے
ہو ورنہ یقیناً تو حرام ہوگا اور جو شک ہو کہ بوجھ سے ہوئی یا جراثیم سے تب بھی حرام ہوگا اسلئے احتیاط کے
ص یا یا اس شکار کو تیرا بھر وہ پانی میں گر پڑا تب بھی شکار حرام ہوگا اسلیے کہ شک ہے کہ وہ تیر سے مرا
یا پانی میں ڈوبنے سے مرا اور حدیث عدی بن حاتم میں ہے کہ اگر شکار تیرا پانی میں گر پڑا تو نہ کھاؤ اسکو اسلئے کہ تو
نہیں جانتا کہ پانی نے قتل کیا اسکو تیر سے تیرے روائت کیا اسکو مسلم نے **ص** یا چھت پر گرا یا پاڑ پر
بھرو یاں سے زمین پر گر پڑا تب بھی حرام ہوگا اور جو پہلے ہی سے زمین پر گرا تو حلال ہے اسلیے حلال ہے اگر مسلمان
نے کتے کو چھوڑا اور جو سی نے اسکو ڈانٹ دیا اور وہ تیر ہو گیا یا کسی نے اسکو نہیں چھوڑا لیکن مسلمان نے اسکو
ڈانٹ دیا اور وہ تیر ہو گیا تو ان صورتوں میں شکار حلال ہے **ف** جانتا تھا ہے کہ جان پر سال اور جز و نون پائے
جاتے ہوں تو اعتبار سال ہے تو اگر سال جو سی سے ہو اور زبر مسلمان سے تو شکار حرام ہے اور جو رسل مسلمان سے ہو
اور زبر جو سی سے تو شکار درست ہے اور جو رسل وہاں بالکل نہ صرف زبر ہو تو حرام کا اعتبار ہوگا پس اگر زبر مسلمان
سے ہو تو شکار حلال ہے اور جو جو سی سے ہو تو حرام ہے **ف** اگر گئے کو یا یا زکو ایک جانور چھوڑا اور اسنے
دوسرے جانور کو پکڑا تو وہ حلال ہے **ف** یہ ہمارے نزدیک ہے اسلئے کہ اس قسم کی تعلیم نہیں ہو سکتی کہ جس جانور
کو میں زکو یوں اوسی کو پکڑے اور نام مالک کے نزدیک حلال نہیں ہے اور اگر کتے کو بسم اللہ کھلایا تب بھی چھوڑا اور
اسنے جا کر اسکو مارا پھر دوسرے شکار کو مارا تو نون حلال ہیں جیسے ایک تیر ایک شکار کو لگے پھر دوسرے کو لگے یا
تو دو نون حلال ہونگے اسلیے اگر کتے کو بہت سے جانور وں چھوڑا ایک ہی بار بسم اللہ لگے اور اسنے کئی جانور
مارا تو سب حلال ہیں لیکن اگر دو بکریوں کو ایک بار بسم اللہ لگے ذبح کر گیا تو دوسری بکری درست نہوگی **ف** اگر لاکھ
ص اگر ایک شکار کو بسم اللہ لگے تیر مارا اور اسکو کوئی عضو ہلکا ہو گیا تو شکار حلال ہے لیکن وہ عضو نہ کھایا جاوے
ف اور امام شافعی کے نزدیک دو نون کھائے جاوے گئے لعل ہماری قول ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جو عضو ہلکا
کیا جاوے جانور سے اور وہ زندہ ہو تو وہ عضویت ہے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ترمذی نے ابی داؤد لیکن **ص**
اور اگر وہ جانور سطح کٹ گیا لاکھ اسکے دو ٹکڑے ہو گئے اٹلا یعنی دو حصہ چھوڑے گئے اور ایک حصہ سر کیٹا یا اسکا سر
آدھا کٹ گیا یا زیادہ کٹ گیا تو دو نون ٹکڑے کھائے جائیں گے **ف** اسلئے کہ ان صورتوں میں حیوۃ اوکی
ممکن نہیں زیادہ حیوۃ مذبح سے اور اسکا اعتبار نہیں تو حدیث اسکو شامل نہوگی برخلاف اوس صورت کے
کہ دو حصہ اسکے سر کی جانب میں ہوئے اور ایک حصہ سر کی جانب میں کیونکہ بیان حیوۃ ممکن ہے تو سر وں والا حصہ
حرام ہوگا اور سر کی جانب کے دو حصے درست ہونگے اور برخلاف اوس صورت کے جب نصف سے کم سر کھا ہو کیونکہ بیان بھی
حیوۃ کا احتمال ہے زیادہ حیوۃ مذبح سے **ص** تو اگر شکار کو تیر مارا ایک شخص نے پھر دوسرے شخص نے تیر مارا تو اگر اول

اس طرح درست ہو گا کہ اگر اصل ص اور رہن بھون اوس عین کے جو نعمون بغیر بار یعنی وہ چیز جس کا تاوان مثل
یا نیت سے نہیں ہے جیسے رہن بھون اوس بیع کے جو بائع کے قبضے میں ہوں یعنی بائع نے بیع کو بجا لیکر
اوسکو تسلیم نہیں کیا مشتری کو اب بائع مشتری کی تسکین کے لیے کوئی چیز بدلے میں بیع کے گرو کر دیوے تو یہ رہن
نا جائز ہوگا اس واسطے کہ اگر بیع ہلاک ہو جاوے تو بائع اوس کا ضمان نہ لگایا نہ مثل قیمت سے لیکر شمن البتہ ساقط ہو جاوے گی اور
وہ بائع کا حق ہو گا کہ اگر اصل ص اور رہن بھون حاضر نہ مانی کے ف یعنی ایک شخص کا حاضر ضمان ہو اور اسل
نے کیفیل پاس کوئی چیز اپنی گرو کر دی تو یہ رہن باطل ہو اور جو مال ضمان ہو اور امیسل کیفیل کی تسکین کے لیے کوئی چیز اور
پاس گرو کرے تو درست ہو گا کہ اگر فی الواقع اس کے خواہ قصاص کے خواہ قصاص بالنفس مہلادون النفس ف
یعنی زیر پر قصاص واجب ہو اور وہ دعی کے پاس کوئی چیز اپنی گرو کر دیوے اسلئے کہ قصاص نہیں روکے گا
اور شفعہ کے ف مثلاً بائع یا مشتری نے کوئی شے گرو کر دی شفعہ پاس تا مکان کا شفعہ چھوڑ دے تو یہ رہن باطل ہو
اسلئے کہ شفعہ کا کوئی دین بائع اور مشتری پر نہیں ہوگا اور نوکر یعنی روئے پٹھے والے کی یا گائے والی کی اجرت
کے بدلے میں ف اس واسطے کہ فیصل شرعاً ممنوع ہیں اور انکی اجرت کچھ لازم نہیں ہے ص اور غلام جانی یعنی جس سے
کوئی قصور ہو یا غلام میوں کے بدلے میں ف اس واسطے کہ مولیٰ پر اوس کا ضمان نہیں ہے لیونکہ اگر وہ غلام ہلاک
ہو جاوے تو مولیٰ کو کچھ دینا نہ چاہیگا تو بیاں صورقون میں رہن صحیح ہوا تو رہن کو مرہون سے لے سکتا ہے اور اگر قرض طلب
رہا ہے مرہون مرہون پاس تلف ہو جاوے تو نفعت تلف ہو جاوے گا اس واسطے کہ مرہون باطل کے لیے کوئی حکم ضمان کا نہیں ہے
تو باقی رہا قبضہ مرہون کا مالک کی اجازت کے کذا فی الاصل ص اور نہیں میں جو کہ کھانا اور نہ رہن لینا خمر کا مسلمان کو اگر یہ
ذمی سے رہن لیوے تو اگر مسلمان نے خمر پر رہن رکھا ذمی پاس اور وہ خمر تلف ہو گیا تو ذمی پر کچھ تاوان نہیں ہے اور جو ذمی
نے مسلمان پاس خمر رکھا اور وہ تلف ہو گیا تو مسلمان پر ضمان آوے گا ف اس واسطے کہ خمر میوں کے حق میں مال مقوم ہے
نہ مسلمان کے حق میں کذا فی الاصل ص اور صحیح ہے رہن عوض میں اوس عین کے جس کا ضمان مثل یا نیت سے لازم
آتا ہے جیسے عوض میں غنہ بکے یا بدل قلع کے یا مہر کے یا بدل صلح کے قتل عد سے ف اسلئے کہ بیچ رہن اگر بعدینا قائم
ہو تو رہن تو بین ورجب ہو تا رہن اور تو تلف ہو جاتی ہیں تو مثل یا نیت دینا پڑتا ہے تو رہن انکے عوض میں صحیح ہوگا ص
اور برائے میں دین کے اگر چہ بین موعود ہو ف یعنی مرہون اوس کا وعدہ کرے مثلاً زید نے ایک چیز اپنی گرو کر کے
عو پاس تا عمر و اوسکو اس قدر روپیہ قرض دیوے ص تو اگر اس صورت میں رہن ہلاک ہو گیا مرہون پاس تو مرہون ہے
جس قدر روپیہ کا اس سے وعدہ کیا تھا دینا لازم آوے گا ف جب بین موعود مرہون کی قیمت کے برابر ہوگا اور جو کہ مرہون
تو قیمت دینا لازم آوے گا دینا غنا ص اور بدلے میں اس المال پر مسلمانیہ کے عقد مسلم میں اوشن کے عقد صرف میں
نوجوب اس المال یا شمن صرف کے بدلے میں رہن کیا تو اگر مرہون تلف ہو گیا قبل جدا ہونے متاقدین کے تو عقد مسلم اور صرف
تمام ہو گئی اور مرہون اپنا حق پاچکا اور جو متاقدین جدا ہو گئی قبل ادا کرنے اس المال یا شمن صرف کے اور مرہون
کے ہلاک ہونے کی تو صرف اور مسلم باطل ہو گئی ف اور جو رہن بدلے میں مسلمانیہ کے ہوا ہے تو مطلقاً صحیح ہے تو جب بین

تلف ہو جاوے گا تو وہ عوض ہو جاوے گا مسلم فیہ یا یعنی رب السلام اپنا حق پاچا کذا والاھلک صراحتاً کہ اگر مسلم فیہ کے عوض میں تلف
نے کوئی چیز نہیں تھدی بعد اس کے عقد مسلم فسخ ہو گیا تو رب السلام شرمزوں کو روک سکتا ہے جب تک اپنا مال
نہ پایوے اور جو وہ شرمزوں رب السلام پاس تلف ہو گئی بعد فسخ مسلم کے تو اب مسلم فیہ کا مسلم الیہ کو دینا یا رب المال
لے لیوے **ف** اس واسطے کہ زمین جب رب السلام پاس تلف ہو گیا تو کو یا مسلم فیہ اسکو پہنچ گئی اور عقد فسخ ہو چکا
تو اس پر مسلم فیہ کا پھینکا اور جب ہر آسایہ مسلم فیہ کا مثل مسلم الیہ کو دینا یا رب المال لے لیوے **ص** باب کو پستہ دین کے
عوض میں صغیر کا غلام رہن رہا دوسرے **ف** اسی طرح وہی کو بھی اگر مرمزوں تلف ہو جاوے تو بقدر دین باب یا بھی
صغیر کے لیے ضمانت کے لئے زیادہ کے **ح** رشاد **ص** اگر ایک شخص نے غلام یا سر کر یا جانو نہ بیع خریدا اور اس کے پیش کے
عوض میں بالغ یا اس کوئی چیز کر کے بعد اس کے وہ غلام آزاد خلا اور دوسرے خرچہ کرنا اور وہ جانور مردار نکالا اور شرمز مرمزوں بالغ
پاس تلف ہو گئی تو بالغ پر پوسکا ضمان لازم آویگا **ف** تو اگر قیمت مرمزوں کی برابر پیش کے کر یا اس کے زیادہ تو بقدر پیش
بالغ کو ضمان دینا ہو گا اور جو اس سے کم ہو تو بقدر قیمت **ص** ایک شخص منکر تھا دین کا لیکن اس سے صلح کر لی مٹی سے
اور بیل سلم کے بدلے میں کوئی چیز کر کر دے می پھر دونوں نے باہم ایک دوسرے کی تصدیق کی کہ واقعہ میں دین تھا تو
شرمز مرمزوں راہن کو پھر وادیا دی گئی اور جو وہ شرمز میں پاس تلف ہو گئی تو اس کا ضمان وہ میں پر نہ کیا اور صحیح رہن رکھنا
چاندی اور سونے اور کھیل اور موزوں کا تو اگر زمین رکھا ان چیزوں کو اپنی جنس کے ساتھ اور مرمزوں ہلاک ہو گیا تو ہلاک ہونے کا بدلہ
مثلاً اس کے دین میں سے از روے وزن یا کیل کے نہ باعتبار کمونے اور کہے پن کے **ف** یعنی جو دوا وراثت
کا اعتبار نہ ہو گا یہ غریب امام کا ہر اور صاحبین کے نزدیک جو دوا وراثت کا اعتبار ہو تو قیمت مرمزوں کی لگا کر ضمانت
جنس سے اسکو رہن کر دینگے بعض مرمزوں کے مثلاً ایک ابراہیم چاندی کی جسکا وزن دس درم تھا دس درم کے عوض میں
رہن رکھی اب وہ ابراہیم تلف ہو گئی تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک دین کے مقابلہ میں ہلاک ہو گئی یعنی دین سا قیام ہو گیا اور
ضامین کے نزدیک اگر قیمت ابراہیم کی دس درم نہ ہو یا زیادہ ہو تو ایسا ہی حکم ہو اور جو قیمت اس کی دس درم سے کم ہو مثلاً
آٹھ درم نہ ہو تو ان آٹھ درم کے بدلے میں سونا خرید کر کے جو میں ان دس درم کے رہن کر دینگے کذا فی الاھلک
ص جنس نہیں کوئی چیز اپنی بیچی اس شرط پر کہ مشتری کسی معین چیز کو رو سکے میں کے بدلے میں رہن کر دیوے
یا کسی معین شخص کی ضمانت دیوے تو یہ عقد صحیح ہے **ف** احتساب **ف** اور جو مرمزوں یا کھیل معین نہ ہو تو عقد غلام ہو
کذا فی الاھلک **ص** لیکن مشتری پر چیز کر یا جاوے گا رہن کہنے پر **ف** اس واسطے کہ تین اور دوا وراثت لازم آوے گا
نہیں ہر اور فرشتے کے نزدیک جب مرمز کا **ص** البتہ بالغ کو فسخ کا اختیار ہو گا اگر مشتری میں معین کی نقد دیوے یا اس شرمز
کی قیمت جسکی رہن کر نہ کیا وعدہ کیا تھا بطور رہن کے بالغ کے حوالے کرے تو اگر کہنے ایک چیز مرمزوں لے کر بالغ سے یہ کہا کہ
اس کو تو پستہ پاس ہے جب تک میں اسکا میں ادا کروں تو وہ شرمز کے عوض میں بالغ یا اس میں ہو یا
ف اس واسطے کہ معنی میں پائے گئے گوا الفاظ میں کے ناوین پھر اگر مشتری اسکو نہ چھڑا دے اور اس شرمز کے ہلاک ہو جائے
یا خوف ہو جسے وہ چیز نہ گشت ہو یا اسکو کوئی کھانا ہو تو بالغ کو درست ہو کہ کسی اور کے ہاتھ پر بیٹھے تو اگر زمین مال سے

یا مرتن کی موت سے وہ وکیل معزول ہو گا بلکہ اگر وکیل مر جاوے گا تو وکالت جاتی ہوگی **ف** اور اوسکا وارث یا وصی
 قائم مقام ہوگا اور اسی وقت کے نزدیک وصی اوسکا بیع کر سکتا ہے کذا **افلا** اصل درختار میں ہے کہ وکیل یا بیع ان
 مقام میں جبر کیا جاوے گا اور بیع کے بعضی حاکم اوسکو قید کر گاتین روز اگر اسے بھی نہ بیچے تو حاکم اوسکو بیچ دے گا اور اگر یہ وکالت
 بعد عقد رہن کے مشروط ہوئی ہو تو اوسکا بھی حکم ہی ہے **ص** تو اگر راہن مر گیا تو اوس وکیل کو شرمہون کی بیع و شریکی
 غیبت میں بھی درست ہوگی **ف** اسلئے کہ وکیل کو راہن کی حیات میں بھی بغیر وجہ دگی اوسکی کے بیع درست تھی دس بخاند
ص راہن اور مرتن میں سے کسی کو شرمہون کا بیچنا بدوین دوسرے کی مناسبت کی کہ نہیں ہو سکتا اگر عدت صحیح کے واسطے
 کی پوری ہو جاوے اور راہن غائب ہو تو وکیل پر جبر کیا جاوے گا واسطے بیع مہون کے اگرچہ عقد وکالت بعد رہن کے
 مشروط ہوا ہو بیع مہون میں جیسے وکیل یا عقد مہون پر جب موکل غائب ہو تو واسطے عدت جبر کیا جاوے گا تو اگر شرمہون کو
 عدل نے بیچ دیا تو اوسکا زشن رہن رہے گا اب اگر زشن عدل کے پاس تلف ہو جاوے تو حاکم اوسکا ایسا ہوگا جیسے شرمہون
 تلف ہو جاوے گا و عدل نے زشن مہون کا مرتن کو دیدیا اب وہ شرمہون سواراہن کے اور کسی کی اسی اور مہون شریکی
 تلف ہو گیا ہے تو شمس ستمی کہ اختیار کرے اور تو ادان راہن سے لیوے قیمت مہون کا اسلئے کہ وہ غاصب ہے تو بیع اور قبضہ
 مرتن کا شمس پر وہ دونوں صحیح ہو جائیں گے اوسکا راہن شرمہون کا مالک کیا ہو جاوے گا اسکا مالک سے لیوے قیمت مہون کا اسلئے کہ وہ
 متعدی ہے بسبب بیع تسلیم کے بعد کو اختیار کیا گیا ہے نہ ان کی قیمت مہون کا تو بیع اور قبضہ مرتن کا شمس پر وہ دونوں صحیح ہو جائیں گے یا وہن مرتن سے
 پھر لے کر اور وہن عدل کی ہو جاوے گی اور مرتن اپنا دین زشن وصول کر لیوے اٹھ جو شرمہون شریکی پاس ہو جو بدوین تو ستمی اپنی شریکی
 لے لیوے اور شریکی عدل سے اپنی شمس وصول کر لیوے پھر عدل کو اختیار خواہ وہ راہن سے شمس بھر لیوے تو قبضہ مرتن
 کا شمس پر صحیح ہو جاوے گا خواہ مرتن سے شمس بھر لیوے اور وہ راہن سے اپنا دین بھر لیوے اور یہ اختیار عدل کہ اوس
 میں ہے کہ وکالت عقد رہن میں مشروط ہوا ہو جو بعد عقد رہن کے مشروط ہو تو عدل صرف راہن پر رجوع کرے گا خواہ
 مرتن نے شمس پر قبضہ کیا ہو یا کیا ہو **ف** صورت اوسکی یہ ہے کہ عدل نے شرمہون کو راہن کے حکم سے بیچا اور شمس عدل
 پاس جاتی ہے بغیر اسکے نقدی کے بعد اسکے مہون کسی اور کا نکلا تو ادان جو عدل پر ہو گا عدل اوسکا رجوع راہن پر کرے گا
 کذا **افلا** اصل **ص** اگر مہون تلف ہو گیا مرتن پاس بعد اسکے معلوم ہو کہ وہ سواراہن کے اور کسی کا تھا اور اوس
 شخص سے بیع قیمت اوسکی راہن سے بھر لی تو مہون ہلاک ہوا بعض دین کے **ف** یعنی راہن اداسکا مالک سے مالک
 ہو گیا اوس شرمہون کا اور مرتن بسبب ہلاک مہون کے گویا اپنا دین پاچکا **ص** اور جو شخص نے
 قیمت اوسکی مرتن سے بھر لی تو مرتن راہن شرمہون کی قیمت اور اپنا دین بھی وصول کر لیوے

باب بیان میں تصرف اور جابیت مہون میں

اگر راہن نے شرمہون کو بیچ دیا تو یہ بیع مرتن کی اجازت پر یا اوسکا دین ادا کرنے پر ہو تو وہ بیکی تو اگر مرتن نے اجازت
 دیدی مہون کے بیع کی تو شمس مہون کی رہن ہوگی مرتن پاس اور جو مرتن نے اجازت ندی بلکہ بیع کو فسخ کیا تو فسخ نہ کرے
 صحیح تر قول میں نہیں مشتری کو چاہیے کہ ممبر کے یہاں تاک کہ مہون چھوٹ جاوے یا اس امر کا منفعہ کہ فاضلی کہ

تا وہ بیچ کو فسخ کر دیوے **ف** ماننا چاہیے کہ ترس میں جب فسخ کر دے بیچ میں کو تو ایک روایت میں بیچ فسخ ہو جاتی ہے لیکن اصح یہ کہ فسخ نہ ہوگی **گ** کذا فی الاصل **ص** اور صحیح ہے کہ ترس کو آزاد کر دینا اور ہرگز دینا اور مملکت بنانا مرہون کا تو اگر راہن مالدار ہو اور ترس کا دین بلا میعاد ہو تو ترس میں اپنا دین راہن سے لے لیوے اور اگر دین میعاد ہی ہو تو ترس مرہون کی قیمت راہن سے لیکر مرہون کی جگہ کو سکوی میعاد تک رکھ چھوڑے اور جو راہن منسلک ہو تو آزاد کر دینا کی صورت میں علامہ صحیح کر کے کہ ترس مال کے مالدار کرنے میں اپنی اگر قیمت کم ہو تو قیمت کو اگر بے مشقت کرے اور جو دین کم ہو تو دین اور اگر بے مالک روپیہ والا ہو مجاہد تو غلام اور اس سے بھر لیوے اور تعدیل اور ہتھیلی کی سہی کرے کل میں کے مالدار اور مولیٰ پر رجوع نہیں کر سکتا اور ترس اگر مرہون کو تلف کر لے اور وہ مالدار ہو تو دین اگر بلا میعاد ہو تو اسی وقت ترس لے لیا گیا اور جو میعاد ہی ہو تو اس کی قیمت لیکر رکھ چھوڑا گیا میعاد تک اور جو شخص اجنبی مرہون کو تلف کر لے تو ترس قیمت اوسکی اوس شخص سے وصول کرے رکھ چھوڑے اور قیمت راہن رہیگی دین کے وصول تک جبکہ مرہون کے اگر ترس شر مرہون کو عاریت دیوے کہ راہن پاس وہ تلف ہو جاوے یا راہن یا ترس ایک دوسرے کی اجازت سے کسی شخص ثالث کو مرہون عاریت دیوے تو ضمان شر مرہون کا سا قضا ہو جائیگا **ف** یعنی اوسکی ہلاک سے دین ترس کا سا قضا ہو جائیگا **ص** اور جو مستعیر پاس وہ تلف ہو گئی تو قیمت تلف ہوگی اور راہن اور ترس ہر ایک کو ہو چنچا کہ کچھ ہو تو رسالہ اوس شر کو لیکر ترس کر دیوے تو اگر راہن نے شر مرہون کو رد نہیں کیا ترس پر اور مر گیا تو ترس زیادہ بقدر اوس شر مرہون کا اور ترس خفا ہو ان سے راہن کے **ف** اس واسطے کہ حکم میں کیا یہ کہ جب راہن مر جاوے تو پہلے قرضہ ترس کا اوس شر کو بیکر دینگے بعد اسکے جو بیچے گا وہ اور ترس خفا ہون کو راہن کے ہلکا اور عاریت عقد غیر لازم ہے **گ** کذا فی الاصل **ص** اور اگر راہن ترس کو اذن دیوے مرہون کے استعمال یا ترس راہن سے مرہون کو عاریتاً لیوے واسطے استعمال کے تو اگر مرہون قبل عمل کیا بعل کے ہلاک ہو جاوے تو ترس اوس کا ضمان ہو جائیگا **ف** یعنی دین اوس کا سا قضا ہو جائیگا **ص** اور جو حالت استعمال میں ہلاک ہو جاوے تو ضمان نہ ہو جائیگا **ف** اس واسطے کہ وہ ہلاک ہوا بطور امانت واسطے قائم ہوئے قرضہ عاریت کہ درمندان **ص** صحیح ہے عاریت لینا شر کا واسطے کہ رد کر رکھنے کے تو مستعیر کو ہو چنچا کہ اوسکو جتنے پر چاہے بیکر کرے بشرطیکہ ہتھکڑی غلط نہ ہو اور اگر معیر نے متقیہ کر دیا ہو اوس میں کو ساتھ ہتھکڑی مقدار دین کے یا عین میں کے یا ترس معین یا شر معین کے تو ترس اسی قید کے ساتھ مستعیر کو بیکر کرے اگر مستعیر اوس کے خلاف کرے اور معیر اوس سے تاوان لےوے تو عقد راہن درمیان میں مستعیر کا اور ترس کے تمام ہو جائیگا **ف** ایسے کہ مستعیر اور اخمان سے اوس شر ہلاک ہو گیا **ص** اور جو شر ترس سے تاوان لےوے تو ترس دین اور بقدر تاوان معیر کو دیا ہو ورنہ راہن سے بھر لیوے اور جو مستعیر نے معیر کے کہنے کے خلاف نہ کیا اور وہ شر ترس میں باقی تلف ہو گئی تو ترس اپنا دین پاچکا اگر قیمت اوس شر میں دینی ہووے یا زیادہ ہووے اور مستعیر بقدر اوس شر کے بقدا اوس شر ترس سے پایا ہو معیر کو دیا گیا قیمت اوس شر کی اور جو قیمت اوس شر کی دین سے کم ہووے تو ترس بقدر قیمت کے اپنا دین پاچکا اور باقی راہن سے اویسکا **ف** یعنی جب مستعیر نے موافق کہنے معیر کے عمل کیا اور شر مرہون ترس پاس ہلاک ہو گئی تو اگر قیمت اوس شر میں

اور جو ہلاک ہو جاوے دین تو کچھ دین ملے میں ساقط ہو گا اور جو اسل شہ ہلاک ہو جاوے اور یہ دین تو دین کی پانچ چیزوں کی قیمت پر جو ملک میں ہو گا اور اسل شہ کی قیمت پر جو دن قرض کے کتنی تقسیم کر کے اسل شہ کے حصے کو ساقط کر دیو گئے ہوں گے اور یہ چیزیں بعد میں اپنے حصہ دین کے نکل کی جاوے گی **ف** مثلاً دین دس درہم تھا اور قیمت اسل شہ کی روز قرض کے دین م تھی اور قیمت بڑھوت کی نکل تین کے روز پانچ درہم ہو تو دو قنات دس کے حصہ اسل شہ کے حصہ ساقط ہو جاوے گا اور ایک نکل دس کا حصہ بڑھوت کا ہر دو کی بڑھوت کا نکل کیا جاوے گا **ک** فی الجملہ **ص** اور زیادہ کر دینا ہوں میں صحیح ہے **ف** مثلاً ایک کچر دس درہم پر کھا بدارہ سکے ایک اور کچر او یا ب دونوں دس درہم رہن ہو گئے **ص** دین میں پس اگر رہن کھا ایک غلام کو جو ہزار روپہ کا تھا بعوض ہزار کے پھر دوسرے غلام دیا کہ وہ بھی ہزار کا تھا بعوض اول غلام تو اول غلام رہن نہ کیا جب تک تر من اسکو رہا رہن کو نہ پھر دیوے اور تر من دوسرے غلام میں رہن ہو گیا ان تک اسکو بجا اول کے کر دیوے اور اگر تر من نے اس کو دین سے بری کر دیا وہ دین ہبہ کر دیا اسی رہن کو اب غم رہن تلف ہو گئی تر من پاس تو غت تلف ہوئی اور جو تر من نے اپنا گل بن لایا یا بعض میں رہن یا غیر رہن سے یا کو دین کے عوض میں کوئی چیز ان خریدی یا صلح کر لی اوس میں سے اوپر ایک مال کے یا تر من نے اپنے دین کا حوالہ کیا ایک شخص کو رہن پر بعد کے دفتر مہون تلف ہو گئی تو تلف ہوئی بعوض چکے تو تر من نے جو لیا یا پھر دیوے اور جو اول اصل ہو جاوے گا یا حکم اگر رہن اور تر من نے اتفاق کیا اس بات پر کہ رہن بر دین نہیں ہو پھر مہون تلف ہو گیا یعنی اب بھی بمقابلہ دین کے تلف ہو گا **ف** جو حکم میں صحیح کا ہو وہی حکم رہن فاسد کا ہو اور رہن کو نازن کا باطل ہے خواہ اسکو رہن میں کچھ یا تر من لیکن اگر تر من کے رہن کو رہن جائز رکھے گا تو باطل نہ ہو گا **ط** آوی و دھنڈا

کتاب الجنایات

یہ کتاب درج بان اور اعضا تلف کرنے کے مسائل کے بیان میں **ص** قتل کی پانچ قسمیں ہیں ایک قتل عمدہ دوسری قتل شیعہ عمدہ تیسری قتل خطا چوتھی قتل جاری جاری خطا پانچویں قتل بالاسبب تو ہر ایک کے احکام صرف جہاں جہاں میان کیے قتل عمدہ مانا ہے **ق** قسم **د** اوس چیز سے جو جڑے بدن کو بجا کر لے جیسے ہتھیار **ف** مثل تلوار بندہ ق چھری پیش قرض تیرہ چیزہ بجا لائے جیسے تھبہ کینا توپ وغیرہ **ص** سے یا تیرہ چیز سے بھی دھار دے اگر چہ لکڑی ہو یا چھری ہو یا زکل ہو یا گ **ھ** اور جو چیز ہتھیار نہ ہو اور دھار دہی نہ ہو جیسے چھڑا ہار کا یا لوہے کے ہات یا عمدہ ہتھیار کوئی چیز جو بوجھ کے سبب مار ڈالے مثلاً گولہ کھارے کا یا گولہ وغیرہ تو قتل میں سے قتل عمدہ ہو گا بوجہ مذہب امام صاحب کے اور اسی پر فتویٰ ہے اور صاحبین اور شافعی کے نزدیک اگر بڑے بیہوش یا لکڑی سے ملے تو وہ بھی قتل عمدہ ہے **ب** میں دلیل امام صاحب کی یہ بھی ہے کہ عمدہ ایک امر باطنی ہے اور سیر اطلاع ممکن تھی تو ایسا تو تمام کیا اسکے **ص** قتل عمدہ کے سبب قاتل گناہ موتا **ھ** اس واسطے کہ فرمایا اللہ نے **وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِرًا مُّشْكِلًا فَاَوْفَاقًا وَهُوَ مُّغْتَابٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَهُوَ كَقَتْلِ مُّشْكِلٍ** اور غصہ ہوا اسکو اور پھر لعنت کی یعنی جس شخص نے قتل کیا مومن کو تو خدا اور جبرائیل اوسکی جہنم و عیشہ پر کیا اوس میں اور غصہ ہوا اسکو اور پھر لعنت کی

۲
غلام و عیشہ
جہنم و عیشہ
پر کیا اوس میں
اور غصہ ہوا اسکو
اور پھر لعنت کی

النفیس بالنفیس کے اور شامی کے نزدیک عہد کے جیسے میں خیر قتل کیا جاوے گا ایسی کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے **وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ** تو مقابلہ حر سے ساتھ حر کے مفہوم ہوا ہے یہ اور حر عہد کے عوس میں قتل نہ کیا جاوے گا مگر یہ کہتے ہیں کہ اس آیت سے صرف اتنا ہی مفہوم ہوتا ہے کہ تہرہ بے لے میں حر کے اور عہد کے میں عہد کے قتل کیا جاوے اب باقی رہا جو کا قتل بے لے میں عہد کے اور عہد کا بے لے میں حر کے سو آیت **النَّفْسُ بِالنَّفْسِ** سے معلوم ہو گیا اور اگر آیت **وَالْحُرُّ بِالْحُرِّ** سے یہ معلوم ہو تا ہے کہ حر بے لے میں عہد کے قتل نہ کیا جاوے تو یہ بھی معلوم ہو گیا کہ عہد بے لے میں حر کے قتل نہ کیا جاوے حالانکہ اس کے شامی بھی قائل نہیں ہیں دو سری دلیل ہماری حدیث سے ہے کہ فرمایا رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص قتل کرے گا اپنے عہد کو یعنی اپنے بھائی مسلمان کے عہد کو قتل کیے تنگے ہم اس کو روایت کیا اس کو احمد اور ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور دارمی اور نسائی نے معمر سے اور فرمایا رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں حلال ہے قتل مسلمان کا مگر تین سبب کی تک نافی معمر دو ستر قتل کرے کسی مسلمان کو عہد آپس وہ قتل کیا جاوے گا یا کسی سرے جو شخص نکال جائے اسلام سے روایت کیا اس کو ابو داؤد اور نسائی نے اور قسح کی اور حکام نے حضرت عائشہ سے اور اسمین قید حر کی نہیں **وَرَوَاهُ اللَّهُ أَكْثَرُ** اور مسلمان شعلہ میں ذمی کے **و** اور ذمی بے لے میں مسلمان کے اور شامی کے نزدیک مسلمان کو بے لے میں ذمی کے قتل کرے گا اور دلیل شامی کی حدیث ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہ قتل کیا جاوے گا مسلمان بے لے میں کافر کے روایت کیا اس کو بخاری اور احمد اور ابو داؤد اور نسائی نے حضرت علی سے اور دلیل ہماری وہ حدیث ہے کہ حکم روایت کیا عبد الزاق نے عبد الرحمن بن بلیانی سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قتل کیا مسلمان کو بے لے میں ذمی کے اور فرمایا ہندو وہ کہ جسے پورہ اکیلا ذمی کو اپنے اور یہ حدیث مرسل ہے اور عبد الرحمن بن ابی نعیم نے ذکر کیا اس کو ابن حبان نے ثقات میں اور ثابت کیا اس حدیث کو داؤد قطنی نے موصو لا ابن عمر سے اور صحیح مرسل ہے اور معمر بن اس حدیث کا مسند شامی میں بھی مذکور ہے اور حدیث علی بن کثیر سے مراد کافر حر ہے یا تاد و نون روافیوں میں موافقت ہو جاوے دو سترے یہ کہ بعد اس کے **وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ** فی عہد ہے جس سے قطعاً ظاہر ہوتا ہے کہ کافر سے مراد حر ہے یا سبیلہ کہ عطف اور عطف علیہ میں تعابیر ہوں **وَاللَّهُ أَكْثَرُ** اور نہ قتل کیا جاوے مسلمان اور ذمی بے لے میں مستامن کے بلکہ مستامن بے لے میں مستامن کے قتل کیا جاوے اور قتل کیا جاوے عاقل بے لے میں مجنون کے اور بان بے لے میں نابالغ کے اور صحیح سند رست بے لے میں لڑکے اور نوجوانوں کے اور درنگ بے لے میں عورت کے اور عورت بے لے میں مرد کے اور مرد کے **و** یعنی بیٹا بیٹی بچہ یا پوتی نواسہ نواسی **ص** بے لے میں **و** اہول یعنی باپ اور دادا اور نانا نانی مان و دیگر **ص** کے اور قتل کرے گا وہ بیٹے کے اصول بے لے میں **و** کے **و** یعنی شہداء آپ بیٹے کو یا دادا یا پوتے کو یا نانا نواسے کو مار ڈالے تو باپ اور دادا اور نانا سے قصاص میں نہیں لیا جاوے گا اسی طرح مان نانی داؤی کا حکم تو اصل اس باب میں قول ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کہ نہیں قتل کیا جاوے والد بے لے میں والد کے روایت کیا اس کو احمد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے اور صحیح کیا اس حدیث کو ابن الجارود اور بیہقی نے **ص** اور نہ قتل کیا جاوے مولیٰ بے لے میں اپنے غلام کے **و** اس واسطے کہ غلام اس کا مالک ہو تو یہ ملک شبہ ہو گئی دفع قصاص میں

جیسے باپ اور بیٹے میں ص اور مکتبہ اور مبر کے اور اپنے بیٹے کے غلام کے اور اس غلام کے بیٹے میں جس کے ایک حصہ کا وہ مالک ہو اگر کوئی شخص غلام مرہون کو قتل کرے تو قاتل سے قصاص نہ لیا جاوے گا جب تک کہ اس میں اور مرتن جمع نہ ہوں اس واسطے کہ مرتن مالک نہیں جو قصاص کا مالک ہو اور اگر اس میں قصاص لینے پر مستقل ہو تو مرتن کا حق دین میں باطل ہو گا لہذا وجہ قصاص میں اجتماع عاقدین شرط ہوتا ہے مرتن اس کی رضامندی سے ساقط ہو جائے گا **فصل فی الاصل** ص اگر کوئی شخص مکتبہ کو قتل کرے اور وہ تمام مال چھوڑے کہ بدل کتابت اس سے پورا ادا ہو سکے اور وراثت بھی ہو تو قاتل کو بھی قتل کرنا ہو گا اور وہ تمام مال چھوڑے کہ اختلاف کیا صحابہ نے ایسے مکتبہ میں کہ وہ آزاد مر یا قریب تو اگر آزاد مر ہو تو قاتل اس کا وارث ہو نہ مولیٰ ہو تو صاحب حق مشتبہ ہو گا پس قاتل سے قصاص نہ لیا جاوے گا اگرچہ وارث اور مولیٰ دونوں مجتمع ہوں ص اور چہ مولیٰ کے اور کوئی وارث نہ ہو یا وارث ہو لیکن مال اس قدر نہ چھوڑے جس سے بدل کتابت اور ہو تو مولیٰ قصاص قاتل سے لے سکتا ہے اور ساقط ہو گا اگر وہ قصاص کو کوئی شخص اپنے باپ پر وراثت پاوے **ف** بسبب حرمت ابوت کے مثلاً اگر اس کی بہن میں مثلاً ایک شخص نے زہری زہر کو قتل کیا اب قاتل کا بیٹا اس زہر کے لپٹن سے دلی قصاص ہو اور وہ باپ سے قصاص نہیں لے سکتا یا ایک شخص نے اپنے سے قاتل کیا اور جو وارث شخص کی قتل استیفاء قصاص کے مرگئی اب اس کا بیٹا جو قاتل کے لپٹے سے ہو قائم مقام ہو اور اس کا یا ایک شخص نے اپنے سے قاتل کیا اور وہ زہر کو قاتل کی جو مقتول کی بیٹی تھی قتل استیفاء قصاص کے مرگئی اب بیٹا اس کا جو قاتل کے لپٹے سے ہو وارث ہو قصاص کا اپنے باپ پر یا ایک شخص نے اپنے سے قاتل کر ڈالا اور اس کا کوئی وارث سوئے زہر کو قاتل کے نہیں ہو لہذا اس کے زہر کو قاتل قتل استیفاء قصاص کے مرگئے اب بیٹا اس کا اپنے باپ پر وارث قصاص کا ہو تو ان سب صورتوں میں قصاص ساقط ہو گا **ص** اور قصاص نہ لیا جاوے گا مگر سیف **ف** یعنی تلوار سے یا جو اسکے مثل ہو اگرچہ قاتل نے مقتول کو کسی اور طرح قتل کیا ہو دھنڈا اور شامعی سے کہ نزدیک قاتل کو اودی طرح قتل کرے گنگے جسطرح اسے مقتول کو قتل کیا واسطے مسامحات کے کہ یہ جواب دیتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا لا قود الا بالسیف یعنی میں نہیں قصاص کر مگر تلوار سے روایت کیا اس کو ابن ماجہ سنن میں حضرت صدیق اکبر سے اور واقعتی نے علی مرتضیٰ سے روایت کی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لا قود فی النفس وغیرہا لا یجدید یعنی قتل نفس وغیرہ میں قصاص نہیں مگر یہ ہے **ص** مقتود **ف** یا صغیر **ص** کے قریب کو اگر کسی نے مار ڈالا یا خود مقتود کے ہاتھ یا پالٹن یا کسی عضو کو کاٹ ڈالا تو باپ کو اس مقتود کے یہ ہو جائے کہ اس کے قاطع یا قاتل سے قصاص یہ ہے یا صلح کرے **ف** مقدار دیت پر اور اس سے زیادہ بزدل دیت کہ مر دھنڈا **ص** اور معاف نہیں لے سکتا اور جی کو مقتود کے صرف صلح پہنچتی ہے اور جی کا حکم مثل مقتود کے ہے اور قاضی قتل باپ کے یہی صحیح ہے **ف** تو اگر مقتول کا کوئی وارث نہ ہو تو حکم قصاص لے سکتا ہے اور صلح کر سکتا ہے خود دھنڈا **ص** اگر مقتول کے چند وارث ہوں بعض ان میں سے نابالغ اور بعض بالغ تو ورثہ کبار کو یہ ہو چکا ہے کہ قاتل بلوغ صغار کے قاتل سے قصاص نہیں لیں

بیان میں اس قتل کے جس قصاص میں آتا ہے وہ اس قتل میں

بیان میں اس قتل کے جس قصاص میں آتا ہے وہ اس قتل میں

ف اور صاحبین کے نزدیک نہیں پہونچتا اور فتویٰ امام کے نزدیک ہے کہ دلیل امام صاحب کی ہرگز نہیں ملتی تاہم
حضرت علی مرتضیٰ کا قتل کیا گیا حال انکلاؤں کے وارث بعض معاصر بھی تھے اور یہ محض وصیہ کلام کے واقع ہوا تو نہ بزرگ
اجماع کے ہو گیا لیکن یہ شرط ہے کہ وارث کی ہر مہنی نہ ہو غیرے مثلاً زید مقتول ہوا اس کے ایک لڑکا یا بالغ زویہ یا ولی
سے اور ایک زویہ یا بیہوش تو زویہ ثانیہ اس لڑکے سے اجنبیہ اور اسکو استیفاء قصاص نہ پہونچے گا بلکہ انتظار کیا
جاوے گا بلوغ صغیر کا اور جولوگ صغیر ہو اور اس کے مان سوجہ ہو تو مان کو استیفاء قصاص پہونچے گا اور بعض فقہاء کے
نزدیک صورت اول میں بھی نہ پہونچتا نہ کو صغیر کی طرف سے استحقاق استیفاء قصاص محل ہے اس واسطے کہ قرابت
سے مراد عام ہے جو شامل ہر زوجیت کو بھی تو اس مقام میں مال کرنا چاہیئے کذا فی الشرائع اور جو سب وارث شامل نہ ہوں
لیکن بعض موجود ہوں اور بعض غائب تو ورثہ حاضرین کو قصاص لینا نہیں پہونچتا جب تک سب وارث جمع نہ ہوں
لکن فی الصلایہ قصاص اور قصاص لیا جاوے گا اگر ایک شخص سے دوسرے شخص کو زخمی کیا پس وہ صاحب فرار رہا یا مال
کر گیا ف اس واسطے موت اسکی مضاف ہوئی مرن جراحات کے غائر البشرطیکہ مجروح بچ میں اچھا نہ ہو گیا ہو اور
جو قاتل نے گواہ قائم کیے ان بات پر کہ مجروح جراحات سے اچھا ہو کر رہا اور ولی مقتول نے کوہ قاتل کے اس امر پر کہ مجروح
بسبب جراحات کے مران ولی مقتول کے گواہ قبول ہوئے درمختار ص اور قصاص لیا جاوے گا اگر قاتل نے مقتول
کو چھوڑ دیا ہے مالاو سکی دھار کی طرف اور جو اسکی پشت کی طرف یا لکڑی سے مارا یا کسی اور شغل سے یا کلا گھوٹا یا غر
کیا یا پانی میں یا کوڑے مارنے مارنے مارا الا تو ان صورتوں میں قصاص نہ لیا جاوے گا ف اسلئے کہ یہ صورتیں قتل شبہ عمد
کی ہیں جیسا کہ گذرا لیکن اگر قاتل ایسے افعال کی عادت کر لے یعنی ایک بار سے زیادہ اسکا انکرب ہو تو اسکا قتل سیاحتاً
حاکم کو پہونچتا ہے درمختار ص اگر مسلمان نے مسلمان کو مارا یا مشرکین کی صف میں مشرک بھجوا دیا تو اس قصاص نہیں
بلکہ کفارہ اور دیت دیوے جو ایک شخص نے اپنا سر آپ بچھڑایا پھر زینے سے بھی اسکو زخمی کیا یا چھیننے سے اسکو مجروح کیا
پھر سانپ سے اسکو کاٹ کھانا اور ان سب امور کی وجہ سے وہ آفت سیدہ مر گیا تو زید نے پیسہ ارصہ دیت کا لازم
آوے گا اور جس شخص نے مسلمانوں کو بچھین دیا تو واجب ہے اسکا قتل کرنا اور اسے قتل نہ کیے تاوان آوے گا اور جس شخص نے تہیہ اور ٹھکانہ شہر
رات کو یا دن کو شہر میں یا باہر شہر کے باطن اور ٹھکانے کے لیے رات کو شہر میں یا دن کو شہر میں یا درویش شخص نے تہیہ اور ٹھکانہ
یا ٹھکانہ کو مارا یا تو اس پر کچھ نہیں ہے چاہتا ہے کہ تہیہ اور ٹھکانے کے قاتل کو قتل مطلقاً درست ہے اور لاٹھی اور ٹھکانے
والے اسین اگر رات کو اور ٹھکانے تو خواہ شہر میں ہو وے یا بیرون شہر میں قتل اسکا درست ہے اور جو دن کو اور ٹھکانے
باہر شہر کے تہیہ قتل کرے وہ کچھ نہیں ہے اور جو دن کو باہر شہر کے اور ٹھکانے تو اسکا قتل درست نہیں اسلئے کہ
شہر میں بہت سے لوگ فریادرس ہیں کہ وہ اسے بچا لیوے کذا فی الاھل مع زیادہ ص اگر چہ مال لیکر گئے
چلا اور مالک مال نے اسکا چھپا لیا اور اسکو قتل کر دیا تو مالک پر کچھ نہیں ہے ف یہ جب کہ مالک مال اپنا مال
نے لے سکتا ہو بیرون قتل کے اسلئے کہ فرما یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقرر کیا کہ تو اپنے مال کے لیے یہاں تک کہ تو
شہر سے آخرت سے پہونچا اپنا مال بچا رکھے روایت کیا اسکو منہائی نے غارت سے اسی طرح جان بڑھا کر مال کو قتل کرنا

پھر کاجب وہ اس کے مل لینے کا قصد کرے اور اس کے دفع پر دون قتل کے قاتل ہو یا کوئی ایک کھان میں مسلح ہو
اور اس کو یقین ہو کہ میرے قتل کرنے کے لیے آیا ہوا ہے اس کا قتل حلال ہے کذا فی الاصل ص اگر ایک شخص نے زہر پر
لاٹھی مارنے کے لیے اونٹنی شہر کے اندرون کے وقت اور زہر سے اس شخص کو مار ڈالا تو زہر قتل کیا جاوے گا
قصاصات اس واسطے کہ لاٹھی مارنے سے فوراً آدمی نہیں مر تا دوسرے یہ کہ دن کے وقت فریادیں پہنچ سکا
شہر میں اور امن خلاف یہ صاحبین کذا فی الاصل ص اگر زہر نے عمر پر ہوا نہ ہو اور مار بھی دی لیکن عمر و مر
نہیں بعد اس کے زہر لوٹ گیا تب عمر نے جا کر اس کو مار ڈالا تو عمر قصاص قتل کیا جاوے گا **قصاصات** اس لیے کہ جب زہر سے لوٹ کر
مار دی اور عمر مقتول نہیں ہوا اور زہر لوٹ گیا تو اس کی عصمت بچ کر آئی پھر جو اس کو قتل کر گیا قتل کیا جاوے گا اور جزیرہ
لوٹا نہیں اور پھر مارنے کا ارادہ رکھتا ہو تو اس کا مار ڈالنا درست ہے کذا فی الاصل ص مع زیادہ ص اگر مغبین یا نابالغ
نے کسی پر تلوار اوٹھائی مارنے کے لیے اور اس شخص نے مغبین یا صبی کو مار ڈالا تو اس پر دیت لازم آئیگی اس کے مال سے
اور جو کسی جانور نے مثلاً اونٹ نے اس پر حمل کیا اور اس شخص نے اس جانور کو مار ڈالا تو اس کی قیمت اس پر لازم آئیگی
ف اور شامی کے نزدیک نہ دیت لازم آئیگی مغبین اور صبی میں اور نہ قیمت جانور میں اس لیے کہ اسے قتل کیا دفع
شر کے لیے اور دلیل ہماری اصل کتاب میں مذکور ہے **مسائل ملحقہ** اگر کوئی شخص کسی کو قتل کرے اور وہ بچہ
قتل عمد ثابت ہو جاوے شہادت سے یا اقرار سے تو حاکم کو ضرور یہ کہ حکم قصاص کا نہ دیوے جب تک کہ ان شرطوں میں غور
نکر لیوے ایک یہ کہ قاتل مائل بالغ ہو دوسرے یہ کہ مقتول مسلمان یا ذمی ہو تیسرے یہ کہ تمام ورثہ حاضر ہوں چوتھے
یہ کہ سب وارث قصاص کے خواہان ہو دیں اور اگر ایک وارث بھی دیت کا خواہان ہو جاوے گا یا عفو کر گیا یا صلح کر گیا
کسی قدر مال پر تو قصاص سا قضا ہو جاوے گا یا چھوین یہ کہ ورثہ بالغ ہوں یا بعض نابالغ ہوں اور بعض بالغ قصاص سچا ہے
ہوں اور جو سب نابالغ ہوں گے یا بعض بالغ اور بعض نابالغ اور ورثہ بالغین عفو کرتے ہوئے یا کسی قدر رقم دیت سے
کہ خواہان ہوں گے تو ورثہ نابالغین کے بلوغ تک حاکم قلعی ملتوی رکھے چھٹے یہ کہ قاتل مقتول کے اصول میں سے نہ ہو
جیسے باپ دادا یا پڑا یا نانا یا مان دادی نانی پر نانی پر دادی وغیرہ ساتویں یہ کہ قاتل کے ساتھ کوئی نابالغ یا مغبون
قتل میں شریک نہ ہوے ورنہ قاتل کے فتنے سے بھی قصاص سا قضا ہو جاوے گا یا چھوین یہ کہ قاتل کے ساتھ مقتول
کا باپ یا اور کوئی اس کے اصول میں سے شریک قتل نہ ہوے ورنہ قاتل کے ذمی سے بھی قصاص سا قضا ہوگا
نویں یہ کہ قاتل کے ساتھ اور کوئی قتل میں ایسا شخص شریک ہو کہ قاتل شہر عدا یا غلام یا دشوین یہ کہ مقتول نے قاتل
پر تلوار یا اور کسی ہتھیار یا اسے قبل قتل کے حملہ کیا ہو کہ قاتل نے اپنے تئیں بچانے کے لیے اس کو قتل کر ڈالا ہو ورنہ قصاص
نہ ہوگا کیا رہوین یہ کہ مقتول کوئی حرکت وقت قتل کے ایسی نہ کرتا ہو جس سے اس کا قتل سبب ہو جاوے یا قاتل کا چوراہا ہو
یا لوٹا ہو دوسرے یا اس کی جڑ سے زنا کر رہا ہو دوسرے یا اس کے گھر میں سے اذن باوجود منع کے جبراً گھس آیا ہو یا چھوین
یہ کہ قاتل کسی وارث کے اصول میں سے نہ ہو چھوین یہ کہ مقتول نے قاتل کو مکہ نہ کیا ہو اپنے قتل کا ورنہ دیت واجب
ہوگی جو دھوین یہ کہ وارث مقتول نے مکہ نہ کیا ہو قاتل کو واسطے قتل مقتول کے ورنہ دیت واجب ہوگی احتساباً یا بحدوث

یہ قاتل و زنیہ مقتول میں سے کسی کا وارث نہ ہو جائے قبل استیفاء قصاص کے سولہویں یہ کہ مقتول قبل قتل قاتل کے ایسی ہی حالت میں نہ ہو جس سے اس کی زندگی کی امید نہ ہو سترہویں یہ کہ قاتل تاسیر و کرنے اوسکے کے طرف ولی کے واسطے استیفاء قصاص کے مجنون نہ ہو جاوے اور جو بعد ولی کے حملہ کرے نیک مجنون نہ ہو جاوے تو قصاص ساقط نہ ہوگا واللہ اعلم **مسئلہ** اگر کسی نے دوسرے کو زہر کھلایا تو یہ قاتل شیعہ عمرہ ہوتو اس کی کنی صورتیں ہیں پہلی یہ کہ زہر دینے والے کو اوس چیز کے زہر ہونے کا علم نہ ہو تو اس صورت میں زہر کھلانے والے پر کچھ لازم نہ آوے گا دوسری یہ کہ دوسکو علم ہو اوس چیز کے زہر ہونے کا تو اگر قاتل نے مقتول کو زہر دیا کسی چیز میں ملا کر دیا اور اوس نے خود کھلایا تو یہ قصاص ہر دینے لیکن وہ قید رکھا جاوے گا اور اوسکو تخریر دیا جائے اور مدت قید کی امام کی رائے کی طرف مغویہ ہو اور جو زہر دستی زہر دے سکے طلق میں ڈال دیا تو دیت واجب ہوگی قاتل کی عاقبت پر کفار فی الدار الفخار والافقر دی **مسئلہ** اگر کوئی شخص کسی کی پانی میں ڈبو دے تو اگر پانی کم ہو جس سے غالباً نہیں مرنے اور نجات ممکن ہو وہاں سے تیر کر اور وہ مر گیا تو یہ شیعہ عمرہ نزدیک اور اگر پانی زیادہ ہو تو اگر دوس نجات ممکن ہو مقتول کو تیر کر بیٹھے اوسکے ہاتھ پاؤں کھلے ہیں اور وہ تیرا جاتا ہے اور مر گیا تو بھی شیعہ عمرہ ہر صاحبین کے نزدیک اور امام کے نزدیک شیعہ عمرہ عالمک جبری **مسئلہ** اگر کسی نے دوسرے کو بھر کین بن کر دیا اور وہ بھوک کے مارے وہاں مر گیا یا اوسکے ہاتھ پاؤں باندھ کر اوسکو شیر کے سامنے یا اور کوئی دندہ کے ڈال دیا اور اوس نے اوسکو مار ڈالا یا اوسکو اور سانپ یا بچھو یا کسی اور موذی کو ملا کر ایک چیز میں بند کر دیا اور اوس کو اوسے قتل کیا تو ان سب صورتوں میں قصاص اور دیت نہیں ہے لیکن اوس شخص پر تعزیر واجب ہو اور جس ماوراء حیات درختدار **مسئلہ** فساد عالم گیری اور شامی سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص قتل کرے اس طرح کہ اوس پر قصاص آئے نہ دیت تو وہ اگر وارث ہوگا مقتول کا تیر کر یا دیا واللہ اعلم **مسئلہ** اگر کسی نے بکر ایک زخم ایسا مارا کہ اوس زندگی بکری متصور نہ تھی بعد اوسکے عمرہ نے اوسکو ایک زخم مارا تو قاتل بکر کا زیر سمجھا جاوے گا جب بکر دو نوں جڑ تین اگے پیچھے ہوں اور جو ایک ساتھ دو نوں نے زخم ہو جانے تو دو نوں قاتل ہیں اگر چہ ایک شخص نے زخم مارے اور دوسرا ایک ہی مارے کفار فی الخ لاہتہ **مسئلہ** اگر کسی نے کسی کو زندہ در گور کر دیا اور وہ مر گیا تو دیت لیجاوے گی اسی پر فتویٰ ہے اور محمد کے نزدیک قتل کیا جاوے گا کفار فی الخ لاہتہ **مسئلہ** اگر کسی کے گھر میں دروازے سے جھانکا اور صاحب خانہ نے جھانکنے والے کی آنکھ پھوڑ دی تو ضمان نہ ہوگا اگر صاحب اوسکو بغیر آنکھ پھوڑنے کے دفع نہیں کر سکتا اور جو دفع کر سکتا ہے تو ضمان ہوگا درختدار **مسئلہ** کئی ایک کے بے امن قتل کیے جاوینگے اگر شخص مقتول کو جرح مملک مارے ایک ساتھ اور جو اگے پیچھے مارے بھر دے مملکت اور معلوم نہ ہو کہ کس کا زخم کاری تھا اور کس کا کاری تھا تو سب قصاص لیا جاوے گا اسولہ سے کہ اس پر اطلاع ہونا متعذر ہے اور جو یہ معلوم ہو جاوے کہ کس کا کاری ہے اور کس کا غیر کاری اور نہ ہوگا یہ مگر قبل مرحلے مقتول کے تو قصاص اوس شخص پر ہوگا جس کا زخم کاری ہے اور جن لوگوں کا کاری نہیں ہے وہ غیر تعزیر واجب ہوگی اور جو کسی کا زخم کاری نہ ہو لیکن مقتول سب زخموں سے مر جاوے تو کسی پر قصاص نہ ہوگا لیکن دیت اوان پر ہوگی کفار فی اللشاجی اور جو لوگ قتل میں شریک ہیں لیکن تماشین

مسائل مختصص کا بیان

ہوں یا قاتل کو در غلاستہ ہوں یا قاتل کے مردگار ہوں یا مقتول کو ملے ہو جن کو نوذیر نعر سریر اور قصاص اور دیت نہیں ہو کذا فی الشیخی مسئلہ ساحر و بکر اجماعاً اور قرار کرے سحر کا قاتل کیا جاوے اور تو بواو کی قہول نہیں ہو اور جو کوئی اس بات کا اقرار کرے کہ میں نے فلان شخص کو دغا سے یا باطنی تیروں سے یا سورہ انفال کی قراۃ سے مار ڈالا تو اس پر کچھ لازم نہ آویگا اس لیے کہ یہ محض جھوٹے ہو اور مؤوی ہر طرف علم غیب کے مشکامی

باب قصاص ما دون النفس کے بیان میں ص

قصاص ما دون النفس اسی جگہ پر جہاں رعایت مائت کی ہو سکے تو اگر کسی نے دوسرے کا ہاتھ کاٹ ڈالا جو کہ تو اس کا بھی ہاتھ کاٹ ڈالینگے اوی جوڑے ف اس لیے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَجُزُؤُہِ قَصَصًا یعنی نہ خون میں قصاص لیا جاویگا کذا فی اللہ ایۃ اور جو نصف پٹہ کی کاٹ ڈالی یا نصف ساعد تو قصاص نہ ہوگا اس واسطے کہ بیان حفظ مائت ممکن نہیں ہو کذا فی الاحکام حاصل یہ کہ جب عضو جوڑے سے کاٹا جاوے تو قصاص لیا جاوے اور جو قطع ٹہری کاٹ کی ہو تو وہ میں قصاص نہ ہوگا کیونکہ تمام ہر کاٹ کاٹ کی ہوئی نہ ہو یا وہیں کوئی خلل نہ ہو یا وہیں جو کذا فی اللہ اوی ص اگرچہ قاطع کا ہاتھ بڑا ہو تو قطع کے ہاتھ سے ایسا ہی حکم ہو یا خون میں اور زمرہ مینی میں ف مالک میں بانسے کے منچے جھڑے کوشت زمرہ و زمرہ مینی کہا تا ہر اور عدلی میں اس کو ملوان کہتے ہیں تو مارن میں قصاص ہر اور بانسے میں نہیں ہر اس واسطے کہ وہاں حفظ مائت ممکن نہیں ہو کذا فی الاحکام ص اور کان میں اور اس انگلی میں جسکی ریشمی سرپ جاتی رہی ہو وہ اور آنکھ قائم ہو تو اس کے قصاص کی شکل ہو کہ منار کے منہ پر بچگی روئی ڈالیا جاوے اور اسکی آنکھ کے مقابل میں گرم آئینہ رکھا جاوے یہ حکم خلافت عثمانی میں علی مرتضیٰ کی تجویز سے بھروسہ صحابہ کرام واقع ہوا روایت کیا عبد الرزاق نے مصنف میں حکم بنیہ سے کہ ایک نے دوسرے مرد کے ہاتھ کاٹ دیا اور اسکی مینائی جاتی رہی اور آنکھ قائم تھی تو صحابہ نے قصاص کا ارادہ کیا لیکن کیفیت اسکی معلوم نہ تھی تو علی نے اسے اور فرمایا کہ اسکی آنکھ پر روئی لکھا جاوے پھر قاتل کا سامنا کیا گیا اور اسکی آنکھ کے سامنے آئینہ رکھا گیا تو اسکی مینائی جاتی رہی اور آنکھ قائم رہی کذا فی العینی ص اور اگر آنکھ حلقہ بین سے نکالی جاوے تو اس کا قصاص نہیں ف باب متعذر ہونے سادات کے ص اور قصاص ہو گا ہر اس زمرہ میں جس میں مائت ہو سکتی ہو جیسے جراحت مونی ف مونی اوس جراحت کو کہتے ہیں جس میں کھال اور گوشت قطع ہو کر بڑی کھل جاوے ص اور زمین قصاص ہر بڑی میں سو ادانت کے ف اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے اَلنَّسِیْ بِالنَّسِیْ اَلْیَدِیْ ص تو ادانت دو کھانڈا جاوے گا اگر اوس نے اوکھڑا ہر اور جو اسے توڑ ڈالا ہر تو اس کا دانت ریتا جاوے گا اور زمین ہر قصاص ما دون النفس درمیان میں عورت اور مرد کے اور غلام کے اور آزاد کے اور دو غلاموں میں اور اس ہاتھ میں جس سے کاٹا جاوے اور بائیں میں جو اچھا ہو جاوے ف جائزہ و زخم ہر جگہ پر پیٹ کے پہنچ گیا سمجھنے کی طرف یا شکم یا پشت کی طرف اس میں قصاص نہیں اس لیے کہ تندرستی اس جراحت سے بڑھ کر اور ظاہر ہو کہ اگر جراحت سے قصاص لیون جانفے کا تو وہ مر جاوے گا پس جب جانفہ مجروح کا اچھا ہوا اور مجروح مر گیا تو قصاص لیا جاوے گا جرح سے یعنی قتل کیا جاوے گا اور جو نہیں مرے تو انتظار کرنا چاہیے اس کی صحت یا موت کا کذا فی الاحکام

ص اور نہیں قصاص ہر زبان میں اور زمین اگر جب جھٹکا جائے اور ذمی اور مسلمان کے اعضاء پر برہمن اور جو ہاتھ کاٹنے والے کا ہاتھ چیل ہو یا اونگلیاں ہوگی کم ہون یا سر و سکا ہوا اور مجروح کے ہاتھ اور اونگلیاں سالم ہوں اور سر و سکا چھوٹا ہو تو مجروح کو اختیار خواہ جاری سے قصاص دیوے یا تاوان کیوے اور اسقط ہو جائے تو قصاص قاتل کی موت سے اور ورثہ مقتول کے عنون سے اور اونکی صلح کرنے سے ال پر طیل ہو یا کثیر اور واجب ہو گا یا صلح فی القوم دینا قاتل کو اگر اسکی میعاد یا نقد ہوگی تصریح نہ ہو تو جو ایک وارث بھی عقیقہ کر دیا یا صلح کر لیا تو قاتل کے ذمے سے قصاص ساقط ہو جائیگا اور باقی وارثوں کو حسد نہایت ملے گا اگر ایک آزاد اور غلام نے ملکر ایک شخص کو مار ڈالا بعد اسکے اس شخص آزاد نے اور اس غلام کے مولیٰ نے ایک شخص کو کھلایا اس خون کے بدلے ہزار روپہ صلح کرادیوے اور اسے صلح کرادی تو مولیٰ کو اور اس شخص آزاد کو دونوں کو پان پان سو روپہ دینا ہو گئے اور چند آدمی قتل کیے جاوے گئے ایک کے بدلے اور ایک آدمی بدلے چند آدمیوں کے تو اگر دون مقتولوں کے وارثوں میں سے ایک مقتول کے وارث نے اگر قصاص لے لیا تو باقی مقتولوں کے ورثہ کو اب کچھ نلیکا آویشا نمی کے نزدیک وں کو مال دلایا جائیگا اگر دونوں نے ملکر ایک ہاتھ کاٹا یا سر پر لکھ چیری دونوں لیکر اسکے ہاتھ پر چلا دی تو اسکے عنون میں اودن دونوں کے ہاتھ کاٹے بائیں ہاتھ کاٹے وں دونوں دلائی جاوے گی اور جو ایک شخص کو بھونک دینے ہاتھ کاٹے تو اودن دونوں کو پچھتاہ کر لو سکا دہنا ہاتھ کاٹیں اور ایک ہاتھ کی دیت لیکر آدھوں آدھ بایں لیں اگر دونوں ساتھی ضرعوں اور جو پہلے ایک ضرع ہوا رو سکے ہاتھ کاٹے عنون میں قاتل کا ہاتھ کاٹا جاوے اور دوسرا آدھوں کو دیت لگی اور جو غلام اقرار کرتے قتل عمد کا تو اسکو قتل کرینگے اور جس شخص نے تیر مارا ایک مرد کو تو دتیرا اس مرد کو لک کے پانچل کے دوسرے کے لگ گیا اور دونوں مر گئے تو اول شخص کے بدلے میں قصاص لیا جائیگا کیونکہ وہ قتل عمد کا اور دوسرے کے بدلے میں دیت آوے گی اسلیے کہ وہ قتل ظاہر ہے ہر چند یہ فعل و اصد ہر لیکن اقدار سے متعدد ہو گیا ذیلے **ص** زید نے عمرو کا ہاتھ کاٹ ڈالا پھر اسکو مار ڈالا تو اسکی اٹھ صورتیں ہوں اسوسطے کہ قطع یا عمد یا ظاہری طرح قتل یا عمد یا ظاہر یا پھر چاروں صورتوں میں عروج میں نہایت ہوئی یا نہیں تو اگر دونوں فعل عمد آئیے پس اگر سچ میں عمرو چھپا ہو گیا تو قصاص دونوں فعلوں کا زید سے لیا جاوے گا یعنی پہلے قطع کا پھر قتل کا اور اگر صحت مابین میں حاصل نہیں ہوئی تو بھی امام کے نزدیک یہی حکم ہے کہ قطع یہ کے بعد قتل ہوگا اور صاحبین کے نزدیک فقط قتل ہوگا نہ قطع تو جزاے قطع قتل کی جزا میں داخل ہو جائیگی اور اگر قطع اود قتل دونوں خطا ہوں تو اگر درمیان میں صحت ہو گئی ہو تو قطع اود قتل دونوں کی دیت واجب ہوگی یعنی نصف دیت قطع کی اور پوری دیت قتل کی اور اگر درمیان میں صحت نہ ہوئی ہو تو فقط قتل کی دیت کافی ہوگی اور اگر قطع عمدی اور قتل خطا ہو خواہ درمیان میں صحت ہوئی ہو یا نہ ہوئی ہو تو ہاتھ کاٹا جاوے گا اور دیت نفس کی دینا ہوگی اور جو قطع خطا ہو اور قتل عمد خواہ صحت ہوئی ہو یا نہ ہوئی ہو تو قطع کی دیت واجب ہوگی اور قتل کا قصاص لیا جاوے گا زید نے عمرو کو سو کوڑے مارے اسطرح کہ پہلے نوٹے مارے اوس و ہچکا ہو گیا بعد دس نوٹے اوس سے مرگ گیا تو ایک ہی دیت لازم آوے گی **ف** اسوسطے کہ وہ جو چھپا ہو گیا نوٹے کوڑے سے تو اودکا مارا معتبر نہ ہوگا نہ ضرب کے حق میں البتہ معتبر ہوگا اور اسطرح غیر معتبر ہوگا ہر ایک نے زخم و جرح

اور اس کا نشان باقی رہا ہو دوسرے امام ابو حنیفہ کے نزدیک اور ابو یوسف کے نزدیک اسکے مانند میں حکومت عدل
 اور محمد سے روایت ہے کہ طیب کی اجرت اور دوائیوں کا شئ واجب ہو گا کذا فی الاصل ص اور جو پہلے نوے
 کوٹھے مارے اوسے وہ اچھا ہو گیا لیکن اثر اس کا باقی رہا بعد اوسکے دس کوٹھے ملے اوس کے مر گیا تو حکومت
 عدل اور دیت نفس دونوں واجب ہو گئے ف باتفاق امام اور صاحبین کے کذا فی الدل الخ اور حکومت
 عدل کا بیان انشاء اللہ تعالیٰ کتاب الدیات میں آویگا اصل ایک شخص کا کہ کوئی عضو کاٹا گیا اوسنے معاف کر دیا پھر
 اوس قطع کے سبب سے وہ مر گیا تو قاطع کو دیت دینا پڑیگی ف یہ مذہب امام ابو حنیفہ کا ہے اور صاحبین کے
 نزدیک قاطع کو کچھ نہیں دینا ہو گا اسلئے کہ عفو قطع سے عفو ہر اس کے موجب ہے امام صاحب یہ کہتے ہیں کہ مطلق ع نے عفو کیا
 صرف قطع سے توجب قطع مریت اگیا معلوم ہوا کہ قتل تھا نہ قطع پس ریت واجب ہو گی اسلئے کہ قصاص سبب شیعہ عفو
 کے ساتھ ہو گیا کذا فی الاصل ص اور جو اوسنے عفو کر دیا جنایت سے یا قطع سے اور جو اوس پیدا ہو تو وہ عفو ہو گا
 نفس پر قتل کو دیت نہیں دینا ہو گی لیکن اگر یہ قطع خطا سے ہو تو ثلث مال سے معتبر ہو گا اور جو عمر و نوکل ل سے ہی عفو کر
 سر کے زخم کا نو اگر کسی عورت نے ایک مرد کا ہاتھ کاٹ ڈالا اوسنے اس عورت کو بھی کیا پائے ہاتھ پر یعنی اپنے ہاتھ
 کی پست بیلین پھر وہ مر گیا تو مرد پر اس عورت کا مثل ایسے ہو اور اوسکے ہاتھ کی دیت عورت کے مال میں دیکھا ہو گی اگر
 اوسے عمر و ہاتھ کا اور اوسکے عاقلہ پر اگر خطا سے کاٹا اور جو نکاح کیا اوس کا ہاتھ پر اور جو اوس پیدا ہو یا جنایت پر
 پھر مر گیا تو عمر میں مثل ہو اور خطا میں عورت کے عاقلہ سے بقدر مہر ساقط ہو کر باقی انکے لیے بطور وصیت کے
 سمجھا جاوے گا تو اگر ثلث مال سے باقی نکلے تو اسے قتل ساقط ہو گا ورنہ بقدر ثلث ساقط ہو گا اگر زیرے عمر و کا ہاتھ کاٹا ہو
 اوسکے عوض میں عمر و کا ہاتھ کاٹا گیا اب زیر مر گیا تو عمر و بھی مارا جاوے گا اور جو عمر و مر گیا تو زیر کو دیت نفس نہیں دینا ہو گی ف
 یہ جب کہ زیر نے بغیر حکم خود عمر و کا ہاتھ کاٹا ہو اور صاحبین کے نزدیک زیر کو کچھ نہیں دینا ہو گا اسلئے کہ اوسنے اپنا
 حق وصول کیا اور مریت اسے پہنچا اوسکے اختیار میں نہیں ہر اسی واسطے اگر باپ اپنے بیٹے کو یا معلم باپ کے اذن سے
 لڑکے کو تعلیم کے لیے ضرب مبتلا کرے اور وہ مر جاوے تو وہ پیر ضامن نہیں البتہ اگر وہ معروف سے زیادہ مارے گا اور کا
 ہلاک ہو جاوے گا تو اسکو تاوان دینا ہو گا درمختار ص اگر عتقول کے وارث نے قاتل کا ہاتھ
 کاٹا پھر عفو کر دیا قتل سے تو اسکو دیت دینا پڑیگی ہاتھ کی اور صاحبین کے نزدیک دینا پڑیگی

باب قتل کی گواہی اور حالت قتل کے اعتبار سے

حق اشیعافے قصاص وارثوں کے لیے ثابت ہوتا ہر وف یعنی ورثہ مقتول کے لیے حق حاصل ہوتا ہا سوات
 کا کہ قاتل سے قصاص بیون اور یہ حق ثابت ہوتا ہر وارثوں کے لیے بموجب فرائض اللہ کے تو جو وارث ترکہ کا حق ہے
 اوسکو یہ حق بھی حاصل ہے اور جو ترکہ سے محروم ہے وہ اس حق سے بھی محروم ہے مثلاً مقتول کا بیٹا اگر موجود ہے تو بھائی بھتیجے چا
 ناموں محروم ہونگے اسی طرح باپ سے داد اچھا بھائی بھتیجے ناموں وغیرہ اور مان سے نانی محروم ہوگی و علی ہذا القیاس ص
 ابتداء سے نہ بطور وارث کے تو ایک وارث دوسرے کی طرف سے خصم نہیں ہو سکتا پس اگر مقتول کے دو بھائی تھے ان میں

سے ایک حاضر اور موجود تھا اسے گواہوں نے قتل سے قاتل پر ثابت کروایا اب دوسرا بھائی آیا تو گواہوں کی گواہی کا اعادہ ضروری ہے امام صاحب کے نزدیک صاحبین کے نزدیک ص اور قتل خطا ہے دعوئی بن کا تو دوسرے بھائی کو اعادہ شہود کی شہادت کا بالاجماع ضرور نہیں ہے پھر اگر قاتل نے وارث غائب کے عذر پر گواہ قائم کر دینے تو وارث حاضر اس کا خصم ہو جائیگا اور قصاص ساقط ہو گا یہی حکم اگر غلام شہر کے قتل کیا جاوے اور ایک شریک غائب ہو تو پس اگر قصاص کے دو وارثوں میں سے وارث کے عذر پر گواہی دی تو شہادت باطل ہوگی لیکن یہ شہادت اوں دونوں کی طرف سے عفو قصاص ہوگی تو اگر قاتل نے ان دونوں کی تصدیق کی تو متین وارثوں کو ایک ایک ثلث دیتے کا لیلیگا اور اگر دونوں کی تکذیب کی تو ان دونوں کو کچھ لیلیگا اور سب سے کو تیسرا حصہ دیتے کا لیلیگا اور اگر دونوں کی تصدیق صرف تیسرے وارث نے کی اور قاتل نے تکذیب کی تو اس کو تھائی حصہ دیتے کا لیلیگا لیکن تیسرا حصہ ان دونوں وارثوں کو دیا جائیگا استناد سے پھر ایک جو بھی صورت ہو اس کو نصف سے چھوڑ دیا وہ یہ ہوگا قاتل نے اور تیسرے وارث نے دونوں تصدیق کی اوں دونوں وارثوں کی تو اس صورت میں تیسرے وارث کو کچھ لیلیگا اور ان دونوں کو ایک ایک ثلث دیتے کا لیلیگا اور پہلے کتاب میں اس کے ازل تفصیل ہے اب یہیں ص اگر اختلاف کیا قتل کے گواہوں نے زمان قتل میں یا مکان قتل میں یا ایک نہ کہا کہ قاتل نے مقتول کو لٹائی سے مارا اور دوسرے نے کہا کہ لٹکے معلوم نہیں کس تھیلے سے مارا یا ایک نے گواہی دی معاذ قتل پر اور دوسرے نے قاتل پر پتھر مارا ص تو ان سب صورتوں میں شہادت لغو ہو جائیگی اور جو شاہدوں نے قتل کی شہادت دی اور کہا کہ قاتل ہلکے معلوم نہیں تو یہیت واجب ہوگی اور قیاس یہ کہ کچھ واجب ہو سلیے کہ قاتل کا مختلف وجوہ یا مختلف آلات کے ساتھ قتل کی یہ گواہوں نے گواہی دی مطلق قتل کی اور مطلق محل میں ہر ثوابت ہوگا قتل موجب اس کا اور وہ دیتے ہیں اور واجب ہوگی دیت مال میں قاتل کے سلیے کہ قتل میں عمدہ اور عاقبت میں بار اوٹھانے میں عمدہ کا کذا والا ص اگر قتل مقتول کا دو شخصوں میں سے ہر ایک نے قاتل کیا اور ولی مقتول نے یہ کہا کہ تم دونوں نے اس کو مارا تو دونوں قتل کیے جاویں گے اور جو ایک شہادت گدڑی کہ زہر دیکھو عروے مارا ہے اور دوسری شہادت یہ گدڑی کہ زہر دیکھو خالد نے مارا اور ولی نے یہ کہا کہ زہر کو عمر وار خالد دونوں نے مارا تو دونوں شہادتیں لغو ہو جائیں گی اس واسطے کہ ولی کا قول تکذیب اور تفسیق ہے شہود کی اور وہ بطل شہادت ہے ص اور اعتبار واجب عدم وجوب دیت وغیرہ میں حالت تیر اندازی کا ہر تیر لگے کا وقت تو واجب ہوگی دیت جس شخص نے تیر مارا ایک مسلمان کو اور وہ قتل تیر لگنے کے مرتد ہو گیا پھر تیر لگا اور قیاس غلام کی مولی کو جب تیر مارا غلام کے اور وہ قتل تیر لگنے کے مرتد ہو گیا اور جزا اس محرم پر جس نے تیر مارا حالت اہرام میں اور قتل تیر لگنے کے حلال ہو گیا اور نہ واجب ہوگی جزا اس حال میں جس نے تیر مارا بعد اس کے محرم ہو گیا قتل تیر لگنے کے اور نہیں ضمان دیا کہ وہ شخص جس نے تیر مارا اس کو نہ لگے سنگسار کرنے کا قاضی حکم کر چکا تھا جب گواہ دہم کے قتل تیر ہو چنے کے اپنی شہادت سے پھر جادین اور حلال نہ ہوگا کہ تیر مارا اس کو مسلمان نے پھر لکھی ہو گیا قتل تیر ہو چنے کے نہ لگے سنگسار کیا پھر مسلمان ہو گیا قتل تیر لگنے کے

ف اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ کفار و خطائین فیہ کثیر رقتہ و مؤمنہ الایہ ص تو اگر اس سے عاجز ہو دو میں
 پورے روزہ رکھے ف اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے فمن کو کھجکد فیصباہ شہ ہونگے منکبا بعد من ص
 کفارہ قتل میں کھانا کھانا سائیں کو کافی نہیں ہر ف اس لیے کہ طعام بیان نص کا ام اس میں وارد نہیں ہوا
 ص اور صحیح ہے اگر دکرنا و اس شیعہ غوار کا جسکا مان یا باپ سلمان ہو پانچویں بچے کا جو شکم میں ہر اور عورت کی دیت
 نصف ہر مرد کی دیت کے خواہ جان کی دیت ہو یا اعضا کی ف یہ غریب ہمارے اور شافعی کے نزدیک ہر دون
 الثالث دیت مرد و عورت کی برابر ہے اور بخلاف سے زیادہ تو وہ نصف ہر عورت کی دیت شافعی کی حدیث ہر نسائی کی کہ دیت عورت کی برابر ہر مرد کی
 کے یہاں تک کہ پہنچے تہائی دیت کو اور صحیح کیا اس میں شیعہ ابن خزیمہ اور حجت ہمارے وہ حدیث ہے کہ عورت کی دیت عورت کی دیت کے معافین
 جبل سے مرقمادہ المرأة علی النصف من دیت یعنی عورت کی دیت عورت کی نصف ہے اور یہ حدیث شافعی کے مطابق ہے شریعت کو اور دونوں کے
 اور بھی روایت کی یہ بھی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا انھوں نے دیت عورت کی نصف ہر دیت مرد کے
 اور روایت کی شافعی نے ابن ابی ہریرہ سے انھوں نے عورت کا خطاب اور علی بن ابی طالب سے کہ دونوں نے کہا دیت عورت
 کی نصف ہر دیت کی ص اور دیت ذمی کی اور سلمان کی برابر ہے ہر ف ہمارے نزدیک اور امام شافعی کے نزدیک
 دیت یہودی اور نصرانی کی چار ہزار درم ہیں اور مجوسی کی آٹھ سو درم ہیں اور امام مالک کے نزدیک دیت یہودی اور
 نصرانی کی نصف ہے دیت مسلمان کی یعنی چھ ہزار درم کیونکہ دیت مسلمان کی ان کے نزدیک بارہ ہزار درم ہیں ذیل
 امام شافعی کی حدیث ہے عروین شعیب عن ابیہ عن جبرہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر آپ ایک مسلمان کے
 کو قتل کیا تھا اس نے کتابی کو چار ہزار درم دیت کے روایت کیا اس کو عبد الرزاق نے اور عروین مجوسی کا نہیں ہے اور روایت
 کی شافعی نے پھر بھی نے منصور بن المعتمر سے انھوں نے ثابت بن ابی راس سے انھوں نے ابن السیب سے کہ عروین خطاب
 نے فیصلہ کیا دیت میں یہودی اور نصرانی کے چار ہزار درم کا اور مجوسی میں آٹھ سو درم کا رسول امام مالک کی حدیث ہے عروین
 شعیب کی عن ابیہ عن جبرہ کہ فرمایا حضرت نے دیت کافر کی نصف ہر دیت مسلمان کے اور ایک روایت میں ہے کہ دیت عورت
 کی نصف ہر دیت اہل اسلام کے روایت کیا اس کو احمد اور ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ و ذیل ہمارے قول ہے اللہ تعالیٰ
 وَاِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ يَكْفُرُ بِكُلِّكُمْ وَبِكُلِّكُمْ مِيتَانِ قَدْ يَتَمَسَّكُ إِلَىٰ أَهْلِهِمْ وَصَحَابُهُمْ رَقَبَتَهُمْ وَكَفَّ كَيْفًا بِرَأْيِ دَلَالَتِ
 کرتی ہر اس بات پر کہ دیت اس کی مثل دیت مسلمان کے ہر اور حدیث ابو ہریرہ کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیت
 یہودی اور نصرانی کی مثل دیت مسلمان کے ہر روایت کیا اس کو امام اعظم نے مسند میں زبہی سے انھوں نے انس
 ابن السیب سے انھوں نے ابو ہریرہ اور سینا و نہایت صحیح ہے اور روایت کی طبرانی نے معجم وسط میں ابن عمر سے اسناد
 حسن کہ دیت ذمی کی مثل دیت مسلمان کے ہر کہا صاحب تیسیر نے کہ اسناد اس حدیث کا حسن ہے اور اس سے اخذ
 کیا ابو حنیفہ اور جماعت علماء نے اور روایت کی ابو داؤد نے مہرل میں سند صحیح سے ابن السیب کہ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم دیت ہر عورت کے کافر کی اس کے عہد میں ہزار دینار میں اور نقل کیے ابن عبد البر نے تمہید میں بنی
 سند سے بہت سے آثار ایک جماعت سے انہیں سے میں ابن السیب کہ وہ کہتے تھے دیت ذمی کی مثل دیت مسلمان

کے ہر اور روایت کی طحاوی نے زبند حسن ابن السیب سے منسلک روایت ابو داؤد کے پس بیروایت ابن السیب سے منسلک روایت
 اوس روایت ابن السیب کے جس سے متک کی شافعی نے باوجود اسکے کہ روایت شافعی موقوف ہو اور یہ فوراً
 ہو اور روایت کے ابن ابی شیبہ نے مصنف میں کئی آثار اس باب میں لایا ہے پیغمبرؐ اور شافعی اور زہری اور عقیقہ بن
 عقیقہ اور کثیر اور صالح اور عطاء اور مجاہد اور علقمہ رضی اللہ عنہم سے بن سب کا مضمون یہ ہے کہ روایت ذمی کی مثل یہ مسلمان
 ہوا اور روایت کی عبد الرزاق ابن محبوب کو کہ انھوں نے روایت ذمی کی مثل یہ مسلمان ہوا اور روایت یحییٰ بن یحییٰ اور صفوانی اور جوسی
 اور ہر ذمی کی مثل یہ مسلمان ہوا کہ انھوں نے روایت ذمی کی مثل یہ مسلمان ہوا اور روایت یحییٰ بن یحییٰ اور صفوانی اور جوسی
 ہوئی حادیہ کی سوا انھوں نے یہ کیا کہ روایت کا نصف بیت المال میں رکھا اور وہی مقتول کو نصف دیا اور روایت کی
 عبد الرزاق اور دلقطنی اور یحییٰ نے ابن عمر سے کہ ایک مسلمان نے مارا ڈالا ایک ذمی کو خلافت عثمان رضی اللہ عنہ سے سو حضرت عثمان
 نے نہیں قتل کیا اوس مسلمان کو لیکن روایت اوس پر تقرر کی مثل یہ مسلمان کے اور روایت کی طحاوی نے باسناد
 حسن جعفر بن عبد اللہ بن حکم سے کہ رافع بن مہول یہودی قتل کیا گیا شام میں تو حضرت عمرؓ نے روایت اوس کی ہزار دینار سے
 کی کہ شافع مسند امام نے کہ سند طحاوی کی اور بشرط مسلم کے ہر سوا ابن مقداد کی اور وہ فقہ ہر روایت کی اوس سے حاکم
 نے مستدرک میں اور ابن حبان نے صحیح میں اور روایت کی عبد الرزاق نے زبند صحیح النسب بن مالک سے کہ وہ حدیث
 بیان کرتے تھے کہ ایک یہودی مارا گیا تو حکام اوسین حضرت عمرؓ نے بارہ ہزار درم کا دیت کے تو روایت شافعی اور یحییٰ
 کی ثابت حداد سے انھوں نے ابن السیب کے کہ حکم کیا حضرت عمرؓ نے یہودی اور صفوانی کی دیت میں چار ہزار درم کا
 قابل التفات کے نہیں ہوئی وجہوں سے ایک تو سوجہ سے جو میں نے بیان کیا کہ اوس روایت کے خلاف صحیح ہو اور عمرؓ سے
 دوسرے وہ جو ذکر کیا مالک اور ابن عیین نے کہ ابن السیب نے نہیں سنا عمرؓ سے نیز ثابت الحداد و جمول و بنین بجا تا
 اور اسی واسطے کہ مذہبی نے اپنے مختصر میں اور کون ہر ثابت الحداد اور ذکر کیا اوسکو جافظ ابن حجر نے تقریب میں کہ وہ
 ثابت شدہ ہزار ہر موقوفی کا نسبت اوسکی ابوالمقدام الحداد پر مشہور ہر اپنی کفایت سے اور وہ صدوق ہو لیکن وہ کہہ تا کہ
 تبضع کیا اوسکو سبب علت وہم کے چوتھے ابن السیب اوسکے خلاف اخراج کیا ابو داؤد نے اور طحاوی نے
 اور مرسل ابن السیب کے شافعیہ کے نزدیک بھی مقبول میں کہا احمد بن حنبل نے تہذیب میں کہ نہیں خلاف ہر اس امر
 میں کہ فہرہ قتل مسلمان اور ذمی میں یکساں ہو پس دیت بھی برابر ہونی چاہیے اور روایت اوس شخص پر جسے وجہ کیا کہ
 دیت ہر خلاصہ مافی شیعہ مسند امام ص اور قتل نفس میں اور مال اور ذکر اور شفعہ کا ہونے میں پوری دیت ہو
 ف اس واسطے کہ حدیث عمرو بن حزم میں ہے کہ فرمایا حضرت علیؓ علیہ السلام نے کہ شیعہ مانے میں جان کے بیت
 ہر اور مال میں جب پوری کٹے پوری دیت ہو اور ذکر میں پوری دیت ہو احمد بن حنبل نے روایت کیا اوسکو ابو داؤد نے مرسل
 میں اور انسائی اور ابن خزمیہ اور ابن اجارود اور ابن حبان اور احمد سے اور اختلاف کیا ہر اوسکی صحت میں
 اور جالیسی مارا کہ کہ مضروب کی عقل اوس جاتی ہے تو ضارب پر پوری دیت ہو سبب فوت ہو جائے
 منفعت اور رک کے اور یہی مدافع ہر معاش اور محاد میں ہدایہ ص اسی طرح اگر مضروب کی فوت شائع ہوا

ابن علقمہ

ثابت الحداد

یاسا معہ ما مہ جاتی رہی تب بھی پوری دیت لازم ہوگی **ف** اسلئے کہ ہر ایک سے ایک منفعت جدا گانہ مقصود کی
 ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کی عوف اعرابی سے کہ ایک شخص نے پتھر بارادوسر شخص کے زمانے میں
 حضرت عمر بن الخطابؓ کے تو مقصوب کی سمع اور عقل اور زبان اور ذکر جاتی رہی تو نہ قریب ہو سکتا تھا عورتوں میں
 تو حکم کیا حضرت عمرؓ نے اوس میں چار دیتوں کا ہدایہ میں اس کا قاعدہ کلیہ یہ تحریر ہے کہ جب منہس منفعت کی بالکل
 فوت ہو جاوے یا جمال حسن ظاہری یا نام نہ تو پوری دیت واجب ہوگی **ص** اگر زبان پوری کاٹ ڈالی یا استقدر
 کہ گویائی اوس سے جاتی رہے یا اکثر حروف کلنا موقوف ہو گئے تو پوری دیت واجب ہوگی **ف** اس واسطے
 کہ حدیث عمرو بن حزم میں ہے کہ زبان میں پوری دیت ہے **ص** اگر داڑھی کسی کی مونڈ ڈالی اور پھر وہ نہ کھلی یا سر کے
 بال مونڈ ڈائے اور پھر وہ نہ جسے تو پوری دیت واجب ہوگی **ف** اور امام مالکؒ اور شافعیؒ کے نزدیک حکومت
 عدل واجب ہوگی **کذا فی الاصل** **ص** جو عضو انسان کے بدن میں دو دو ہیں **ف** جیسے ہاتھ اور اعضاء اور
 کان اور پالٹون اور ہونٹ اور قوطے ہلادیہ **ص** تو اگر دونوں کو تلف کر دیوے تو پوری دیت واجب ہوگی اور اگر
 ایک کو تلف کرے تو نصف دیت واجب ہے **ف** مثلاً اگر دونوں اکھیں بچوڑ ڈالے تو پوری دیت اور جو
 ایک اکھ بچوڑے تو نصف دیت واجب کی حدیث عمرو بن حزم میں ہے کہ دونوں اکھوں میں پوری دیت ہے اور دونوں ہونٹوں میں پوری دیت ہے اور دونوں
 بیخونین پوری دیت ہے اور ایک لکھ میں اور ایک میں نصف دیت ہے **کذا فی شرح النفاۃ** **ص** اور لکھوں میں اگر چاروں تلف ہو جائیں تو پوری
 دیت ہے اور جو ایک لکھ ہو تو پوری دیت ہے **ف** اسلئے کہ لکھیں چار ہیں ہلادیہ **ص** اور ہر لکھ میں خواہ ہاتھ کی ہونٹوں یا پالٹون کی ہونٹوں
 حضرت کا **ف** اسلئے کہ لکھیاں بھی تین ہیں اور حدیث عمرو بن حزم میں ہے کہ ہر لکھ میں خواہ ہاتھ کی ہونٹوں یا پالٹون کی دس اونٹ میں
 اور روایت کی ترمذی اور ابن حبان نے ابن عباسؓ سے مرفوعاً مثل اسکے **ص** اور جس کو لکھی میں تین جوڑ ہیں
 سو اس کے ایک جوڑ تلف کرنے سے دسویں حصہ کا ٹھٹھ ہے اور جس میں دو جوڑ ہیں اس کے ایک جوڑ تلف کرنے سے
 دسویں حصہ کا ٹھٹھ ہے **ف** اس واسطے کہ او لکھی کی دیت جوڑوں پر تقسیم کر دی گئی ہلادیہ **ص** جیسے ہر ہر دانت
 میں بیسواں حصہ دیت کا ہے **ف** اس واسطے کہ حدیث عمرو بن حزم میں ہے کہ دانت میں پانچ اونٹ میں اور
 روایت کی ابو داؤد نے ابو موسیٰ اشعریؓ سے مثل اسکے مرفوعاً اگر کوئی کے کہ دانت تو تیس ہیں پھر ہر دانت
 میں بیسویں حصہ کے وجوب کی کیا وجہ ہے بلکہ چاہئے تھا کہ بیسواں حصہ لازم آتا جواب دے سکا ہے کہ دانتوں کا عدد
 اگر تیس ہیں لیکن اخیر کے چار دانت یعنی عقل کی داڑھیں تو بعض آدمیوں کے نہیں نکلتیں اور بعض آدمیوں میں چار
 ہوتی ہیں اور بعضوں میں کم تو عدد متوسط دانتوں کا تیس ٹھہرا پھر دانت سے دو نفع ہیں ایک زینت اور دوسرا
 دوسرے چبانے کا پس جب ایک دانت تلف ہو گیا تو اسکی منفعت تو بالکل زائل ہو گئی یعنی زینت بھی گئی اور چبانے
 بھی گیا اور اس کے پاس دانت کی ایک منفعت یعنی چبانے کی جاتی رہی اور زینت کی منفعت باقی رہی پس جب عدد
 متوسط دانتوں کا تیس ٹھہرا تو ایک دانت کی دیت بیسواں حصہ ہوا اور نصف منفعت جو دوسرے دانت کی
 جاتی رہی اسکی نصف دیت ساٹھواں حصہ ہوا اور بیسواں حصہ ہوا اور ساٹھواں حصہ ہوا اگر بیسواں حصہ ہوا اسلئے ایک

بیان میں ان دانتوں میں جوڑ ہیں
 نصف دیت کا ہے

وانت کے تلف ہونے میں بیوان حصہ واجب ہوا واللہ اعلم کذا **افراصل** شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی نے حجۃ اللہ البالغہ میں ایک بیان کی ہے کہ دانت کبھی ٹھائیس ہوتے ہیں کبھی پچیس ہوتے ہیں اور ایک کی نسبت مکانی لان اعداد کی طرف متکل تھی متکل تھی طرف غور و خوض کے حساب میں تو مقرر کر دیا شیعہ نے بیس کو اور واجب کیا ہر دانت میں نصف عشر دیت **واللہ اعلم** جس عضو کا نفع مارنے سے جالگ ہے تو او میں دیت اور جس عضو کی واجب ہوگی مثلاً ہاتھ شل ہو جاوے گا آنکھ کی بصارت جاتی ہے اور سر اور چہرہ کے زخموں میں قصاص نہیں ہر گز نہ ہونی چاہیے جب عمر **اجوف** موضعہ و زخم ہو جو ٹہری کو ظاہر کر دیوے کذا **افراصل** ص اور جو برحت موضعہ خلا سے ہوئے تو او میں بیوان حصہ دیت کا واجب ہوا ہر ہاتھ میں **فتنی** جو زخم ٹہری کو توڑ دیکھو **دسوان** حصہ دیت کا ہر ہاتھ میں **فتنی** جو زخم ٹہری کو توڑ کر اپنی جگہ سے منتقل کر دیکھو **دسوان** حصہ دیت کا واجب ہوا اور آئینہ **فتنی** جو زخم ہے کھال تک پہنچ جاوے **فتنی** جو زخم ٹہری کے نزدیک ہے پٹنہ خواہ کم کی طرف سے یا پشت کی طرف سے یا سینے کی طرف سے یا گردن کی طرف سے یا اور طرف سے **ص** ثلث دیت کا واجب ہوا اور جو بالغہ دوسری جانب پار ہو جاوے تو او میں دو ثلث دیتے ہیں **ف** اس واسطے کہ حدیث عمر بن حزم میں ہے کہ آئینہ میں ثلث دیت ہر دو جانفہ میں ثلث دیت ہر دو زخمیہ میں پندرہ اونٹ میں اور موضعہ میں پانچ اونٹ ہیں اور آئینہ ذکر ہاتھ کا نہیں ہوا اور روایت کی عبدالرزاق نے معصف میں زید بن ثابت سے کہ ہاتھ میں **دسوان** حصہ دیت کا ہر شرمہ نقایہ **ص** اور حاصہ **ف** یعنی کھڑو پانچا جس سے کھال قطع چیل جاوے **ص** اور موضعہ **ف** یعنی جو طہ کو قطع کر دیوے **ص** اور متلاحمہ **ف** یعنی جو گوشت میں پہنچ جاوے **ص** اور **تخاف** **ف** یعنی جو زخم سمحاق تک پہنچ جاوے سمحاق وہ ایک کھال ہے جو گوشت اور سر کی ہڈی کے درمیان میں ہر **ص** میں ملکوت عدل ہر ہڈی مجروح کو علامہ فرض کر کے بلا جرات اس کے قیمت لگا دینگے بعد اس کے بجا رحت تو بقدر تفاوت دونوں قیمتوں میں ہوگا وہی دیت ہر ای پر ہوتی ہر **ف** یا ہر زخمی قول سے کرخی کے کہ مقدار اس زخم کا جراحہ موضعہ سے دیکھا کہ قدر اس کے میوہ میں حصہ میں سے واجب ہوگا **ص** اگر ایک ہاتھ کی سب ہڈیاں کو کاٹ ڈالا خواہ بغیر ہتھیلی کے یا ہتھیلی سمیت تو نصف دیت واجب ہوگی اور جو نصف ساعد سمیت کاٹ ڈالا تو نصف دیت اور ملکوت عدل واجب ہوگی اگر اس ہتھیلی کو کاٹا جس میں ایک ہی ہڈی تھی تو **دسوان** حصہ دیت کا واجب ہوگا اور جو دو ہونگیاں تھیں تو پانچواں حصہ اور کھٹ کا ہر لاکھہ واجب ہوگا اگر کسی نے زاید انکشت کو قطع کر ڈالا یا لڑکے کی آنکھ یا زکریا زبان کو تلف کیا اور ان اعضا کی صحت ^{ہتھیلی} و سلامتی معلوم نہ ہوئی تھی مثلاً آنکھ سے اسے ایسا فعل بھی نہیں تھا جس سے دیکھنا اور سنا سمجھنا یا یاد کرنے اور اس کے جنبش نہ تھی اور زبان سے بات نہیں تھی تو ملکوت عدل واجب ہوگی اگر جراحہ موضعہ سے اس کی عقل جاتی رہی یا سر کے بال جاتے رہے تو موضعہ کی دیت اس کی پوری دیت میں داخل ہوگی الگ نہ دینا پڑے گی اور جو سماعت یا بصارت یا بول چال اس کی جاتی رہی تو داخل ہوگی اور جو موضعہ سے اس کی دونوں آنکھیں جاتی رہیں تو موضعہ اور آنکھوں کی دونوں کی دیت واجب ہوگی یہ ہوگا کہ موضعہ کا قصاص لیا جاوے اور آنکھوں کی

دیت جیسا کہ یہ صاحبین کا ہر قصاص میں اس ناوگی کے قطع سے جسکے پاس کی ناوگی خشک ہو گئی بلکہ دونوں کی دیت واجب ہو گئی یہ مذہب امام کا ہر اور صاحبین اور فریقے نزدیک پہلی ناوگی کا قصاص اور دوسری کی دیت واجب ہو گئی کذا فی الاصل ص اور قصاص نہیں اس ناوگی میں جسکا اوپر کا جوڑ کا گیا سو اتنی ناوگی بھی خشک ہو گئی بلکہ جوڑ کی دیت اور باقی میں حکومت عدل واجب ہو گئی اور اس دانت میں جسکا نصف توڑ گیا سو باقی سیاہ ہو کر نہ گیا بلکہ پورے دانت کی دیت واجب کی جس شخص نے دانت کا قصاص لیا پھر قصاص لینے والے کا دانت تمام اتنا ہو سکتا ہے واجب کی اسی طرح اگر ایک شخص نے دانت دوسرے کا اڑا دیا تو اسے اڑھا کر رکھ دیا اور گوشت اوپر چھڑا یا تو دیت دیکھنے والے پر ساقط ہو گئی البتہ اگر دوسرے دانت اس کے عوض جم یا تو دیت ساقط ہو گئی اسی طرح ساقط ہو گئی دیت اگر سر یا منہ کا زخم چھ لیا اور چٹکا ہو گیا یا مارنے سے جو زخم سیدھا ہوا تھا وہ اسی طرح اچھا ہو گیا کاشروں کا باقی نہ رہا اور امام محمد رحمہ اللہ نے نزدیک ہر تلمیب کی اور دوا کی دنیا پڑ گئی ص اور کسی زخم کا قصاص نہ لیا جاوے گا جب تک وہ تندرست نہ ہوئی ص اس لیے کہ احوال پر مجروح کی موت کا زخم کے صدمے سے پس اس وقت قصاص بالنفس واجب ہو گا اس لیے انتظار چاہیے صحت کا اور روایت کی امام احمد اور دارقطنی نے عمرو بن شعیب عن ابیہن عبدہ کہ کنس کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس سے قصاص لیا جاوے گا زخم کا جب تک اچھا نہ ہو زخمی اور اسکا اور شافعی کے نزدیک فی الحال قصاص لینا چاہیے اور حجت پر اور پر یہ حدیث ص اور حسی اور مجنون کا عدل مثل حلق کے ہر تو دیت ناوگی مائلہ پر واجب ہو گئی ص اور شافعی کے نزدیک خشک مال میں واجب ہو گئی اور بھاری دلیل روایت ہے بیہوشی کی حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ عصبی اور عصبون کا خاہر ص اور کف رہا وہ ان نوک اور محروم نہ ہونے میراث سے ص اور جو قاتل بعد قتل کے مجنون ہو گیا تو قتل کیا جاوے گا کذا فی اللہ الخ

فصل جنین کے بیان میں

اگر ایک شخص نے ایک عورت کے پیٹ میں ضرب لگائی سو بچہ مردہ نکل پڑا تو قتارب کی عاقلہ پر غرہ یعنی بیہوشی ص دیت کا پانچواں وہ ہم لازم آئیگی ص اس واسطے کہ روایت کی ایسے ستہ کے حدیث ابی ہریرہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فصلا کیا جنین میں غرہ کا غلام ہو یا لونڈی لیکن اس میں پانسو درہم کا ذکر نہیں ہے البتہ روایت کی ابن ابی شیبہ نے نصف میں زید بن اسلم سے کہ عمر بن الخطاب نے قیمت لگائی غرہ کی چپاس دینا اور ہر دینار دس درہم کا اور روایت کی ہزار نے ہر میرہ سے کہ ایک عورت نے نارا ایک عورت کو تو حکم کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کے بچہ میں پان سو کا اور روایت کی ابو داؤد نے سنن میں ابراہیم نخعی سے کہ غرہ یا انسور درہم میں کذا فی شرح التقریر ص ایک سال کے عرصے میں ص اور امام مالک کے نزدیک غرہ قاتل کے مال میں سے واجب ہو گا اور شافعی کے نزدیک تین سال میں ص کیا جاوے گا مشن دیت نفیس کی دلیل بھاری حدیث غیرہ بن شعبہ کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دیت جنین کی مقرر کی اوپر عاقلہ کے روایت کیا اس کو ترمذی اور ابو داؤد نے اور مروی ہے صحیحین میں مانند اسکے اور ابیہن کے کہ لکھا محمد بن حسن نے پونچھاکو لیکر کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے غرہ مقرر کیا اوپر عاقلہ کے ایک سال میں ص اور جو بچہ زہرہ پیٹ سے گرے پھر مر گیا تو پوری دیت نفیس کی واجب ہو گئی اور جو بچہ مردہ گرے پھر مان بھی اس کی مگر غرہ اور دیت دونوں واجب ہوتے

شخص جس نے جو جہلا دلا اپنے سر یا مٹی پہلو میں اور وہ کسی پر گر پڑا اور یا قندیل یا پتھر یا غیر کی مسجد میں گریا یا مسجد میں سوساگھتا اور فصل کے لیے بیجا امدان امورات سے کوئی شخص ہلاک ہو گیا ف مثلاً اوس بو جھکے گرنے سے یا بور یا قندیل یا پتھر یوں کے غرتے کرنے سے کوئی مر گیا یا سوا گھاز کے اور کام کے لیے مسجد میں بیٹھا تھا آمین ایک اندھا آیا اور اوپر گر پڑا اور مر گیا تو ضامن ہو گا **ص** ضامن ہو گا وہ شخص جو پاؤں مارے ہو تھا اور اسکی چاروںکے سبب کوئی مر گیا یا قندیل بور یا پتھر یا غیر اپنے محل کی مسجد میں لگیا یا مانگے لیے مسجد میں بیٹھا تھا سوا گھاز کے سبب کوئی مر گیا

ف فصل جھکی دیوار کے مسائل میں ص

اگر دیوار جھک جائے شائع عام کی طرف ف یا کسی مکان کی طرف لیکن یہ ضرورت میں حق طلبان مکان والوں کا ہو گا **ص** اور اوسکے توڑنے کے لیے کوئی شخص مکان یا دینی مالک دیوار سے کھد پوے ف یعنی اوس شخص سے کہند پوے جسکو توڑنے کا اختیار ہو جیسے راہزن سے کہ وہ ٹکڑی کر کے توڑ سکے یا دینی فضل سے یا دینی سے یا مکان سے یا نایا نام سے کذا ف لکن **ص** اور وہ اوسکو نہ توڑے اوس نے نہ ٹکڑی میں توڑا نہ اوسکا مکان میں توڑا ضامن ہو گا اوس شخص کا یا مال کا جو اوس دیوار شائع ہو و ف لیکن ضامن مال کا مالک دیوار کی ذات پر تو بجا اور ضامن طسک عاقلہ پر اوسکے اور بعض کتابوں میں یہ مذکور ہے کہ گورہ دنیا بھی ضرور ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ اشہاد و شرط نہیں ہے بلکہ اسوا سبط چاہیے تاکہ والا اپنے قول کے اثبات پر قادر ہو وے اگر مالک دیوار اوس سے انکار کرے تو یہ امتیاز **ص** اور ضامن نہ ہو گا اگر بعد اشہاد کے اوسنے وہ دیوار بیٹھالی اور مشتری نے اوپر قبضہ کر لیا پھر گری یا توڑ ڈالنے کی درخواست اوس سے کی گئی جو توڑنے پر قادر نہیں ہی جیسے تین اور اگر ایہ دار اور موقوف اور گھر میں رہنے والا تو اگر وہ دیوار کسی کے گھر کی طرف جھکی ہوئی ہو تو اوس گھر والے کو توڑنے کی درخواست پہونچتی ہو اور اوسکو مہلت دینے اور ضامن معاف کر دینے کا اختیار ہے اور جو اسنے پہلے ہی سے دیوار جھکی ہوئی ہو ضامن ہو گا بدون درخواست کے چنانچہ برآمدہ وغیرہ کا لینے میں ف یا یا سخا نہ یا پر نا لین کذا ف لکن **ص** ایک دیوار یا جو آدمیوں میں مشترک تھی ایک شریک سے درخواست اوسکے توڑنے کی کی گئی پھر وہ گری ہی ایک شخص پر تو جس شریک سے درخواست توڑنے کی کی گئی تھی اوسکی عاقلہ پر پہونچان حدیث کا لازم آوے گا جیسے دو ٹکڑی دیت کے لازم آوے گی جب تین شریکوں میں ایک نے مکان مشترک میں کھودا یا یا دیوار اوٹ مائی اور اوسکے سبب سے کوئی ہلاک ہو گیا

باب جانور کی جنایت اور جانور پر جنایت کرنے کے بیان

اگر سوار کی سواری کا جانور کسیکو رومڈا لے یا ماتھے یا پاؤں یا سر سے تلف کرے یا منہ سے کاٹ کھا دے یا ماتھے سے مارے یا دھکا دیوے تو سوار پر ضمان لازم آوے گا اور جورات یا دم سے ملے تو سوار اوسکا ضمان نہ دیگا ف کیونکہ روٹنے وغیرہ سے بچاؤ ممکن ہے نہ لات اور دم کی طرف سے یہ مذہب ہمارا ہے اور شافعی شکر نزدیک لات کی طرف بھی ضمان دیگا کیونکہ عمل جانور کا منسوب بہ طرف سوار کے لکن **ص** اگر جانور نے چلتے چلتے لید یا پیشاب کیا اوس سے

کچھ تلف ہو گیا یا اسکو کھرا کیا یا پیش کیا ہے تو ضمان ہوگا اور جو کسی اور کام کے لیے کھرا کر چکا تو ضمان ہوگا کسی طرح اگر جانور نے چلنے میں ہاتھ یا پاؤں سے نکل کر پیٹلی اور اٹنی یا عیار اوڑھ لیا یا چھوٹا پتھر اور اس کے سب سے کسی کی آنکھ چھو گئی یا کپڑا بگڑ گیا تو سوار پر ضمان ہوگا اور جو بڑا پتھر اوڑھ لیا تو ضمان ہوگا اس لیے کہ بڑے پتھر کے اوڑھنے سے بچاؤ ممکن نہ ہو نکل کر پیٹلی اور پتھری کے اوڑھنے سے کٹاؤ یا اصل ص جانور کا پیچھے سے ہانکنے والا اور گے سے کھینچنے والا نکل سوار کے ہین ضمان اور عدم ضمان میں لیکن سوار پر کفارہ قتل بھی لازم آوے گا نادان دونوں پر اور سوار مجرم ہوگا میراث سے مستقول کی زد وہ دونوں اگر دو سوار آپس میں ایک دوسرے کی دھمکے سے مر جائیں تو ہر ایک کی دیت دوسرے کے عاقل پر ہوگی اگر ایک شخص نے اپنے جانور کو پیچھے سے ہانکا اور اس کا زین کی پرگردہ مر گیا یا گے سے اونٹ کی قطار کو کھینچا اور آپس سے ایک اونٹ نے کسی پر دھڑالا تو دیت دینا ہوگی اور جو قطار کو پیچھے سے بھی کوئی ہانکتا تھا تو دونوں پر دیت ہوگی اگر زید اونٹ کی قطار لیے جاتا تھا عمر نے اس کے اطلاع کے ایک اونٹ ہانکا مرنے والا اور اس اونٹ نے کسی کو زخمی کیا تو دیت زید کی عاقل سے لیا جائے گی پھر زید کا عاقل وہ دیت عمر کی عاقل سے بھر جائے گا اگر کسی نے کسی کو پیچھا اور پیچھے سے اسکو ہانکا سوار اس کے لئے اوسى وقت جا کر کچھ تلف کیا تو اس پر ضمان لازم ہوگا اور جو اس کے کو ہانکا نہیں یا بار بڑا چھوٹا خواہ اسکو ہانکا یا نہ ہانکا تو ضمان لازم نہ آوے گا جیسے کوئی جانور خود بخود چھوٹ بھاگا سوار اس سے مال یا جان کو تلف کیا رات کو یا دن کو تو ضمان ہوگا اس واسطے کہ روایت کیا بخاری ابو داؤد ابن ماجہ نے ابو ہریرہؓ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے العجماء عجماء جفاً جباً یعنی نے زبان کا زخمی کرنا یا لگانا ہر ص اگر کسی شخص نے اس کو ہانکا تو مارا جیسے زید سوار ہی لکڑی سے اسکو کو بچا تو اس سے ہاتھ یا پاؤں سے کسی کو مارا یا بٹک کر کسی کو مدھن یا اوڑھالا تو ضمان چھپنے والے بڑے نہ سوار پر یہ منہ ب ہمارا ہی اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دونوں پر ضمان نصف نصف بڑے کو صاحب ہر کہ بغیر اون سوار کے فیصل کیا ہوگا اور جو اس کے اذن سے ہو تو ضمان ہوگا اور جو وہ جانور اسی چھپنے والے کو مار لے تو خون اس کا لگانا ہوگا یعنی کسی تہاوان اسکا لازم نہ ہوگا بخلاف اس کا تصاب کی بجائی کی آنکھ چھڑی تو بقصد قیمت میں اسکی نقصان ہو گیا تو اسکا اوکا مل اونٹ کی اگر آنکھ چھڑی خواہ تصاب کے ہو زین یا اس کے توجہ نہائی قیمت دینا ہوگی ایسا ہی حکم ہر خیر اور گھوڑے میں

باب نومذی غلام کی جنایت اور واپس چاہت کرنے کے بیان میں

اگر غلام کو کوئی جنایت کرے خطا سے تو مالک کو اختیار ہے خواہ اس غلام کو چارہ دیوے یا بوجھ جنایت کے اور ولی جنایت اسکا مالک جو جاوے یا کما دیت اس جنایت کی بطور فدیہ کے غلام کی طرف سے ادا کرے فی الفور اس کے مالک سے فدیہ دیدیا بعد اس کے غلام نے اور دوسری جنایت کی تو پھر فدیہ دیوے یا غلام جو اس کے مالک سے لے لیتا اگر غلام دو جنایتیں یا زیادہ کین تو ولی کو اختیار ہے خواہ اذن سب جنایتوں کے میں غلام کو دیدیوے یا ہر ایک کی دیت جدا گانہ دیوے پس اگر مولیٰ نے اسکو مہرب کر دیا یا آزاد یا مہرب یا ام ولد بنایا اور اسکو جنایت کی خبر تھی تو دیت اور قیمت غلام میں سے کتر کا تاوان دیدیوے اور جو خبر تھی تو دیت دیوے جیسے مولیٰ نے اس غلام کی آزادی کو علق کر دیا یا نیک قتل یا جرح پر اور اس غلام نے وہ کام کیا تو مولیٰ کو دیت دینا آوے گی اگر غلام نے آزاد کا ہاتھ عدا کا نا اور غلام اسکو دیا گیا سوار اس سے آزاد کر دیا یا بچہ ہاتھ کے

زخم سے وہ مر گیا تو غلام صلح ٹھہر گیا بعض بنایت کے اور جو اسے آزاد نہیں کیا لیکن ہاتھ کے زخم سے مر گیا تو غلام مجبور
 دیا جاوے گا مولیٰ کو سو وہ قتل ہوگا قصاص میں یا معاف کیا جاوے گا اگر غلام ماذون مدیون کو بی جنایت کرے خطا سے اور
 مالک کو ہکا علم نہ ہو وہ اسکو آزاد کر دیوے تو مالک کٹر کا ناوان دیکھ قیمت اور دین میں قرض خواہ ہوں کو اور کٹر کا قیمت
 اور دیت میں سے ولی جنایت کو پس اگر لونڈی ماذونہ مدیونہ بچے توفرض میں اس کے ہاتھ بچہ بھی بچا جاوے گا اور جنایت
 میں بچہ نہ لیا جاوے گا وید کے غلام کی عروسے آزادی کا اور اگر کیا بچہ اس نے عمر و کی کو بی جنایت کی تو عمر و کو کچھ نہ لیا جائے غلام سے
 نہ اس کے مولیٰ سے اگر غلام نے کہا کہ میں نے یہ بھائی کو قبل آزادی کے خطا سے مارا اور زبرد نے کہا کہ نہیں بلکہ بعد
 آزادی کے تو قول غلام کا بچہ سمجھا جاوے گا زبرد نے اپنی لونڈی کو آزاد کیا پھر کہا کہ میں تیرا ہاتھ کا نایا مال تیرا لیا قبل آزادی
 کے اور لونڈی نے کہا بعد آزادی کے تو قول لونڈی کا مقبول ہوگا مگر جلع اور لونڈی کی کمالی میں کہ میں قبول مولیٰ کا
 مقبول ہوگا اگر غلام مجبور نے یا کسی نے ایک مہی کو کھینچ کر قتل کر لیا اور اس مہی نے قتل کر ڈالا تو دیت قاتل کی
 عاقلہ پر ہوگی اور دو عاقلہ قاتل دس غلام آہ سے بعد متق کے کچھ بچے کے نہ بھی آہ سے اور جو غلام مجبور نے غلام مجبور کو حکم
 کیا قتل کا تو قاتل کا مولیٰ اس غلام کو جو لے کر دیوے یا فدیہ دیدیوے قتل خطا میں اور اگر مہر پر جمع اب نہیں ہو سکتا لیکن بعد
 آزادی کے کٹر قیمت اور فدیہ میں سے لے سکتا ہے ایسا ہی قتل عمین اگر غلام قتل صفیر میں ہوا اور جو بالغ ہوگا تو قصاص
 قتل کیا جاوے گا اگر غلام نے دو آزاد شخصوں کو قصداً مار ڈالا اور نہ مقتول کے دو دو ولی تھی ایک ایک اسے ان میں سے عفو
 کر دیا تو باقی دو وارثوں کو چاہے مالک انصف غلام نہ دیکھو چاہے ایک پوری دیت ادا کرے اور جو ایک شخص عمر اور
 دوسرے کو خطا قتل کیا اور عمر کے دو وارثوں میں سے ایک نے عفو کر دیا تو مالک پوری دیت دیوے قتل خطا کے وارثوں
 کو اور انصف دیت قتل عمر کے اس وارث کو جس نے عفو نہیں کیا یا غلام کو اور تینوں کے جو لے کر دیوے تو اس غلام کے
 تین حصے کر کے بانٹ دیئے تینوں میں امام ابوحنیفہ کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک چار حصے کر کے تین حصے خطا کے وارثوں
 کو اور ایک عمر کے وارث کو ایک اگر دو شخصوں میں ایک غلام مشترک تھا اس نے اون دونوں کے ایک شہوتہ دار کو مار ڈالا
 اور ایک نے عفو کر دیا تو سب باطل ہو گیا اور صاحبین کے نزدیک عفو کرنے والا انصف حصہ پنا دوسرے کو دیدیوے یا بیع دیت
 فدیہ کو **فصل** غلام کی دیت اس کی قیمت پر پس اگر قیمت اس کی آزادی شخص کی دیت تک پہنچ جاوے گی تو اس میں سے
 دس درم کم کر لینگے **ف** امام ابوحنیفہ اور محمد کے نزدیک اور ایسی ہی روایت کی ابن ابی شیبہ اور عبد الزاق نے
 عبد اللہ بن سعد و یحییٰ اور ابو یوسف اور شافعی کے نزدیک جہاں تک قیمت اس کی ہوگی دینا پڑیگی **ص** اور غصب
 میں کم نہ کرینگے بلکہ بقدر قیمت ہوگی دینا پڑیگی باجماع سب علماء کے اور شخص آزاد میں جو حصہ دیت کا جنایت میں مقرر
 غلام میں وہ حصہ قیمت سے مقرر کیا جاوے گا مثلاً اگر کوئی غلام کا ہاتھ کاٹ گئے تو نصف قیمت اس کی لازم آوے گی
ف پس اگر اس کی قیمت دس ہزار یا زائد ہوگی تو پانچ کم پانچ درم دینا ہوگی **کذا فی الاصل** **ص** اگر غلام کا
 ہاتھ عمداً کاٹ لیا پھر وہ آزاد کیا گیا یعنی اسے اس زخم سے مر گیا تو قاتل سے قصاص لیا جاوے گا اگر غلام کا وارث
 صورت مولیٰ ہو ورنہ نہ لیا جاوے گا اگر ایک شخص نے اپنے دو غلاموں میں سے ایک کو آزاد کیا پھر دونوں غلام مجبور ہو

ہندو کے مولیٰ نے مقرر کیا کہ مرد میری غلام تھا تو دونوں کی دیت مولیٰ کو ملے گی اور جوان دونوں غلاموں کو
 کسینا ڈالا تو دیت آزاد کی اور قیمت غلام کی دینا ہوگی اور جو ہر ایک غلام کو ایک ایک شخص نے مار ڈالا تو قیمت ان
 دونوں کی لازم آوے گی اگر ایک شخص نے ایک غلام کی دونوں اکھیں پھونڈ دیں تو مولیٰ کو اختیار ہو کہ وہ غلام کو جانی
 کے حق کرے اور اس پر پوری قیمت اوسکی لے لیوے اور چاہے غلام کو اپنے پاس رہنے دے اور نقصان نہیں
 لے سکتا **ف** اور صاحبین کے نزدیک نقصان لے لیا اور شافعی کے نزدیک پوری قیمت لیا اور غلام کو بھی کچھ ہو چکا
 کذا **فصل** اگر مرد یا ام ولد نے جنایت کی تو مولیٰ کتر کا داداں دیکر دیت اور قیمت میں تو اگر مولیٰ
 نے قاضی حکم سے داداں ولی جنایت کو دیدیا بعد اوسکے پھر بخون نے جنایت کی تو پوری جنایت والا پہلی جنایت
 نے کا شریک ہو جاوے گا اوس قیمت میں جو اسکو قاضی کے حکم سے ملی ہو اور جو مالک نے بدون حکم قاضی کے دیا تو دوسری
 جنایت والا پہلی جنایت والا یکساں چھپا کر خواہ مولیٰ کا **ف** لیکن اگر مولیٰ سے لیا تو وہ پہلی جنایت میں اس پر جو
 کر لیا اس واسطے کہ مولیٰ پھر ایک قیمت واجب ہو درمختار **ص** مالک نے اپنے غلام کا ہاتھ کاٹا سو اسکو غضب
 کیا ایک شخص نے اور زخم کے سرایت سے وہ غلام مر گیا غاصب پہنچا صاحب بن روئے ہاتھ کاٹنے کی قیمت کا اور دوسری نے
 ہاتھ کاٹا اپنے غلام کا اور وہ غلام غاصب پاس تھا تو غاصب ہی ہو گیا اور ان اگر غلام پھر نے غلام مجبور کو غضب کیا پھر
 مقصود غاصب پاس مر گیا تو غاصب پر داداں آوے گا **ف** اسلئے کہ مجبور سے مواخذہ کیا جاتا ہر افعال میں پس اگر
 غضب غلام پر ہو گا تو وہ اوس میں بیچ کیا جاوے گا اور جو غضب صرف اوس کے اقرار سے ثابت ہو تو مواخذہ ہو گا اور اس
 بعد آزاد کی کذا **فصل** اگر دیکر نے اپنے غاصب پاس جنایت کی پھر مولیٰ پاس نہ کر دوسری جنایت کی یا
 اسکا اولاد ہو تو مالک اوسکی قیمت کا داداں دیوے دونوں ولی جنایت کو اور نصف قیمت پھر کو غاصب اور چلے
 کرے اسکو پہلی جنایت والا ان کے پھر جو ع کر لیوے اسکا غاصب پر صورت اولیٰ میں نہ ثانی میں
 اور غاصب غلام بھی یعنی قتل مدبر کے ہو دونوں صورتوں میں لیکن مولیٰ یہاں خود غلام کو جو اسے کرے یہ
 مدبر میں اوسکی قیمت دیتا ہر اگر مدبر کے مدبر کو عروہ نے غضب کیا اور اسے جنایت کی عروہ پاس پھر عروہ نے
 مدبر کو دیا اسکو طرٹ نید کے بعد اوسکے پھر غضب کیا پھر اسے جنایت کی تو مالک پر پوری قیمت اوس
 مدبر کی دونوں اولیاء جنایت کے لیے لازم آوے گی پھر وہ پوری قیمت عروہ سے بھرنے کا اور
 اوس میں سے نصف پہلی جنایت والا ان کو دیکر پھر وہ نصف غاصب سے بھرنے کا اگر تیرے کسی کا
 آزاد ہو گا غضب کی پھر وہ اگر کا دینا پاس اگر ناکمان یا عمار سے مر گیا تو زیضا من نہو گا اور جو کچھ کے گرنے یا سانپ کے
 کاٹنے سے مر گیا تو زید کے عاقلہ پر دیت لڑکے کی آوے گی **ف** آناد لڑکے کا غضب عبارت ہر اوسکے لے جانے سے
 کیونکہ غضب شخص آزاد میں مقصور نہیں ہر درختا میں ہر دیکر کا حکم بھی ہر صورت میں مثل صغیر کے ہر اگر غاصب اسکو
 ایسے سکنات کی طرف تیرا لے گیا اسکو حفاظت اپنی ممکن نہیں ہو اور اگر کسی نے صغیر کو غضب کیا پھر وہ صغیر اسکو
 پاس غاصب ہو گیا تو غاصب تیرا لے لیا یا دیکر یا انک کا اوس صغیر کو لاوے یا اوسکی موت معلوم ہو جاوے گا اگر خان

صغیر کا حقیقت کاٹ ڈالا تو اگر لڑکا مر گیا تو ختان کے عاقلہ پر نصف دیت لازم ہوگی اور جو بزدل رہا تو پوری دیت اور چھپتا ہر چھپتاں کا کہ دو کون سا حافی ہر کا اگر وہ کسی جنایت سے مجنی علیہ مر جاوے تو نصف دیت ہر اور جو نہ مرے تو پوری دیت ہر
ص صبیہ ایک لڑکے پاس غلام رکھا گیا اہلور امانت کے اور وہ اس لڑکے نے اس غلام کو مار ڈالا تو عاقلہ پر لڑکے کے
 دیت غلام کی تو لگی اور اگر لڑکے کے کسی مال تلف کیا بغیر بیعت کے تو اس پر ضمان ہر اور جو اس کے پاس بیعت ہوا یعنی اہلور
 امانت کے رکھا گیا اور اس سے نافع کیا تو ضمان نہیں ہر **ف** ایک حکام حب بن کر کسی عاقل ہوا اور غیر عاقل پٹھان تھا تو ان میں ہر

باب قصاصت کے بیان میں

وہ جو نہ سپر اثر ضرب کا یا جرحت کا ہو تو کیا گلا دبا نے کا نشان ہر یا خون بہتا ہر لڑکے کا یا آنکھ سے کسی حملہ میں پامال کیا یا اس کا
 اکثر بدن یا نصف بدن سر کے ساتھ ملا اور اس کا قاتل معلوم نہیں ہر اور وہی مقتول دعویٰ قتل کا کرتا ہر کل اہل حملہ پر یا بعض
 پر تو یہی چاہیں وہ میمون کو غلامیوں میں سے چھانتے اور نہ مت قیسم لیا جائے کہ وہ اس کے قتل نہیں کیا اور نہ اس کے قاتل کو ہم چاہیں
 میں **ف** یعنی ہر شخص اہل میں سے اس طرح قسم کھانے کے کہ اس کو قتل نہیں کیا اور نہ میں قاتل کو اس کے جانا ہوں
 اور امانت شافعی کے نزدیک اگر اہل حجاز پر لوث ہو قتل کا یعنی ان میں سے کسی پر عاقلہ دیت قتل بائی ہوا تو کیا ظاہر حال اس کا
 شاہد ہو مثلاً مقتول سے دو گنو مدوت ہو یا ایک شخص عادل شہادت دیوے قتل کی یا جماعت غیر عادلہ شہادت دیوے اس بات
 کہ اہل حملہ نے اس کو قتل کیا ہر تو اس کو لیا مقتول کو چاہیں طغیان دیا دینگے اس امر پر کہ وہ اس کے قتل کے اس کو قتل کیا ہو پھر حکم کیا جاوے
 دیت کا نہ یعنی عید پر یا بیکر دعویٰ قتل عمد کا ہو یا خطا کا اور نام بالک لڑکا کہ حکم کیا جاوے گنا قصاص کا اگر دعویٰ قتل عمد کا ہو
 اور یہی لکھ قتل ہر شافعی کا اگرچہ لوث ہو تو نہ سب مالک کا سہل جائے نہ بیکر ہر مگر فرق اتنا ہر کہ وہ ایمان کو مکر نہیں
 کرتے اہل حملہ پر بلکہ رو کرتے ہیں ان کو لایا مقتول پر اس پر اگر حلف کر لیوں اہل حملہ تو وہ دیت نہیں دلاتے اور اس کے اور دیناری
 قول ہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کہ گواہ مدعی پر ہیں اور قسم نہ کرے روایت کیا اس کو جو یقینی ہے ابن عباس سے اور صحاح ستہ
 و اہل سنت نے مانا ہے اس کے تو متین اہل حملہ پر ایسے مقرر ہوئیں ہر اگر انھوں نے قتل کیا ہر تو قسم دروغ سے بیکر اقرار کر تین تک
 پس واجب ہو قصاص اور جو حلف کر لیوں تو قصاصت بارت ہو جاوے گی لیکن دیت واجب ہوگی ان پر اس واسطے
 کہ مقتول ان کے بیچ میں ہر **ص** پس جب اہل حملہ حلف کر لیوں تو اوپر دیت کا حکم کیا جاوے گا **ف** اس واسطے کہ روایت میں
 میں ہر عمرو بن شعیب عن ابیہ عن عبدہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دیت مقرر کی یہود پر جب حبیب کا بیٹا ان کے دروازہ پر
 مقتول پایا گیا تھا اور روایت کی ہزار نے سعید بن المسیب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے شروع کیا یہود سے اس وقت
 کے اور مقرر کیا اوپر دیت اور روایت کی ابن ابی شیبہ نے اور شافعی نے عمر بن الخطاب نے انھوں نے چاہیں آدمیوں
 حلف کا حکم کیا قصاصت میں پس حلف دلائی ان کو اور مقرر کیا اوپر دیت **ص** تو اگر دلی نے دعویٰ کیا قتل کا
 اس شخص پر جو اہل حملہ میں سے نہیں ہر تو قصاصت اہل حملہ سے ساقط ہو جاوے گی پس اگر اہل حملہ چاہیں کہ ہوں تو مکر
 اول سے قسم لیا جائے بیان تک کہ چاہیں قسمیں پوری ہو جاوے **ف** اس واسطے کہ روایت کی ابن ابی شیبہ نے
 ابی بلیح سے کہ عمر بن الخطاب نے مکر میں متین بیان تک کہ پوری ہو گئیں اور روایت کیا عبد الرزاق سے کہ حضرت

حضرت عمرؓ نے ایک عورت کو چپا پسین دلا میں حبس اور سکا مولیٰ مارا گیا تھا پھر اوس پر دیت مقرر کی اور روایت کی ابن ابی شیبہؒ شریح سے اور عبد الرزاق نے ابراہیم غنی سے مثل اسکے **ص** اور جو شخص اہل غلام میں سے اٹھا کرے قسم کا تو وہ قید رکھا جائے یہاں تک کہ قسم کھائے اور قصاصت میں جسی اور مجنون اور عورت اور غلام شریک نہ ہونگے اور نہیں ہر قصاصت اور دیت اوس لاش میں جس پر اثر زخم کا نہیں ہر یا خون اوس کے منہ یا دبر یا ذکر سے نکلا ہو **و** اس واسطے کہ ان اعضا سے خون نکلتا ہے خود بخود بھی بظلمات کان اور آنکھ کے کہ غیر ضرب کے خون اور نہیں سے نہیں نکلتا **کذا فی الاصل ص** اگر مقتول جانور پر پایا گیا اور اوس کے ساتھ ایک ہانکنے والا یا کھینچنے والا یا سوار ہو تو اوسکی دیت ساکن یا قائم یا لاک کے عاقلہ پر ہوگی اور جو منیون ہوں تو اون سب کو دیت دینا ہوگا اور اگر ایک جانور پایا گیا تو قریون کے درمیان میں اور اوس پر ایک مقتول ہو تو جو گائوں وہاں سے قریب تر ہوگا اوس پر قصاصت اور دیت ہر **و** اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایسا ہی حکم کیا جب ایک مقتول دو گائوں کے بیچ میں پایا گیا تھا روایت کیا اوسکو ابو داؤد و طیالسی اور سحیح بن راہویہ اور ہزار نے اپنے سنا میں اور بیہقی نے اپنے سنن میں اور حضرت عمرؓ نے بھی ایسا ہی حکم کیا تھا اس وقتہ میں اخراج کیا اوسکا ابن ابی شیبہؒ نے عنعنہ میں ذیلی **ص** اور جو مقتول کسی گھر میں ملا تو گھر کے پر قصاصت ہو اور اوس کے عاقلہ پر دیت لازم ہوگی اگر ثابت ہو لیمر گھر اوس کا ملک ہے نہ تھجت سے اور جو قتل اپنے ہی گھر میں ملے تو دیت اوسکی وارثوں کے عاقلہ پر ہوگی **و** امام ابو حنیفہؒ نے نزدیک اور صاحبین اور زفری کے نزدیک کچھ اس صورت میں لازم نہ آیا ہے اور یہی حق ہے **کذا فی الاصل ص** اور دیت اور قصاصت اہل خطہ پر ہوگی **و** بنا برامہ سند کھدی ملکیت کی ابتدا و ترقی اسلام بقوت اگر چہ وہ نہیں سے ایک ہی شخص باقی ہو دینا **ذرا ص** نہ رہنے والوں اور خریداروں پر پھر اگر سب مالکوں نے اوسکو بیچ کر ڈالا ہو تو دیت اور قصاصت خریداروں پر ہے **و** باجماع سب علماء ہمارے **ذرا ص** اگر مقتول مکان مشترک میں پایا گیا اور بعضوں کا حصہ زیادہ ہو تو قصاصت اور دیت شرکا کی شمار کے موافق ہوگی **و** نہ حصوں کے لحاظ سے یعنی حصہ قلیل والے اور حصہ کثیر والے دیت اور قصاصت میں برابر ہو گئے **ص** اگر گھر بچا گیا لیکن بیشتر کے قبضے میں نہیں آیا تھا کہ اوس میں مقتول نکلا تو قصاصت اور دیت بالغ کی عاقلہ پر ہے اور بیع بائعین میں غالب کی عاقلہ پر اوشتی میں اہل کشتی پر یعنی جو زمین سوار میں یا ملاح اور سجدہ ملک میں اہل غلام پر اور دو گائوں کے بیچ میں قریب گائوں والوں پر اور بازار خاص میں جو کسی ملک ہو مالک بازار پر اور بازار غیر ملک اور شارع عام اور قیلاں اور جامع مسجد **و** اور جو مکان عامہ مسلمین سے متعلق ہو تو دینا **ذرا ص** میں اگر مقتول ملے تو قصاصت نہیں ہوگی اور دیت اوسکی بیت المال میں لگی اور جو ایک قوم باہم گھڑ گئی تلوار میں کھینچا کر پھر ایک مقتول کو چھوڑ کر جدا ہو گئی تو اہل غلام پر قصاصت اور دیت ہر اس واسطے کہ حفاظت محلہ کی روکے فے ہو مگر یہ کہ وارث مقتول کو مہر پر یا اون میں سے کسی شخص معین پر دعویٰ کرے تو اہل غلام پر کچھ واجب ہوگا اور خون دانگان ہوگا اوسکی دیت وغیرہ کچھ نہ ہوگی اگر مقتول جنگل میں یا آب جاری میں مبتلا ہو لے اگرچہ لوگوں سے حلف طلب ہو تو قصاصت میں اور نہیں سے ایک نے کہا کہ مقتول کو زیر نے مارا ہو تو اوس کیوں حلف لیا ہوگی واللہ میں نے مقتول کو قتل نہیں کیا اور نہ میں اوس کے قاتل کو سوا زیر کے

اور کسی کو جاسنوں لیکن یہ ظہار اور سکا زید پر قبول نہ کیا جاوے گا اور باطل ہے شہادت اہل محلہ کی اور لوگوں پر بابت قتل کے یا اپنے میں سے کسی پر اور جو شخص کسی محلہ میں مجروح ہو یا پھر وہاں سے اونٹن یا گایا لیکن صاحب فراش رو کر گیا تو دیت اور قسامت اور عین محلہ والوں پر ہوگی جہاں پر زخمی ہوا تھا اگر ایک مکان میں صرف دو ہی شخص تھے ایک اونٹن سے مقول پایا گیا تو دوسرا ضامن ہوگا دیت کا نزدیک ابو یوسف نے کہ مجھ پر کے اور جو مقول کسی عورت کا نوٹ میں ملا تو اس عورت پر تین مکرر کی جاوے گی اور دیت اور اسکی عاقلہ پر ہوگی **ف** یہ مذہب طرفین کا ہے اور ابو یوسف کے نزدیک قسامت بھی عاقلہ پر ہوگی اسواسطے کہ قسامت اون لوگوں پر ہو جس سے نصرت متصور ہو اور عورت اسکی اہل نہیں ہے

کتاب المعاقل

یہ کتاب ہے اون لوگوں کے بیان میں جن پر دیت واجب ہوتی ہے یعنی عواقل کے بیان میں جو جمع ہے عاقلہ کی **ص** جو شخص لشکر کی ہو تو اس کے عاقلہ وہ لوگ ہیں جن کا نام دیوان میں مرقوم ہیں **ف** دیوان عبارت ہے اون اوراق سے جن میں اہل لشکر کے نام اور ان کا سالانہ پیشہ سماہی یا ماہانہ لکھا جاتا ہے یعنی دفتر لشکر اہل اسلام تو لشکر کی عاقلہ بھی لشکر کی لوگ ہیں **ص** اور یہ ہمارے نزدیک ہے اور شافعی کے نزدیک عاقلہ قاتل کے اس کے کہنے والے ہیں اس لیے کہ ایسا ہی تھا نے زمین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے **ف** روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ شیعہ سے مرسل کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قریش کی مقرر کی اور قریش کے اور دیت انصار کی انصار پر **ص** اور نسخ نہیں ہو سکتا بعد از آنحضرت علیہ السلام کے اور ہمارے میں یہ کہ عمر نے ہجاءہ وفات پر قرب کیے مضر میں صحابہ کرام کے تو دیت اہل دیوان پر مقرر کی **ف** روایت کی ابن ابی شیبہ نے ابراہیم سے اوشبی سے کہ اول جسے عطا کو مقرر کیا عمر بن الخطاب ہیں اور مقرر کی دیت اسی عطاء میں تین سال میں اور روایت کی عبدالرزاق نے مصنف میں عمر سے کہ انھوں نے دیت مقرر کی عطاؤں میں تین سال کے اندر لو ایک روایت میں ہے کہ حضرت عمر نے حکم کیا دیت کا تین سال میں ہر سال میں ایک ثلث اور اہل دیوان کے اونکی عطاؤں میں **ص** اور فیصل حضرت عمر نہ کا نسخ نہیں ہے بلکہ تقریر ہوا سن کی کہ دیت اوپر دم و کاروں کے ہے اور مقرر کی صورتیں مختلف ہیں بل قرابت کے اور مانند اس کے تو حضرت عمر نے نے میں نصرت دیوان ٹھہری اسی طرح اگر نصرت حرہ ہے جو تو اہل حرہ واسکے عاقلہ ٹھہرے پس وصول کیجاوے گی دیت اونکی عطاؤں سے تین سال کے حصے میں **ف** اسی طرح جو دیت قاتل کے مال میں واجب ہو تو وہ بھی تین سال کے حصے میں لیجاوے گی جیسے باپ بیٹے کو عمار قتل کرے اور امام شافعی کے نزدیک فی القول لیجاوے گی کذا فی الاصل **ص** پھر اگر عطاء میں تین سال سے زیادہ یا کمزین بیت المال میں سے نکلیں تو اسی طرح دیت لیجاوے گی مثلاً اگر تین سال کی عطا پہلے ہی سال میں پیشگی مل گئی تو کل دیت اس سے لیجاوے گی اور جو چار بیسین ملی تو چار سال میں دیت وصول کیجاوے گی **ص** اور جو شخص لشکر میں نہیں ہے تو اسکا عاقلہ اس کے کہنے والے میں اور دیت اون پر تقیر کیجاوے گی سطر چکر ہر ایک تین سال میں تین دم لیے جاوے گے یا تین سال میں چار دم سے زیادہ کسی سے نہ پس گے یہی صحیح ہے پس اگر کہنے والے اس قدر نمونہ کہ دیت پوری اون سے وصول ہو سکے تو اس کے کہنے والے کو پھر تیس کہنے والوں کو اسی طرح ملے جائے گی بیان تک کہ دیت پوری ہو جاوے اور قاتل عاقلہ میں سے

فعل و متاعی مال کا فرمایا آپ نہیں کچھ کہ اسے صدقہ دون میں نصف مال کا فرمایا نہیں کہا میں تصدق کروں میں
 تھائی مال فرمایا صدقہ کرتائی اور متاعی بہت ہوئی تیرا چھوڑ جانا وارثوں کو غنی بہتر ہے اس کے چھوڑ جانا تو ان کو غنی بنائے
 پھیلا دین لوگوں کے سامنے اور عادی بن جائے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ نے تمہارا حصہ تمہارے
 تم پر تھائی مال کا تھا میں نے دقت واسطے بڑھائے نیکیوں کے روایت کیا اوسکو واطنی نے اور امام احمد نے اور تیر
 نے ابوالوارثہ کی حدیث سے اور ابن ماجہ نے ابو ہریرہ سے لیکن یہ روایتیں ضعیف ہیں اور قوی کرتی ہیں ایک
 روایت دوسری روایت کو واللہ اعلم ببلوغ المرام **ص** اور درست نہیں ہے وصیت وارث کے لیے یعنی جو
 شخص میت کے ترکہ میں سے حصہ کا متعلق ہو اوس کے لیے وصیت درست نہیں ہے اور جو وہ مخوم ہو جاوے جیسے بھائی کے
 کے لیے وصیت کی باوجود بیٹے ہونے کے تو درست ہے دلیل ابن ابی بن حدیث ہذا لی امامہ باہلی نے ضعیف کہا کہ اس میں سوال
 صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے دیدیا ہر عقد کو اوس کا حق پس اسے وصیت نہیں ہے وارث کے لیے
 روایت کیا اوسکو امام احمد و ابی جارد و ابن ماجہ نے اور حسن کہا اوسکو امام احمد نے اور ترمذی نے اور قوی کہا اوسکو
 ابن ابی شیبہ و ابن الجارود نے اور روایت کیا اوسکو واطنی نے ابن عباس سے اور زیادہ کیا اوس کے آخرین مگر یہ کہ جہاں
 سب وارث اور اسناد اوس کا حسن ہے بلوغ المرام اور کتب کثیرہ علیہ السلام **وَاَحْضَرُ أَحَدًا كَوْنُ الْوَثِّ اِنْ تَرَكَ حَيًّا**
وَالْوَصِيَّةُ لِلْعَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ مؤسسی ہے اس حدیث سے یا آیت موارث سے یا قول ہے **ص** اور قاتل کے
 لیے جو مباشر ہو قاتل **ف** اس واسطے کہ ہر مین ہو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں ہے وصیت قاتل کے لیے
 کہنا بلقی نے مترجم ہر مین کا خرچ کیا اس حدیث کا واطنی نے بمشربین عبید سے انھوں نے حجاج بن اطا قہ
 انھوں نے حکم سے انھوں نے ابن عیینہ سے انھوں نے عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ سے انھوں نے حضرت علی بن ابی طالب کے فرمایا کہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں درست ہے قاتل کے لیے وصیت کہنا واطنی نے کہ مشربین عبید متروک ہے بنا تا کہ حدیث کو تھے
 مباشر کی قید سے اکثر ہے قاتل سببے مثل خیریک اور امام شافعی کے نزدیک قاتل کے لیے وصیت درست ہے اور
 اسی خلاف ہے کہ اگر ایک شخص کے لیے وصیت کی پھر اسے موسیٰ کو مار ڈالا **اَلَا اِنَّ اَصْحَابَ صَوْمِيتٍ نَّهْنِیْنِ** درست ہے
 اگر موسیٰ جی ہو یا سکتا ہو اگر چاہے بقدر وفا چھوڑ جاوے اور مقدم ہو گا اور دین وصیت پر **ف** اس واسطے کہ اگر ان دین کا
 ضروری اور فرض ہے اور وصیت تو زیادتی حسنا کے لیے مستحب ہے اور قرآن شریف میں اگرچہ وصیت ذکر میں مقدم ہے
 دین لیکن حکم میں مؤخر ہے یا جامع غریب **ص** وصیت قاتل کی باقی ہے بعد وصیت موسیٰ اور باطل ہے قبول ورثہ اوس کا حیات میں موسیٰ اور موسیٰ
 مالک نہیں ہوا وصیت کا جب تک اوس کو قبول نہ کرے مگر ایسے میں دین موسیٰ کہ موسیٰ بعد موسیٰ مر جاوے قبول سے پہلے تو وصیت موسیٰ کے وارثوں کو ملے گی
 اور موسیٰ کو جائز ہے کہ وصیت سے قبل سے مالک کے حق کو قطع کر دیا ہو خصوصاً **ف** مالک موسیٰ میں ایسا تصرف کہ اگر
 سے نام بدل جاوے اور غلط منافع جاتے رہیں **ص** یا ایسے فعل سے کہ موسیٰ میں ایک ایسا امر نہ ہو جاوے کہ بغیر اوس کے
 تسلیم موسیٰ کی ممکن نہ ہو سکے مثلاً موسیٰ سے تو گویا میرے مال کے لیے موسیٰ بکھریں عمارت بنائے یا ایسے تصرف جو موسیٰ کی
 مالک نہ رہے بلکہ موسیٰ سے موسیٰ کو بغیر اوس کے اور کھڑے موسیٰ بکھریں عمارت بنائے یا ایسے تصرف جو موسیٰ کی

وصیت موقوفہ

ف اور امام ابو یوسف کے نزدیک انکار کرنا موصی کا وصیت سے رجوع ہوا اور دونوں قول مفتی بین دُرسِ مختصراً کہ
ص اور مریض کا بیلہ اور کی وصیت باطل ہو اور اس شخص کے واسطے جس سے موصی نے نکاح کیا بعد وصیت اور مہر بیکے
 اسی طرح باطل ہو اور وصیت اور مہر بیکے اپنے کا فریضے کے لیے یا غلام کے لیے کرنا کا مسلمان ہو گیا یا غلام کو آزاد کر دیا
 بعد اسکے اور جائز ہر مہر و منہج کا جسکے پائون رکھے یا اسکو فالج نے مارا یا اسکے ہاتھ زدہ گئے یا اسکو سہل ہو گئی
 تمام مال سے اگر ایک سال تک یہ مریض ممتد ہوئے اور موت کا خوف نہ ہا ورنہ تنائی مال سے نافذ ہوگا اگر کسی قسم کی
 وصیتیں جمع ہوئیں اور تنائی مال اون سب کو کافی نہیں ہو تو جو وصیت فرض ہو اسکو مقدم کرینگے نقل پر اور جو سب
 وصیتیں یکساں ہو ورنہ تو جسکو موصی نے مقدم کیا ہو وہی پہلے ادا کی جاوے گی تو اگر اوستے وصیت کی حج کی تو اسکی طرف
 سے ایک شخص کو سوا کر کے موصی کے شہر سے حج کروائینگے اور جو حج اہقرہ کا فی نہ ہو تو جس شہر سے کافی ہو وہاں سے کروائینگے
 اور جو حج کرنے والا راستے میں مر گیا اور وصیت کی اوستے حج کی تو اس کے شہر سے حج کرایا جاوے گا **ف** امام ابو حنیفہ کے نزدیک
 اگر حج اہقرہ کو کافی ہو ورنہ جہان کافی ہو وہاں سے کروائینگے اور صاحبین کے نزدیک جہان پر ہر ہر وہاں سے کروائینگے اگر حج اس قدر کو
 کافی ہو ورنہ جہان سے کافی ہو وہاں سے کروائینگے اور قول امام محمد ہر اور سی پر متون ہیں کذا فی اللہ الخ

باب ثلث مال کی وصیت کے بیان میں

جب اپنے تنائی مال کی وصیت کی زیر کے واسطے اور دوسرے شخص کے واسطے بھی تنائی مال کی وصیت کی اور دونوں
 اجازت نہ دی تو تنائی مال دونوں شخصوں میں نصف نصف تقسیم ہوگا اور اگر تنائی مال کی وصیت کی زیر کے لیے اور
 سدا مال کی عمر کو لیے تو ثلث مال کے تین حصے کر کے دوزید کو دینگے اور ایک عمر کو اور جو ثلث مال کی وصیت کی بیکے
 لیے اصل مال کی وصیت کی خالہ کیلئے تو امام صاحب کے نزدیک ثلث مال کو نصف نصف بکرا اور خالہ بانٹ لینگے اور
 صاحبین کے نزدیک ثلث مال کے چار حصے کے ایک حصہ بکرا اور تین حصے خالہ کو دینگے **ف** امام صاحب نے کہا
 کہ وصیت ثلث سے زیادہ کی جب اسکو ورنہ جائز نہ رکھا باطل ٹھہری تو ایسا ہو اگر موصی نے وصیت کی
 ثلث کی بکرا اور خالہ کے لیے تو ثلث کو نصف نصف بانٹ دینگا اور صاحبین نے یہ کہا کہ ثلث سے زائد وصیت باطل ہے
 اس حنفی کر کے موصی لا ورمکا استحق نہیں ہر سبب حق ورثہ کے اور متبر جو مال بین کر کے موصی ثلث میں سے بقدر اسکے
 حصہ لینگا اسلئے کہ اسکے باطل ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہے تو توکل کے تین ثلث چھوڑ دینے میں ثلث و ایک ثلث ملکر چار ہووے
 تو اسی طرح ثلث مال چار حصوں پر تقسیم ہوگا کذا فی الاصل **ص** امام غزالی نے کہ موصی نے چار حصے سے زیادہ مال
 جاوے گا **ف** یعنی ثلث سے زیادہ میں ضرب ہوگی پس جب وصیت چار ثلث مال کی ایک کے لیے اور کل مال کی ایک کے لیے
 تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک سہام وصیت کے دو ہو ہر ایک کو نصف بلکہ پانچ نصف کو ضرب ہنگے ثلث میں تو نصف ثلث
 یعنی سداً خال ہوگا وہی ہر ایک کو بلکہ او صاحبین کے نزدیک تمام وصیت چار ہوگی اور چار کا ایک راجع تو سب کو ثلث
 مال میں ضرب کیے بغیر خال ہوگا راجع ثلث کا وہی بلکہ صاحب ثلث کو پھر صاحب کل کے تین ہیں چار میں سے یعنی تین
 راجع ثلث کے وہ اسکو دینگے یعنی تین ضرب تین ملا جہان ہو گئے ہیں کذا فی الاصل **ص** گو تین

مقاموں میں حمایت اور رعایت اور دواہم مسئلہ میں حمایت کی صورت یہ کہ اگر ایک شخص کے دو غلام تھے ایک تیس روپے کا ایک ساٹھ روپے کا سو اوٹنے وصیت کی کہ تیس روپے کا غلام میرے ہاتھ دس روپے کو بیجا جاوے اور ساٹھ والا عمر کے ہاتھ میں کہ بیجا جاوے سو الاں دو غلاموں کے اور کوئی جائیداد موسیٰ کی تھی تو زید کے تحقیق میں ہم کی وصیت ہوئی اور عمر کے تحقیق چالیس درم کی ہوئی تو ثلث مال دو لون موسیٰ لہین میں تھا تو تقسیم ہو گا پچیس روپے الا غلام زید کو بیس میں دیا جاوے گا اور دس درم اس کی وصیت کے ٹھہرے اور ساٹھ والا غلام عمر کو چالیس میں ملے گا اور بیس درم اس کی وصیت میں ٹھہرے تو عمر نے ثلث میں سے بقدر اپنے وصیت کے لیا اگرچہ وصیت زائد تھی ثلث پر یعنی بیان پر یا نام غلام نے زید اور عمر کو برابر فائدہ نہ دلایا بلکہ بقدر حصوں کے تقسیم ہوا اور اگر اس طرح پر بیان عمل ہوتا تو زید اور عمر کو برابر ملتا اور قدرت سعادت کی یہ کہ اگر ایک شخص نے اسی قیمت کے دو غلاموں کو زائد کیا اور سو الاں دو غلاموں کے اور کچھ مال اس کے پاس نہیں ہو تو اول غلام کے لیے وصیت ثلث مال کی ہوئی اور باقی دو لون غلاموں کے لیے دو ثلث کی وصیت ٹھہری تو ثلث کے ساتھ میں تھا تو ہونگے ایک سہم اول کا اور دوسرا ثانی کے تو ثلث مال بھی اس طرح اونیس تقسیم کیا جاوے گا تو اول غلام کا ثلث آزاد ہو گا اور دس درم کا اور وہ رعایت اور کوشش کرے بیس درم میں اور ثانی کا بھی ثلث آزاد ہو گا اور وہ بیس درم کا ہو تو وہ موسیٰ کہ چالیس درم میں تو ہر ایک موسیٰ لے لے ضرر کی بقدر اپنے وصیت کے اگرچہ زائد ثلث پر اور صورت دواہم مسئلہ کی یہ کہ اگر ایک شخص نے زید کے لیے بیس درم کی وصیت کی اور عمر کے لیے ساٹھ درم کی اور کل مال موسیٰ کا صرف اسی قدر ہو تو ہر موسیٰ ضرب کرے بقدر اپنی وصیت کے اور دواہم مسئلہ سے غرض یہ کہ ہر مطلق میں اول میں بقدر اول ثلث کی نہیں ہو گا الا اصل مع اختصاص اور صحیح وصیت اپنے بیٹے کے حصے کے مانند کی نہ اپنی بیٹی کے حصے کی نہ اگر بیٹا موجود ہو کہ بیٹے کا حصہ غیر کو کیسے مل سکتا ہے برخلاف اس کے مثل کے ص تو اگر موسیٰ کے دو بیٹے ہیں تو ثلث مال موسیٰ کو ملے گا اور جو وصیت کی اپنے مال میں سے ایک جز کی تو وہ سکا بیان وارثوں کا ہر طرف ہر طرف انوار ثلثوں سے کہا جاوے گا کہ بقدر تمہارا جی چاہے اس کو دید و اس واسطے کہ جزو مال مہول ہو اور صحت وصیت کو مانع نہیں ہو تو بیان اس کا وارثوں کی طرف ہو گا کذا فی الاصل اور جو وصیت کی ایک سہم اپنے مال میں سے تو مرد اس کے سدا مال ہو گا عورت میں عر کے اور سہم ثلث جز کے ہر حصے میں پھر اگر موسیٰ نے کہا کہ میرے مال کا سدا فلان شخص کے لیے ہو پھر بولالہ میرے مال کی تمہاری اس کے لیے ہو اور وارثوں نے اجازت دی تو جو کو ثلث ملے گا یعنی سدا دخل ہو گا و ثلث میں ص اور جو سدا مال کی دوبار وصیت کی تو اس کو سدا ہی ملے گا اور جو وصیت کی اپنے تمامائی زوجین کی یا تمامائی بکریوں کی یا تمامائی کپڑوں کی جو مختلف ہیں یا تمامائی غلاموں کی پھر دو ثلث تلف ہو گئے تو باقی کل روپے اور بکریاں اس کو مل جائیں گی اور کپڑوں اور غلاموں میں ثلث باقی کا ثلث ملے گا اگرچہ زید درم کی وصیت کی اور موسیٰ کا مال عین بھی ہو اور دین بھی ہو لوگوں پر تو اگرچہ زید درم عین مال کے ثلث میں سے نکل سکیں تو دیتے جاوے گئے ورنہ تمامائی عین کی نکال کر باقی جو بکریاں دین میں سے وصول کر کے دیا جاوے گا اگر وصیت ثلث مال کی زید اور عمر کے لیے اور عمر مرد ہو تو زید کو پورا ثلث ملے گا اور جو کما ثلث درمیاں میں زید اور عمر کے ہر

توزید کو نصف ثلث ملے گا اگر وصیت کی ثلث مال کی اور موصی اس وقت متاع ہو تو موصی کو ثلث اس مال کا ملے گا جو موصی کے پاس وقت موت کے ہو اگر چاہے وہ مال بعد وصیت لکھا ہو موصی اور جو وصیت کی تمام بکریوں کی اور موصی کے پاس بکریاں نہیں ہیں یا تھیں لیکن قبل موت کے مرگئیں تو وصیت باطل ہو گئی اور جو وصیت کی ایک بکری کی اپنے مال میں سے تو قیمت اس کی اسکے مال میں سے دلائی جاوے گی اور جو وصیت کی ایک بکری کی اپنی بکریوں میں سے اور اس کے پاس بکریاں نہیں ہیں تو وصیت باطل ہو اگر ثلث کی وصیت کی اپنی اموات اولاد کے لیے اور فقیروں اور مسکینوں کے لیے حال انکام ولداؤں کے تین میں تو ثلث مال کے پانچ حصے کے تین حصے اموات اولاد کو اور دو حصے فقرا و مسکین کو دینگے اور جو ثلث کی وصیت کی زیادہ فقرہ کے لیے تو نصف زیادہ کو اور نصف فقرہ کو ملے گا اگر سہ روپی کی وصیت کی رہے گی اس لیے ہر ایک سے ششخص حصوں دونوں کا شریک یا تو تیسہ کو ہر ایک کی تمام ملے گی اس واسطے کہ پہلے دو مردوں کا حصہ برابر ہو اور ایک تیسرا ان کے ساتھ شریک ہو گیا تو ممکن ہو گئی تینوں کی ہر ایک تو ہر ایک کو سو کی دو تہائیاں ششگی صلو جو سولہ حصے کی رہے گی اور چار حصے کے لیے ہر ایک تیسہ کو ان کا شریک کر دیا تو تیسہ کو زریعہ حصے کا نصف حصے کا نصف ملے گا یعنی پچترہ حصے کا نصف حصے کا نصف ملے گا اور دو تہائیاں وارثوں کے لیے اور دو تہائیاں وارثوں کے لیے اور کما جاوے گا اہل وصایا اور وارثان سے کہ مدعی کے دین کی تصدیق کرو جب قدر میں کہ تم چاہو جو قدر کا اہل وصایا اقرار کریں اور کما ثلث ان کے حصے میں سے لیا جاوے اور جو بچے وہ ان کو ملے اور جب قدر کا ورثہ اقرار کریں اسکے دو ثلث ورثہ کے حصے میں سے لیے جاویں جو بچے ان کو ملے اور صاحب وصایا اور وارث ان سے حلف لیجائے اگر مدعی دعویٰ زیادہ کا کرتا ہو تو ان کے علم اور دانستہ پر ف یعنی اپنے علم پر قسم کھا دیں کہ والد ہم سے قدر دین کو جلتے ہیں صلو اگر وصیت کی کسی شے میں کی وارث اور اجنبی کے لیے تو نصف اس شے کا اجنبی کو ملے گا اور وارث کو بچھ نہ ملے گا ف اجنبی کے واسطے نصف اس صورت میں ملا اس لیے کہ وارث قابل ہو وصیت کے برخلاف اس صورت کے جب وصیت کی شے وارثیت کے لیے کیونکہ وصیت اہل نہیں ہو وصیت کے کذا فی الاصل ص اگر ایک شخص نے وصیت کی تین تھانوں کے کچھ کی اوس میں ایک عمدہ ہو دوسرا متوسطہ تیسرا ناقص تین شخصوں کے لیے ہر طرح کے عمدہ زید کا ہر اور متوسطہ عمرو کا اور ناقص بکر کا ہر ایک تھان تلف ہو گیا اور معلوم نہیں کہ وہ عمدہ تھایا متوسطہ یا ناقص اور وارث ہر ایک سے یہ کہتے ہیں کہ تیرا ہی تلف ہو گیا تو وصیت باطل ہو گئی لیکن اگر وارث درگزر کر کے باقی دو تھانوں کو تینوں کے حصے کے دین تو زید وارث دونوں تھانوں میں سے جو عمدہ ہو اسکے دو ثلث لیوے اور بکر ناقص تھان کے دو ثلث اور عمرو ایک تھان کا ایک ایک ثلث لیوے اگر زید نے ایک مکان میں سے جو اس کے اور بکر کے درمیان میں مشترک تھا ایک کو طہری کی وصیت کی عمرو کے لیے تو اس مکان کو تقسیم کرنے کے اگر وہ کو طہری زید کے حصے میں آئے تو عمرو نے لے گا اور جو بکر کے حصے میں آوے تو او مقدہ بلکہ بکریوں سے بکر زید کے حصے میں سے عمرو کو مل جائے گی یہی حکم اقرار میں ہر ف یعنی اگر وصیت کی جگہ اقرار کیا احد الشریکین نے نیک جہت کا وہ مشترک سے پچترہ تیسرہ ہوئی اور وہ ایک مقرر کے حصے میں ہوا تو مقرر کو مل جائے گا اور جو مقرر کے حصے میں نہ آیا تو اس کے برابر زمین ہو

و بیاجا کی ص اگر نذر روپے معین کی جو غیر کے ملک میں وصیت کی تو اس غیر کو جائز ہے کہ بعد مر جانے موصی کے اجازت دیکو اور بعد اجازت کے پھر منع بھی کر سکتا ہے اگر مترکہ تفسیر ہو گیا وصیت کا اس کے دو ولیوں میں پھر اگر اپنے اپنے باپ کی وصیت بالثلث کا اقرار کیا تو اپنے حصے میں سے ثلث ادا کرے اگر کوئی بی کی وصیت کی پھر اس کا پورا پورا بعد مر جانے موصی کے تو نوٹڈی اور اس کا لڑکا دونوں موصی لہ کے ہونگے اگر دونوں ثلث مال سے کل دین ورنہ موصی لہ تہائی لیا کو نوٹڈی سے پھر اس کے والد سے **ف** یہ مذہب امام کا ہے اس واسطے کہ تابع منرا حرم نہیں ہوتا بلکہ اور صاحبین کے نزدیک دونوں میں سے بڑا حصہ لیا مثلاً موصی کے پاس چھ سو روپے نقد تھے اور نوٹڈی تین سو کی تھی اور اس کا لڑکا تین سو کا پیدا ہوا بعد مر جانے موصی کے یہاں تک مال اس کا بارہ سو کا ہو گیا تو ثلث کل مال کا چار سو ہوے پس امام صاحب کے نزدیک موصی لہ نوٹڈی کو لیا اور قتالی لکھنے کی اور صاحبین کے نزدیک ثلث نوٹڈی کا ورنہ کے لیا لگاؤ (اور)

باب بیاری میں آزاد کرنے کے بیان میں

اگر تصرف بنجر یعنی فی الحال ہووے سو وہ میں اعتبار حالت عقد کا پس اگر صحت میں ہو تو کل مال سے نافذ ہوگا ورنہ ثلث مال سے اور جو تصرف مضاف ہو طرف موت کے تو وہ ثلث مال میں سے نافذ ہوگا اگر وصیت میں ہووے **ف** تصرف بنجر وہ جس کا حکم فی الحال ثبات ہو جاوے اور مضاف الی الموت وہ تصرف ہے کہ وہ اپنے حکم کو موجب ہو بعد موت جیسے کہے کہ تو آزاد ہے بعد میری موت کے یا یہ زید کا ہے بعد میری موت کے پس بنجر میں حالت تصرف کا اعتبار ہے تو اگر اس وقت صحیح اور تندرست ہوا نافذ ہوگا کل مال سے اور اگر بیمار ہوا نافذ ہوگا ثلث سے پس مرد و تصرف وہ تصرف ہے جو جمیع انشاء اور حادث ہر ایک عقد کا اور وہ میں معنی جمع اور احسان کے پائے جاتے ہیں یہاں تک اگر اقرار کیا کیسے دین کا مرض میں تو وہ نافذ ہوگا کل مال میں اور سیطع اگر کساح کیا مرض میں منشرل ہو تو نافذ ہوگا کل مال سے لیکن تصرف مضاف الی الموت تو وہ نافذ ہوگا ثلث مال سے خواہ صحت میں کہے یا مرض میں لگاؤ **ف** الاصل ص جو بیاری کر اس کے بعد صحت ہو جاوے وہ مثل صحت کے ہو اور مر یعنی ک اعتاق اور محاباة **ف** یعنی قیمت و جہی سے کہ کو بیجا یا زیادہ کو خرید کر باط **ص** اور یہاں وضمان حکم وصیت کا رکھتے ہیں تو اگر محاباة کے عتق ہو تو محاباة مقدم ہے اور جو عتق کے بعد محاباة کی تو دونوں برابر ہیں **ف** محاباة کے بعد اعتاق کی صورت یہ ہے کہ ایک غلام کو جسکی قیمت دو سو روپے تھی سو کو بیجا پھر ایک غلام کو جسکی قیمت سو روپے تھی آزاد کیا اور سو اٹھ دو غلاموں کے اور کچھ مال نہیں رکھتا تو ثلث مال کو پہلے محاباة کی طرف صرف کرینگے اور جس غلام کو آزاد کیا ہے وہ اپنی کل قیمت میں سے کچھ کرے گا اور عتق کے بعد محاباة کی صورت یہ ہے کہ سو روپے لے لے غلام کو آزاد کیا پھر دو سو روپے لے لے کو سو کو بیچ ڈالو ثلث مال یعنی سو روپے کو تفسیر کرینگے دونوں میں نصف نصف تو جس غلام کو آزاد کیا ہے نصف اور اس کا مفت آزاد ہوگا اور نصف قیمت میں سے کچھ کرے گا اور صاحب محاباة دوسرے غلام کو ڈیڑھ سو میں لیا لگاؤ **ف** الاصل ص اور صاحبین کے نزدیک دونوں صورتوں میں عتق مقدم ہوگا تو اگر دو محابا توں کے بیچ میں ایک عتق ہو تو نصف ثلث صرف کیا جاوے گا پہلے محاباة کی طرف اور باقی دونوں کی طرف اور جو ایک محاباة دو عتقوں کے بیچ میں ہو تو نصف محاباة میں نصف و عتقوں میں صرف

کیا جاوے گا اور صاحبین کے نزدیک فی نون صورتوں میں متفق مقدم ہوگا اگر وصیت کی کہ ان سے درجہ بہرہ ہے ایک غلام خرید کر کے آزاد کیا یا بچہ ایک درم تلف ہو گیا تو باقی سے وصیت نافذ نہ ہوگی لیکن حج نافذ ہو جائے گا اگر غلام آزاد کی وصیت وصیت کی بھروسے جنایت کی اور اس میں دیا گیا تو وصیت باطل ہوگئی اور جو فیہ دیا گیا تو وصیت باطل نہ ہوگی اگر وصیت کی زید کے لیے ثلث مال کی اور وہ بھی نے ایک غلام آزاد کیا بعد اسکے زید نے غی پر کہ وصیت نے یہ غلام صحت میں آزاد کیا تھا تاہا وہ اسکی وصیت ثلث مال سے نافذ نہ ہوگا اور وارث یہ کہتے ہیں کہ اس کو مرض میں آزاد کیا تھا اور عتیق فی المرض مقدم ہے وصیت یہ تو قول وارثوں کا قسم سے معتبر ہوگا اور زید کو کچھ نہ بلیگا مگر حسب ثلث مال اس غلام کی قیمت سے زائد ہوگا تو جب قدر زائد ہو تو زید کو بلیگا یا زید گواہ لائے اس بات پر کہ عتیق صحت میں ہوا تھا اگر ایک شخص نے دعویٰ کیا دین کا میت پر اور اس کے غلام نے دعویٰ کیا عتیق کا صحت میں اور وارث نے دو نون کی تصدیق کی تو غلام قرض خواہ کے حوالے کیا جاوے گا اور وہ اپنی قیمت میں سہمی کر کے آزاد ہو جاوے گا

باب وصیت میں اقارب وغیرہ کے بیان میں

ہمسایہ وہ شخص ہے جس کا مکان ملا ہو اور ہر امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک جو ایک محلے میں رہتے ہیں اول ایک مسجد کو جامع ہو قول امام صاحب کا موافق قیاس کے ہے اس لیے کہ شفعہ میں وہی عبارت تھی جو ہر محلے میں ہے **ص** یعنی مسرال کے لوگ وہ ہیں جو اسکی زوجت قرابت محرمیت رکھتے ہیں **ف** جیسے باپ دادا چچا بھائی اور اسکی بہنیں وغیرہ جہاں میں اسکی دلیل دیکھی کہ اس شخصت صلی علیہ علیہ السلام نے جب نکاح کیا صفیہؓ سے تو اس کے محرم قرابت داروں کو ان کے مالکوں سے آزاد کر دیا واسطے کہ ان کے کے ارادہ اصرار رکھے جاتے تھے نبی صلی علیہ علیہ السلام کے اور یہاں یہ یہو ہوا کہ صاحب ہدیہ سے بجا صفیہؓ کے جو یہ نیت عارث کہنا چاہیے روایت کیا اور اسکو ایسا کہ سن میں **ص** عتیق بیہوشی دارا وہ لوگ ہیں جو اس کے محرم صورتوں کے خلاف ہیں **ف** ایسب ان کے عرف میں ہیں اور ہاں سے عرف میں صخرہ کو کہتے ہیں اور عتیق کی شہرہ کو **ص** اصل اہل عبارت ہوا کہی وجہ سے **ف** اور صاحبین کے نزدیک شامل ہوا اس کے مقابل کو دلیل امام صاحب کی آیات ہیں کلام اللہ کے جیسے **وَسَائِرِ اقْرَبِي** اور عرفہ **العرب کا ص** اور اہل عبارت ہوا اس کے اہل بیت سے اور اس کے باپ دادا بھی اور میں داخل ہیں اور اقارب اور اقربا اور زوی قرابت یا زوی انساب اس کے دو یا تین یا زیادہ ذری رحم محرم ہیں قریب تر ہے والدین اور ولد کے پس وصیت اقارب میں اگر ایسے دو چچا اور دو بھائیوں کے تو دونوں چچا کو بلیگا اور جو ایک چچا اور دو بھائیوں میں تو نصف چچا کو اور نصف باقی دونوں بھائیوں کو بلیگا اور جو ایک ہی چچا تو اسکو نصف ملے گا اور چچا اور بھائی برابر ہیں اگر وصیت کی زید کی اولاد کے لیے تو بلیگا اگر لڑکی اس کے برابر ہونگے جسے میں اور جو وصیت کی اس کے دشمن کے لیے تو فرزند کو دو حصہ بلیگا لڑکی کا اگر وصیت کی کسی شخص کے تین فرزندوں کے لیے یا ان کے اندھوں کے یا لنگروں کے لیے یا ان کے بکسوں محتاجوں کے لیے تو اگر وہ لوگ مصور اور حد ہوں تو تینہ کو تینہ اور دو اور تینہ کو تینہ بلیگا اور ان کے فقروں کو بلیگا اور جو کسی شخص کے فرزندوں کے لیے وصیت کی تو ان میں عورتیں داخل ہونگی **ف** حسب نفلان عبارت نہ ہو بلیگا یا نہ ہو نہ نفلان ہی اہل منگے **د** ہذا **وصیت** کی کسی شخص کو

کے لیے اور اسکے آواز کو نہ ملے بھی نہیں اور آواز کو کہے ہوئے بھی نہیں تو یہ وصیت باطل ہوگی **ف** اس واسطے کہ وہی کا فہم
مستحکم و محقق بالکسر و متحقق بالفتح میں اور بعض کتب شافعیہ میں ہے کہ یہ وصیت کُل کے لیے ہو جاوے گی

باب خدمت اور سکونت اور پھلون کی وصیت کے بیان میں

صحیح و وصیت کرنا اپنے غلام کی خدمت کا اور اپنے گھر کی سکونت کا مدت عین تک اور ہمیشہ کو اور غلام اور گھر کے محال
اور کرنا یہ کی وصیت سوا غلام یا گھر کی ذات متانی مال سے نکل آئے تو موسیٰ کہ کو تیسرے کیے جا دیں جسے اجر ہے وصیت
کے اور جو ثلث سے نہ نکل سکین تو گھر کی تفسیر کہ چارے **ف** یعنی موسیٰ کہ گھر میں سے بقدر ثلث مال حوالے کر دیں
کہ اس میں اجر ہے وصیت ہو کہ **ص** اور غلام میں مملایہ کر لین **ف** یعنی باری باری نفع میں تو وہی اس وقت
لیوے اور عقد غلام سے جس میں وصیت صحیح ہوئی اور وارث خدمت ایوین اس وقت میں جس میں وصیت صحیح
نہیں ہوئی کذا **ف** **الاصح** صراحت موسیٰ کہ موسیٰ کے زندگی میں مر جائے تو وصیت باطل ہوگی اور بعد موسیٰ کے
مرنے کے مرے تو موسیٰ کہ کے وارثوں کو پھر آوگی اور اگر موسیٰ نے اپنے باغ کے پھل کی وصیت
کی پھر موسیٰ مر گیا اور حال انکسار میں پھل موجود نہ تو موسیٰ کہ کو صرف یہی پھل ملینگے نہ آئندہ البتہ اگر موسیٰ نے لفظ **ابدا** کا
یعنی ہمیشہ بڑھا دیا تو اسکو پھل بھی ملینگے اور آئندہ بھی ملا کرینگے اور پھر ان کے مال کی وصیت میں اور ان کے بچوں اور دودھ کی وصیت میں
پھل بھی ملینگے اور آئندہ بھی ملا کرینگے اور پھر ان کے مال کی وصیت میں اور ان کے بچوں اور دودھ کی وصیت میں
مہی مال اور سچے اور دودھ پاویگا موسیٰ کے مرتے وقت موجود تھا خواہ **ابدا** کا لفظ کہہ یا نہ کہے **ف** ثمرہ یعنی پھل
اور غلام و صوف یعنی بالوں میں فرق نہ ہو کہ غلام یا آمدنی باغ کہتے ہیں خواہ بالفعل ہو یا آئندہ اور ثمرہ اور صوف موجود
کو کہینگے مگر یہ اسے **ابدا** کا لفظ کہہ دیا تو یہ فرق نہ ہو گیا اس امر پر کہ ثمرہ اور صوف شامل ہیں موجود کو اور معدوم کو
بھی لیکن ثمرہ معدوم پر عقد صحیح ہے جیسے مساقاۃ میں نہ صوف معدوم اور ولد معدوم میں کذا **ف** **الاصح** کل **ص** کا مرنے
اپنی وصیت میں عبادت کا وہ بنائی تو وہ بعد اسکے اسکے وارثوں کو ملے گی اور اگر کافر نے وصیت کی عبادت کا وہ
کہہ بنانے کے لیے خواہ مسین کو گون کے لیے یا غیر مسین کو گون کے لیے تو صحیح ہے جیسے وصیت
مستان کی جسکا کوئی وارث نہیں جو ساتھ کل مال کے کسی مسلمان یا ذمی کے لیے صحیح ہے

باب وصی کے بیان میں

کہتے ہیں **اصح** الے **علاق** جب اسکو اپنے مال میں اختیار دیا تصرف کا بعد موت کے اور اسکو موسیٰ الیہ اور وصی
کہتے ہیں **ص** زیر کو ایک شخص نے اپنا وصی بنایا اور زید نے قبول کیا وصایت کو موسیٰ کے پاس تو بیع ہو گیا پھر اگر
رد کیا موسیٰ کے سامنے تو وصایت رد ہو گئی ورنہ رد ہو گئی **ف** یعنی موسیٰ کے پیچھے پھر وصایت سے انکار کرے
تو صحیح ہوگا بلکہ وصایت باقی ہوگی اس لیے کہ موسیٰ نے اس پر پھر وصایت کیا اب وہ اگر اس کے غیبت میں رد کرے تو فریب ہی
ہوگا کذا **ف** **الاصح** **ص** اور جو زیر سکونت کیا یہاں تک کہ موسیٰ مر گیا تو زید کو رد و قبول دونوں جائز ہیں پس اگر
وصی نے ترکہ میں سے کوئی چیز نجی تو وصایت لازم ہو گئی اگرچہ وہ اپنے وصی ہونے سے ناواقف ہو چکا ہو اگر وہی نے

قبول سے وصایت کے سکوت کیا پھر دیکھا وصی کی موت کے بعد پھر وصایت کو قبول کیا تو درست ہے مگر جب کہ قاضی نے
 انھیں رکھنے کو نافذ کر دیا اور اگر وصی نے وصی کیا غلام یا کافر یا فاسق کو تو قاضی ان کے بدلے میں او کو سیکر کرے اور جو اپنے
 غلام کو بھی کیا تو صحیح ہے اگر وارث وصی کے نابالغ ہیں ورنہ نہیں اور جو وصی کے حقوق وصایت کے ادا کرنے سے ناجز ہو
 تو قاضی ان کے ساتھ دوسرے کو ملا دے اگر وصی امین ہے اور حقوق وصایت کے ادا کرنے پر قادر ہو تو قاضی اس کو غلام
 نہ کرے بلکہ واجب ہے وصی رکھنا اس کا فائدہ اور جو قاضی نے بالہ نہ ملے اس کو مغفول کر دیا تو غرضاً ہے لیکن قاضی نے
 غلام کیا اور گنہگار ہوا درختدار حصہ اگر وصی میت کے درجہ میں تو ایک وصی بغیر دوسرے کے کوئی کام نہیں
 کر سکتا مگر میت کے واسطے کفن وغیرہ کر سکتا ہے اور اس کی تجویز کر سکتا ہے اور اس کے حقوق کی خدمت اور اس کے قرضے کا قضا اور مطالبہ اور اس کے
 غلام کو خرید و بیع اور اس کے لیے مہر قبول کرنا اور غلام عین کا آزاد کرنا جس کی آزادی کی وصی نے وصیت کی ہو وہ
 اور ذہبیت معین کا پیچہ دینا اور وصیت معینہ کا جاری کرنا اور اس مال ضائع کا جمع کرنا اور جسے تلف ہو نہ بجا خون ہے
 اور اس کا جینا یا یہ کام بھی کر سکتا ہے **ف** امام ابو حنیفہ اور محمد کا یہ مذہب ہے اور ابو یوسف کے نزدیک سب کام کر سکتا ہے
 لکن اگر ان کے حصے میں کسی کوئی خواہ وہ اس کو اپنے مال میں بھی کیا ہو یا اپنے دوستی مال میں وصی کیا ہو جو بہر صورت دونوں ترک نہیں ہو سکتے
 اور صحیح ہے کہ تقسیم وصی کی ساتھ وصی لے کر ورنہ کبار کی طرف سے جب غائب ہوں یا صغار کی طرف سے پھر جب وصی نے
 وصی لے کا حصہ ترک کر کے اپنے وارثوں کا حصہ لیا اور وہ وصی کے پاس تلف ہو گیا تو وارث وصی لے کے کچھ نہیں لے سکتے
ف اس واسطے کہ قسمت صحیح ہو گئی **ص** اور وصی کی قسمت میں اس کی طرف سے ساتھ ورثہ کے درست نہیں ہے تو اگر وصی
 نے وصی لے کا حصہ لے لیا اور وہ اس کے پاس تلف ہو گیا تو وصی لے کا باقی مال میں سے پھر ثلث یوں البتہ قاضی وصی لے
 کی طرف سے تقسیم کر کے حصہ دے سکتا ہے اگر وصی نے وارثوں کے ساتھ قسمت کی اور حج کی وصیت کا مال لے لیا
 اب وہ مال تلف ہو گیا خواہ وصی کے پاس یا بسکونج کرنے کو دیا تھا اس کے پاس تو پھر حج کر لیا جاوے یا باقی مال کے ثلث میں
 اور وصی کو درست ہے اگر ایک غلام کو ترک کرے میں سے بیچ کر لے اگرچہ بیچ کے قرض خواہ حاضر ہو ورنہ **ف** ایسے کہ قرض خواہ
 حق مالیت متعلق نہ عین ترک کرے درختدار **ص** اگر میت نے وصیت کی کہ اس غلام کو بیچا اس کی قیمت تصدق
 کرنا پس وصی نے اس غلام کو بیچا اور ثمن اس کی لے لی بعد اس کے دشمن وصی کے پاس سے جاتی رہی
 اور غلام کسی اور کا نکلا تو مشتری ثمن وصی سے پھر یوں ہے اور وصی ترک کرے میں سے لے یوں ہے اگر مشتری کو تقسیم ہوا
 اور نابالغ کو ایک غلام حصے میں پہونچا اور اس کو وصی نے بیچ کر ثمن اس کی لے لی پھر دشمن وصی کے پاس سے جاتی رہی بعد
 اس کے غلام کسی اور کا نکلا تو مشتری ثمن وصی سے لیکھ اور وصی نابالغ کے مال میں سے اور نابالغ اور وارثوں سے
 حصہ کرے پھر یوں ہے اور وصی کی بیع اور شراعتین سے صحیح نہیں ہے مگر اسی قدر غبن سے جو لوگوں کو خرید و بیع و جہت
 میں ہوا کرتی ہے نہ غبن فاحش سے اور وصی مال کو بطور مضارب اور شرکت اور بضاعت کے لے سکتا ہے اور جو مال
 قبول کر سکتا ہے اور جو پہلے مدیون سے زیادہ دینی ہو نہ مجلس پر اور قرض نہیں دے سکتا اور وصی وارث کہیے کا مال
 جو غائب ہے اس کی بیع کر سکتا ہے مگر عقار کی کہ اس کی حفاظت ضرور نہیں ہے اور اس کے مال میں تجارت مدین کر سکتا

اور باطل ہو گا وہی دو صدیوں کی وارث صغیر کے مال کی ہر طرح خواہ صغیر کو میراث سے مال ملا ہو یا اور کسی طریق سے اور وارث کبیر کے حق میں مال ترکہ میں سے اسکے سوا اور جگہ دست ہر قسمیہ صحیح ہو گا وہی دو مردوں کی اور دو شخصوں کے لیے ہزار درم دین ہو نیکی میت پر اور اور انھیں دونوں شخصوں کی پہلے دونوں مردوں کے لیے ہزار درم دین ہوئے کی میت پر ہر ایک یعنی زید اور عمرو نے شہادت دی کہ ایک اور خالد کے ہزار درم میت پر آئے ہیں اور بکر اور خالد نے شہادت دی کہ زید اور عمرو کے ہزار درم میت پر آئے ہیں تو دونوں شہادتیں صحیح ہیں ص اور جو ہر فریق نے شہادت دی دوسرے کے لیے اس بات کی کہ میت نے نہ دے لیے ہزار درم کی وصیت کی ہو تو شہادت باطل ہو یا ایک نے گواہی دی کہ دوسرے کے لیے ایک غلام کی وصیت کی ہو اور دوسرے فریق نے گواہی دی کہ اول کے لیے ثلث مال کی وصیت کی ہو تب بھی باطل ہو گا

کتاب الخنثی

یہ کتاب ہر خنثی کے حکام میں ص خنثی وہ ہے جو فرج اور زکرو دونوں رکھتا ہو و پس اگر پیشاب کرے ذکر سے تو وہ مرد ہے اور اگر پیشاب کرے فرج سے تو وہ عورت ہے ہر ایک اس لیے کہ روایت کیا ابن عدی نے کامل میں ابن عباس سے کہ حضرت علیؓ علیہ السلام نے چھ گئے تو کی میراث سے تب فرمایا آپؐ کہ جہاں سے پیشاب کرتا ہو وہاں سے اعتبار ہو گا اور روایت کیا عبدالرزاق نے مصنف میں حضرت عائشہؓ سے کہ اگر خنثی صلیب سے پیشاب کرے اور جو دونوں جگہ سے پیشاب کرتا ہو تو جہاں سے اول پیشاب نکلتا ہو وہی کا اعتبار ہو گا اور جو دونوں جگہ سے سناختی پیشاب نکلتا ہو تو دو خنثائی شکل ہو گا اور ص حین کے نزدیک پھر کثرت کا اعتبار ہو گا یعنی نہ کیا جگا کر کس مقام سے زیادہ پیشاب آتا ہو ص یہ سب باتیں قبل بلوغ کے ہیں پھر جب بالغ ہوا اور اوہ کی داڑھی غل آئی یا کسی عورت سے اوہ سے جماع کیا تو وہ مرد ہے اور جو اوہ کی چوچیاں او بھراؤں یا دو دھواؤں تر آیا یا حیض آگیا یا حمل آگیا یا اوہ سے کسی شخص نے وطی کی تو وہ عورت ہے اور جو کوئی علامت ان میں سے ظاہر نہیں ہوئی یا دونوں قسم کی علامتیں پائی گئیں مثلاً داڑھی بھی نکلی اور چوچیاں بھی او بھراؤں تو وہ خنثائی شکل ہو گا اگر کسی کے حکام نہ ہوئے ہوں وہ احکام میں ص اگر عورتوں کی صف میں کھڑا ہو تو تار کا اناہ کرے اور مردوں کی صف میں کھڑا ہو تو ان کے دائیں بائیں والا اوچے والا خنثی نہ کا اناہ کرے تار پڑے رٹھ چانپا اور ریشمی کاپڑ اور یورنہ پہنے اور اپنا بدن نہ کھولے عورت اور مرد کے سامنے اور اوس سے خلوت نہ کرے کوئی غیر محرم مرد یا غیر محرم عورت اور سفر نہ کرے بغیر محرم اور مرد یا عورت کو اوہ سا خنثہ نہ کرنا کہ وہ ہر ایک کو سکوا ایک لونڈی خرید دین کہ وہ اس کا خنثہ کرے اگر اس کے پاس مال ہو مرد نہ میت المال سے خرید دین پھر ہر ایک کو روپہ اس کا میت المال میں داخل کر لیں اور جو قبل اس کے حال کھلنے کے کہ وہ ہر ایک عورت مر جاؤ تو اس کو غسل نہ دیں بلکہ تیمم کر دیں و اور یہاں پر اس کے غسل کرنے کے لیے لونڈی خریدیں سکتے کیونکہ لونڈی اول تو میت کی ملک نہیں ہو سکتی دوسرے لونڈی کو اپنے سید کا غسل موت و میت میں ہر ایک اور خنثی جب قریب بلوغ کے ہو تو عورت یا مرد کے غسل کے وقت نہ آوے اور مستحب ہو گا اس کی قبر پر پتھر کرنا

اور جغنی اور ایک مرد اور عورت کا جنازہ ناز ٹپھنے کے لیے آئے تو امام کے قریب پہلے مرد کو رکھیں پھر جغنی کو
 پھر عورت کو **ف** واسطے رعایت ترتیب کے تاکہ عورت کا جنازہ دور تر ہو و گوگون کی آگاہی سے پھر جغنی کا کفن
ف **الاحکام** ص اگر نشتانی محل کا باب مرگیا اور ایک بیٹا اور جغنی کو چھوڑا تو بیٹے کو دو حصے اور جغنی کو ایک حصہ
ف **یادگار** یہ نہ بہل نام کا ہر اس واسطے کہ جغنی کو اوٹنے نزدیک اہل انصیبین کی اسی پر فتویٰ دے دینا اور
 اصل کتاب میں یہ مقام تفصیل کی ہر جگہ جاری ہے دیکھ لیوے **مسائل متفرقة** گو نگے لکھنا
 اور شاہ کرنا و سطح پر کرنا و سطح یا بطلان یا بیع اس کی معلوم ہو کہ مثل زبان سے کہنے کے ہوتے
 لیکن کتابت تین قسم کی ایک غیر مستبین یعنی جو معلوم نہیں ہوتی جیسے کتابت صفحہ ہوا پر یا پانی پر بقا سکنا
 نہیں ہر دوسرے مستبین غیر مرسوم جیسے درخت کے پتے پر یا دیوار پر یا کاغذ پر لیکن زبطہ رسم کتابت کے تیسرے
 مستبین مرسوم ہیں بلکہ کاغذ پر ہر دوسرے مستبینوں کی طرح فلاں کی طرح فلاں کو تو مثل زبان سے کہنے کے
 ہر خواہ فارغ ہو یا حاضر سے گذرے **ف** **الاحکام** ص لیکن گو نگے پر اس کے سے حد نہ پڑی اور جی زبان بند
 ہو گئی ہو تو اگر یہ نزدیک متنگ ہے اور اس کے اشارے معلوم ہوئے لیکن تو مثل گو نگے کے اس کا حکم ہر دور نہ
 نہیں **ف** اور مقدار امتداد بعضوں کے نزدیک ایک سال ہر اور بعضوں کے نزدیک یہ ہر زمانہ موت تک
 ہے اور اسی پر فتویٰ ہر گذرے **ف** **الاحکام** ص چند بکریاں قتل کی ہوئی ہین اور اس میں بکریاں مردار بھی ہین لیکن مردار
 کم ہین تو سوچ کر کھا کر اگر غلط نہ ہو و **ف** اس واسطے کہ حالت اضطراب میں تو مردار بھی کھانا حلال
 ہے اور اس میں امام شافعی کا خلاف ہے اور دلیل ہماری اصل کتاب میں مذکور ہے فقط
 الحمد للہ والتمتہ کہ جلد راجع نور الہدایہ ترجمہ شرح وقایہ بھی اختتام کو پہونچی خدا اس کتاب کو مقبول فرماوے
 اور صفحہ و ترجمہ اور کتاب دار اسکے چھاپنے والے کو اور سلبانوں کو تو سنیں خیر عطا فرمائے اور خاتمہ سبکدوش کے
 وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِهِ سَيِّدِ
 الْمُرْسَلِينَ وَعَلَىٰ آلِهِ وَآحِبَائِهِ الْيَوْمَ الَّذِي نَزَّعْنَا مِنْهُمْ كَجَبِينِ

پھر نیکو والدہ کہ اب حامی دلی حاصل ہو اپنی ترجمہ شرح وقایہ مع چاروں جلدوں کے چھپر کا مل ہوا کہ یہ جو قطعی جلد کو
 باہتمام راجی غفران محمد عبدالرحمن بن حاجی محمد روشن بن منظور طبع نظامی واقع کا پورہ ۱۲۹۳ ہجری میں پیش
 محفوظ



وجہ مرد و مستحق

واسطے سند اس بات کے کہ یہ کتاب چھپی ہوئی مطبع
 نظامی کی جو مرد و مستحق کے آخر میں ثبت کیے گئے

مکتبہ روشن خانیہ کراچی

